

إعجاز القرآن الكريم

وبَيَّحَاتُهُ

تأليف الأستاذ
محيي الدين الدرويش
المجلد السادس

الطبعة الأولى - الطبعة الثانية - الطبعة الثالثة - الطبعة الرابعة

دار ابن كثير

للطباعة والنشر والتوزيع
دمشق - بيروت

الطبعة الأولى

للطباعة والنشر والتوزيع
دمشق - بيروت





إهداء ٢٠٠٦

المرحوم / علي حسن عبد الكافي
الإسكندرية

اعمال القراء الكرام
وبسائطه

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة السابعة

١٤٢٠م - ١٩٩٩م

طبعة منقحة ومصححة ومفهرة

(تضييد جديد)

يمنع طبع أو إخراج هذا الكتاب أو أي جزء
منه بأي شكل من أشكال الطباعة أو النسخ
أو التصوير أو الترجمة أو التسجيل المرئي
والمسموع أو الاختزان بالحاسبات
الإلكترونية وغيرها من الحقوق إلا بإذن
خطي من دار اليمامة ودار ابن كثير،
دمشق - بيروت



طباعة والنشر والتوزيع

دمشق - ط. بوني - حكاية ابن سينا - بناء الجاهلي
ص. ب. ٢١١ - هاتف: ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٢٨٤٥٠ - فاكس: ٢٢٤٣٥٠
بيروت - نرجس أبي حيدر - خلف دتيوس الأصلي - بناء الحديقة
ص. ب. ١١٣ / ٦٣١٨ - تلفاكس ١٨١٧٨٥٧ - ٠١٨١٧٨٥٧ - ٠٢٢٠٤٤٥٩



طباعة والنشر والتوزيع

دمشق - برامكة - جانب الهجيرة والجوازات
ص. ب. ٢٧٧ - هاتف: ٢١٢٢٠٥٩ - فاكس: ٢١٢٣٢٤٥
بيروت - نرجس أبي حيدر - خلف دتيوس الأصلي - بناء الحديقة
ص. ب. ١١٣ / ٥٤٨٨ - هاتف: ١٧٠٢٩٥٩ - ٢٨٥٢٥٨٦

أَعْرَابُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَبَيَانُهُ

تأليف الأستاذ

محيي الدين الديروشي

المجلد السادس

المجلد السادس - المجلد الخامس والعشرون - المجلد الرابع والعشرون - المجلد الثالث والعشرون - المجلد الثاني والعشرون - المجلد الأول

دار ابن كثير

دمشق - بيروت

دار اليمامة

دمشق - بيروت

دار الإرساد للسؤون الجامعية

مصر - سورية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَتْلُ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۚ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿١٥﴾ وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَأْتِيهِمْ حَسَنُ الْإِسْلَامِ ۖ قُلْ إِنَّمَا أَمْرٌ بِالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَلَئِنْ هُنَّ إِلَّا الْيَمِينُ ۚ وَجَدُوهُمْ يَمُوتُونَ ﴿١٦﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۚ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَن يَوْمُنَّ بِهِ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿١٧﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّوهُ بِمِيزَانٍ ۖ إِذَا لَا تَرَأَىٰ الْمُبْتَطِلُونَ ﴿١٨﴾ بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبْدُئُ فِي صُورِ الَّذِينَ أَوْفُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿١٩﴾ ﴾

○ الإعراب:

﴿ أَتْلُ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ ﴾ كلام مستأنف مسوق للحث على تلاوة الكتاب، وتدبر منظوماته، والعمل بأحكامه، وإقامة الصلاة المكتوبة، المؤداة بالجماعة؛ لتوحيد الكلمة، وتصفية النفس من أدران الشوائب. وائل: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت؛ أي: يا محمد، والخطاب له ليشمل كل فرد من أفراد أمته، وما: مفعول به، وجملة أوحى: صلة، وإليك: متعلقان بأوحى ومن الكتاب: حال، وأقم: فعل أمر معطوف على اتل، والفاعل: مستتر، تقديره: أنت أيضاً، والصلاة: مفعول به. ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۚ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ الجملة تعليل للأمر بإقامة الصلاة، وإن، واسمها، وجملة: تنهى عن الفحشاء والمنكر: خبرها، والواو: استئنافية، واللام: لام الابتداء، وذكر الله: مبتدأ، وأكبر: خبر، والله: الواو: عاطفة، والله: مبتدأ، زجالة يعلم: خبر، وفاعله: مستتر،

تقديره: هو، وما: مفعول به، وجلة تصنعون: صلة. ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ
الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ كلام مستأنف، مسوق
للشروع في بيان إرشاد أهل الكتاب، وكيفية مجادلهم. ولا: ناهية،
وتجادلوا: فعل مضارع مجزوم بلا الناهية، والواو: فاعل، وأهل الكتاب:
مفعول به، وإلا: أداة حصر، وبالتي: متعلقان بتجادلوا، وموصوف
الموصول محذوف، أي: بالمجادلة التي، وهي: مبتدأ، وأحسن: خبر،
والجملة: صلة التي، وإلا: أداة استثناء، والذين: استثناء من الجنس، وفي
المعنى وجهان أوردهما أبو البقاء قال: أحدهما: إلا الذين ظلموا منهم فلا
تجادلوهم بالحسنى، بل بالغلظة؛ لأنهم يغفلون لكم، فيكون مستثنى من التي
هي أحسن، لا من الجدل، والثاني: لا تجادلوهم البتة، بل حاكموا فيهم
السيف؛ لفرط عنادهم.

﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَإِلَهُنَا وَ إِلَهُكُمْ وَحْدٌ وَنَحْنُ لَهُمْ
مُسْلِمُونَ﴾ الواو: عاطفة، وقولوا: فعل أمر، وفاعل، وجلة آمنا: مقول
القول، وبالذي: متعلقان بآمنا، وجلة أنزل: صلة، وإلينا: متعلقان بأنزل،
وأنزل إليكم: عطف على أنزل إلينا، ففي الكلام حذف الموصول الإسمي،
أي: والذي أنزل إليكم، وإلهنا: الواو: عاطفة، وإلهنا: مبتدأ، وإلهكم:
عطف على إلهنا، وواحد: خبر، ونحن: مبتدأ، وله: متعلقان بمسلمون،
ومسلمون: خبر نحن، وفي هذا القول منتهى المناصحة، والنصفة،
والإقناع. ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ الكاف: نعت لمصدر محذوف،
أي: مثل ذلك الإنزال أنزلنا، وأنزلنا: فعل، وفاعل، وإليك: متعلقان
بأنزلنا، والكتاب: مفعول به، ﴿فَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَبَ يَوْمَئِذٍ بِهِ﴾ الفاء:
تفريعية، والذين: مبتدأ، وجلة آتيناهم: صلة، وهو فعل، وفاعل،
ومفعول به، والكتاب: مفعول به ثان، وجلة يؤمنون به: خبر الذين. ﴿وَمَنْ
هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ الواو: عاطفة، ومن
هؤلاء: خبر مقدم، ومن: مبتدأ مؤخر، وجلة يؤمن به: صلة، وهذا من

قبيل الإخبار بالمغيبات، وهي إحدى ميزات القرآن الكريم، والواو: حالية، وما: نافية، ويحدد: فعل مضارع مرفوع، وبآياتنا: متعلقان به، وإلا: أداة حصر، والكافرون: فاعل يحدد. ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُمْ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ كلام مستأنف للشروع في إيراد الدليل على إعجاز القرآن. وما: نافية، وكنت: كان، واسمها، وجملة تتلو: خبرها، وفاعل تتلو: مستتر، تقديره: أنت، ومن قبله: حال لأنه كان صفة لكتاب، ويجوز تعليقه بتتلو، ومن: حرف جر زائد، وكتاب: مجرور بمن لفظاً، منصوب محلاً، على أنه مفعول تتلو، والواو: حرف عطف، ولا: نافية، وتخطه: فعل مضارع معطوف على تتلو، وبيمينك: متعلقان بتخطه، وإذا: حرف جواب وجزاء مهمل، وقد تضمن معنى الجواب لشرط محذوف، أي: لو كان شيء من ذلك؛ أي: من التلاوة والخط، ولارتاب: اللام: واقعة في جواب إذا، وارتاب المبتلون: فعل ماض، وفاعل.

﴿بَلْ هُوَ آيَتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ بل: إضراب عن ارتيابهم، أي: ليس فيه ما يدعو إلى الارتياب فيه، وهو محفوظ في الصدور، وهو: مبتدأ، وآيات: خبر، وبينات: صفة لآيات، وفي صدور: متعلقان بمحذوف خبر ثان لهو، أي: هو مثبت محفوظ في صدورهم، والذين: مضاف إليه، وجملة أوتوا العلم: صلة، والعلم: مفعول به ثان لأوتوا. ﴿وَمَا يَجْعَلُ يَتَابِعَتَنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ تقدم إعراب نظيرها قريباً.

□ البلاغة:

الإطناب:

في قوله ﴿وَلَا تَخُطُّهُمْ بِيَمِينِكَ﴾ إطناب لا بد منه، فذكر اليمين، وهي الجارحة التي يزاول بها الخط فيه زيادة في التصوير، واستحضار لنفي كونه كاتباً، وقد قدمنا: أَنَّ الإطناب يرد حقيقة ومجازاً، وهذا من النوع الأول، ومثله قولهم: رأيته بعيني، وقبضته بيدي، ووطئته بقدمي، وذقته بغمي. وكلُّ هذا يظنه الظان المبتدئ والسطحي: أَنَّهُ من قبيل الزيادة والفضول،

وأنة لا حاجة إليه، ويقول: إن الرؤية لا تكون إلا بالعين، والقبض لا يكون إلا باليد، والوطء لا يكون إلا بالقدم، والذوق لا يكون إلا بالضم. وليس الأمر كما توهم، بل هذا يقال في كل شيء يعظم مثاله، ويعز الوصول إليه، وهو كثير في القرآن الكريم، وقد تقدم بعضه، وسيأتي الكثير منه أيضاً.

* الفوائد:

١- أثارت دائرة المعارف إشكالاً في قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَسْمَعُ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذْ أَرْسَلْنَاكَ بِالْبَطُولِ﴾ فتقول: إنها تدل: على أنه تعلم القراءة في الكبر، أي: بعد نزول القرآن، وإن كان التعبير غامضاً أيضاً. وليس التعبير غامضاً، ولكن التخريج الذي خرجته دائرة المعارف الإسلامية فاسد من أساسه، إذ أن لفظ الآية صريح كل الصراحة في الدلالة على أن أهل مكة عرفوا عن النبي قبل نزول الوحي: أنه لم يكن يتلو كتاباً، ولا يكتب بيمينه، ولو أنه كان كذلك إذاً لارتاب المبطلون؛ بأن يذكروا للناس أنه كان يخلو إلى نفسه، فيكتب القرآن، ويعدّه ثم يخرج للناس فيتلوه عليهم، ولم تقف دائرة المعارف الإسلامية عند هذا الحد، فأوردت آية الفرقان وهي: ﴿وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ وواضح أن مفهوم هذه الآية لا يدل على شيء مما تخرصت به دائرة المعارف الإسلامية؛ إذ أنها تدل في بساطة تامة على أن كفار قريش كانوا يدّعون أن رسول الله ﷺ يكتب ما يعمل عليه من أساطير الأولين، وليس كل ما يدعي الكفار صواباً، بل هو هجوم يقصد منه تجريح القرآن، وإضعاف شأنه، ويدل على مغالطة دائرة المعارف الإسلامية: أنها تغافلت عن الآية السابقة إذ يقول تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ... الآية وقد أوردنا حملة فقهاء الشرق والغرب على أبي الوليد الباجي لزعمه: أنه عليه السلام كتب يوم الحديبية.

٢- كيف تمّ تدوين القرآن:

ورد في كتاب «الإتقان» للسيوطي عن زيد بن ثابت قال: قُبِضَ النَّبِيُّ ﷺ، ولم يكن القرآن جمع في شيء. وعن زيد بن ثابت أيضاً قال: كنا عند رسول الله نؤلف القرآن من الرّقاع. قال الخطابي: إنما لم يجمع النبي ﷺ القرآن في المصحف لما كان يترقبه من ورود ناسخ لبعض أحكامه أو تلاوته، فلما انتضى نزوله بوفاته؛ ألهم الله الخلفاء الراشدين ذلك وفاء بعهده الصادق بضمان حفظه على هذه الأمة، فكان ابتداء ذلك على يد الصديق بمشورة عمر.

وأخرج مسلم في صحيحه من حديث أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تكتبوا عني شيئاً غير القرآن» وعلق السيوطي على هذا الحديث بقوله: لا ينافي ذلك؛ لأن الكلام في كتابة مخصوصة على صفة مخصوصة، وقد كان القرآن كتب كله في عهد رسول الله ﷺ؛ لكن غير مجموع في موضع واحد، ولا مرتب السور.

وقال الحارث المحاسبي في كتاب «فهم السنن»: كتابة القرآن ليست بمحدثة، فإنه ﷺ كان يأمر أصحابه بكتابتها، ولكنه كان مفرقاً في الرّقاع، والأكتاف، والعصب، فإنما أمر الصديق بنسخها من مكان إلى مكان مجتمعاً، وكان ذلك بمنزلة أوراق وجدت في بيت رسول الله فيها القرآن متشراً، فجمعها جامع، وربطها بخيط لا يضيع منها شيء.

قال السيوطي: وقد تقدم في حديث زيد: أنه جمع القرآن من العصب، واللخاف، وفي رواية: والرّقاع، وفي أخرى: وقطع الأديم، وفي أخرى: الأكتاف، وفي أخرى: والأضلاع، وفي أخرى: والأكتاف، والعصب. جمع: عسيب، وهو جريد النخل، كانوا يكشطون الخوص، ويكتبون في الطرف العريض، واللخاف: جمع لخرة، وهي الحجارة الرقاق. وقال الخطابي: صفائح الحجارة، والرّقاع: جمع رقعة، وقد تكون من جلد، أو ورق، أو كاغد، والأكتاف: جمع كف، وهو العظم [العريض يكون في أصل كف

الحيوان من الناس والدواب، كانوا يكتبون فيه لقلة القراطيس عندهم. والأقتاب: جمع قتب، وهو الإكاف^(١) الذي للبعير ليركب عليه.

وروى البخاري في تفسيره في ذلك رواية له: قال علي رضي الله عنه: أن رسول الله أوصاني إذا واريته في حفرة أن لا أخرج من بيتي حتى أولف كتاب الله، فإنه في جرائد النخل، وفي أكتاف الإبل. والذي نراه ونستخلصه من مجموع هذه الأقوال: أن النبي كان يبيع للمسلمين كتابة القرآن لمن كان يستطيع الكتابة منهم، وأنه كان يأمر كُتَّابه بتدوينه، ولكن التدوين لم يكن وفق نظام مقرر؛ بحيث يقطع إلى أن النبي خلف القرآن كله مدوناً، مرتب السور، مجموعاً.

ولما قبض الرسول ﷺ بدأ التفكير في جمع المصحف، وفي البخاري عن زيد بن ثابت: أنه قال: أرسل إلي أبو بكر عقب مقتل أهل اليمامة، فإذا عمر بن الخطاب عنده، قال أبو بكر:

- إنَّ عمر أتاني فقال: إنَّ القتل قد استحر بالمواطن، فيذهب كثير من القراء، وإنِّي أرى أن تأمر بجمع القرآن، فقال زيد لعمر:

- كيف تفعل ما لم يفعله رسول الله؟ قال عمر:

- هذا والله خير.

فلم يزل يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك، قال أبو بكر:

- إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله، فتتبع القرآن، فاجمعه. قال زيد: فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به من جمع القرآن. قلت: فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر، فتبعت القرآن أجمعه من العصب والخاف وصدور الرجال؛ حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري لم أجد لها مع غيره ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ

(١) ما بين حاصرتين مشترك من لسان العرب.

أَنْفُسِكُمْ غَزِيرٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ ﴿٤٥﴾ إلى آخر براءة.

وواضح من هذا: أنَّ أبا بكر، وعمر، وغيرهما خشوا - وقد اندفع المسلمون في حروب الردة ثم في حروب الفتح - أن يهمل أمر القرآن، وهو معجزة رسول الله الكبرى، ودعامة الإسلام الأولى، فاتفقوا على جمعه من هذه الصحائف المنفردة التي كان يكتبها عارفو الكتابة من الصحابة، ومن صدور الناس، فكتب القرآن، أو على الأصح نقل ما كان منه مكتوباً، وأكمل بما كان محفوظاً في صدور الرجال.

وعلى الرغم من كثرة النصوص التي نقلنا بعضها، لا يزال هناك بعض الغموض يحيط بالطريقة التي اتبعها زيد بن ثابت في جمع صحف القرآن، فقد ذكر: أنه كان يحفظ القرآن كله، ومن المرجح: أن عدداً من الصحابة كانوا يحفظون القرآن، منهم: عثمان بن عفان، وعلي بن أبي طالب، وربما أبو بكر، وعمر، فلماذا لم يجتمع هؤلاء ويتموا عملهم مستعينين بالصحف التي أملاها النبي ﷺ وبذاكرتهم؟ ويظهر لنا: أن هذه الطريقة الطبيعية التي اتبعت حتى تم لهم جمع المصحف بطريقة هادئة؛ لا ارتجال فيها، وهو ما عنته الآية الكريمة: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ﴿٤٦﴾ ولما كان عهد عثمان بن عفان جدّاً من المناسبات ما دعا إلى إعادة النظر في أمر هذه الصحف التي كتبها زيد بن ثابت.

روى البخاري عن أنس: أن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان، وكان يغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فأفرغ حذيفة اختلافهم في القراءة، فقال لعثمان: أدرك الأمة قبل أن يختلفوا، فأرسل عثمان إلى حفصة بنت عمر بن الخطاب، وزوج رسول الله ﷺ أن أرسلني إلينا هذه الصحف ننسخها في المصاحف، ثم نردها إليك، فأرسلت بها حفصة إلى عثمان، فأمر زيد بن ثابت، وعبد الله بن الزبير، وسعيد بن العاص، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فنسخوها في المصاحف، وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة: إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت من شيء من القرآن فاكتبوه

بلسان قريش، فإنه إنما أنزل بلسانهم، ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة، وأرسل عثمان إلى كل أفي بمصحف مما نسخوا، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق. قال زيد:

ففقدت آية من الأحزاب حين نسخنا المصحف، وقد كنت أسمع رسول الله يقرأ بها، فالتمسناها، فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الأنصاري، وهي: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ فالحقناها مع سورتها في المصحف.

ترتيب المصحف:

أما بصدد ترتيب المصحف فيقول السيوطي: الإجماع والنصوص على أن ترتيب الآيات توقيفي لا شبهة في ذلك، وذلك: أن رسول الله كان يدل على مكان كل آية في سورتها، ويؤيد هذا الرأي قول عثمان بن أبي العاص: كنت جالساً عند رسول الله ﷺ؛ إذ شخص ببصره، ثم صوبه، ثم قال: أتاني جبريل، فأمرني أن أضع هذه الآية هذا الموضع من هذه السورة: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَى﴾ إلى آخرها، وقد التزم عثمان في تدوين المصحف ما علم: أنه رأي رسول الله في ترتيب الآيات.

وأما ترتيب السور فهو متروك لاجتهاد المسلمين ولكننا ثبت رواية عن ابن عباس: روى ابن عباس قال: قلت لعثمان: ما حملكم على أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني، وإلى براءة وهي من المئين، فقرنتم بينهما، ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم، ووضعتموهما في السبع الطول؟ فقال عثمان: كان رسول الله ﷺ تنزل عليه السورة ذات العدد، فكان إذا نزل عليه الشيء؛ دعا بعض من كان يكتب، فيقول: ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا، وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة، وكانت براءة من آخر القرآن نزولاً، وكانت قصتها شبيهة بقصتها، فظننت أنها منها، فقبض رسول الله ولم يبين لنا أنها منها، فمن أجل ذلك

قرنت بينهما، ولم أكتب سطر بسم الله الرحمن الرحيم، ووضعتها في السبع الطوال .

وفي كتاب «الإتقان» طائفة هامة جداً من الترتيبات حسب أسباب النزول وفيما يلي الترتيب التاريخي كما رواه ابن عباس :

السور المكية

- ١ - اقرأ، ٢ - ن، ٣ - المزمل، ٤ - المدثر، ٥ - تبت، ٦ - الشمس،
- ٧ - الأعلى، ٨ - الليل، ٩ - الفجر، ١٠ - الضحى، ١١ - ألم نشرح،
- ١٢ - العصر، ١٣ - العاديات، ١٤ - الكوثر، ١٥ - التكاثر، ١٦ - الماعون،
- ١٧ - الكافرون، ١٨ - الفيل، ١٩ - الفلق، ٢٠ - الناس، ٢١ - الإخلاص،
- ٢٢ - النجم، ٢٣ - عبس، ٢٤ - القدر، ٢٥ - الضحى، ٢٦ - البروج،
- ٢٧ - التين، ٢٨ - قريش، ٢٩ - القارعة، ٣٠ - القيامة، ٣١ - الهمزة،
- ٣٢ - المرسلات، ٣٣ - ق، ٣٤ - البلد، ٣٥ - الطارق، ٣٦ - الساعة،
- ٣٧ - ص، ٣٨ - الأعراف، ٣٩ - الجن، ٤٠ - يس، ٤١ - الفرقان،
- ٤٢ - الملائكة، ٤٣ - مريم، ٤٤ - طه، ٤٥ - الواقعة، ٤٦ - الشعراء،
- ٤٧ - النمل، ٤٨ - القصص، ٤٩ - بني إسرائيل، ٥٠ - يونس، ٥١ - هود،
- ٥٢ - يوسف، ٥٣ - الحجر، ٥٤ - الأنعام، ٥٥ - الصافات، ٥٦ - لقمان،
- ٥٧ - سبأ، ٥٨ - الزمر، ٥٩ - المؤمنون، ٦٠ - السجدة، ٦١ - الشورى،
- ٦٢ - الزخرف، ٦٣ - الدخان، ٦٤ - الجاثية، ٦٥ - الأحقاف،
- ٦٦ - الذاريات، ٦٧ - الغاشية، ٦٨ - الكهف، ٦٩ - النحل، ٧٠ - نوح،
- ٧١ - إبراهيم، ٧٢ - الأنبياء، ٧٣ - المؤمنون، ٧٤ - السجدة، ٧٥ - الطور،
- ٧٦ - تبارك، ٧٧ - الحاقة، ٧٨ - المعارج، ٧٩ - النبأ، ٨٠ - النازعات،
- ٨١ - الانفطار، ٨٢ - الانشقاق، ٨٣ - الروم، ٨٤ - العنكبوت،
- ٨٥ - المطففين.

السور المدنية

٨٦ - البقرة، ٨٧ - الأنفال، ٨٨ - آل عمران، ٨٩ - الأحزاب،
 ٩٠ - الممتحنة، ٩١ - النساء، ٩٢ - الزلزلة، ٩٣ - الحديد، ٩٤ - القتال،
 ٩٥ - الرعد، ٩٦ - الرحمن، ٩٧ - الإنسان، ٩٨ - الطلاق، ٩٩ - البينة،
 ١٠٠ - الحشر، ١٠١ - النصر، ١٠٢ - النور، ١٠٣ - الحج،
 ١٠٤ - المنافقون، ١٠٥ - المجادلة، ١٠٦ - الحجرات، ١٠٧ - التحريم،
 ١٠٨ - الجمعة، ١٠٩ - التغابن، ١١٠ - الصف، ١١١ - الفتح،
 ١١٢ - المائدة، ١١٣ - براءة.

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةٌ وَذِكْرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٢﴾ وَسَتَعْلَمُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٣﴾ يَسْتَعْلِمُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ لَمْحِطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٤﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُو قُوَّةٍ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٥﴾ ﴾

○ الإعراب:

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ كلام مستأنف لتقرير نوع آخر من أنواع لجأهم ومكابرتهم. وقالوا: فعل ماض، والواو: فاعل، يعود على كفار مكة، ولولا: حرف تحضيض بمنزلة هلا، وأنزل: فعل ماض مبني للمجهول، وعليه: متعلقان بأنزل، وآيات: نائب فاعل، ومن ربه: صفة لأيات، أو: متعلقان بأنزل. ﴿ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾

إنما: كافة ومكفوفة، والآيات: مبتدأ، وعند الله: ظرف متعلق بمحذوف؛ هو الخبر؛ أي: ينزلها كيف يشاء؛ من غير دخل لأحد في ذلك قطعاً، وإنما: الواو: عاطفة، أو: حالية، وإنما: كافة ومكفوفة، وأنا: مبتدأ، ونذير: خبر، ومبين: صفة. ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾^١ الهمزة: للاستفهام الإنكاري التقريري، والواو: عاطفة على محذوف مقدر يقتضيه المقام، أي: أقصر محمد ولم يكفهم، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويكفهم: فعل مضارع مجزوم بلم، والهاء: مفعول به، وأن، وما بعدها: فاعل يكفهم، وأن، واسمها، وجملة أنزلنا عليك الكتاب: خبر أن، وجملة يتلى عليهم: حالية. ﴿إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةٌ وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^٢ إن: حرف مشبه بالفعل، وفي ذلك خبرها المقدم، واللام: المرحلة، ورحمة: اسمها المؤخر، وذكرى: عطف على رحمة، ولقوم: صفة لذكرى، وجملة يؤمنون: صفة لقوم. ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^٣ كفى: فعل ماض، والباء: حرف جر زائد، ولفظ الجلالة: مجرور بالباء لفظاً فاعل كفى المرفوع محلاً، وبينى: ظرف متعلق بشهيداً، وبينكم: عطف على شهيداً، وشهيداً: تمييز، وجملة يعلم: حال، وما: مفعول يعلم، وفي السموات: صلة، والأرض: عطف على السموات.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^٤ الذين: مبتدأ، وجملة آمنوا: صلة، وبالباطل: متعلقان بآمنوا، وكفروا بالله: عطف على آمنوا بالباطل، وأولئك: مبتدأ، وهم: مبتدأ، أو: ضمير فصل، والخاسرون: خبر هم، أو: خبر أولئك، والجملة: خبر الذين. ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَ هُمُ الْعَذَابُ﴾^٥ كلام مستأنف مسوق للتعجب أو الاستهزاء بهم. ويستعجلونك: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو: فاعل، والكاف: مفعول به، وبالعذاب: متعلقان يستعجلونك، ولولا: حرف امتناع لوجود، وأجل: مبتدأ، ومسمى:

صفته، والخبر: محذوف، واللام: رابطة للجواب، وجاءهم العذاب: فعل، ومفعول به، وفاعل، والجملة: لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ﴿وَلَا يَذُنُّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ الواو: عاطفة، واللام: موطئة للقسم، ويأتينهم: فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والفاعل: مستتر، تقديره: هو، والهاء: مفعول به، وبغته: حال، والواو: حالية، وهم: مبتدأ، وجملة لا يشعرون: خبر، وجملة هم لا يشعرون: حالية.

﴿يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ يستعجلونك بالعذاب: تقدم إعرابها، وكرر الجملة للتعجب من حماقتهم؛ لأن من هدد بشيء التمس أسباب الوقاية منه، أما هؤلاء فيستعجلونه. والواو: حالية، وإن، واسمها، واللام: المرحقة، ومحيطه: خبر إن، وبالكافرين: متعلقان بمحيطه، وعبر بالحال، وأراد الاستقبال، أي: ستحيط بهم، وذلك للدلالة على التحقق والمبالغة، ويجوز أن يراد بجهنم: أسبابها المؤدية إليها، فلا تأويل في قوله: محيطه.

﴿يَوْمَ يَفْسَحُ لَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ الظرف: متعلق بمحيطه، وجملة يغشاهم العذاب: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ومن فوقهم: حال، ومن تحت أرجلهم: عطف على من فوقهم.

﴿وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ الواو: عاطفة، ويقول: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: هو يعود على الموكل بالعذاب، وقرىء: ونقول، وعلى كل حال الجملة معطوفة على يغشاهم، وجملة ذوقوا: مقول القول، وهو فعل أمر، وفاعل، وما: مفعول به على تقدير مضاف؛ أي: جزاء ما، وجملة كنتم: صلة، وجملة تعملون: خبر كنتم.

□ البلاغة:

خص سبحانه وتعالى نار جهنم بالجائنين الأعلى والأسفل، ولم يذكر

اليمن، ولا الشمال، ولا الخلف، ولا الأمام لإظهار الفرق بينها وبين نار الدنيا التي تحيط بجميع الجوانب، فنار جهنم لا تطفأ بالدوس عليها، ولكنها تنزل من فوق.

﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَاقَتْ مَوْتَ ثُمَّ إِلَيْنَا تَرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّتَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَمِلِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رِجْمِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾﴾

○ الإعراب:

﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ﴾ يا: حرف نداء، وعبادي: منادى مضاف لياء المتكلم، والذين: صفة لعبادي، وجملة: آمنوا صلة، وإنَّ، واسمها، وخبرها، والفاء: الفصيحة، أي: إن ضاق بكم موضع لإيائي فاعبدوا، وإيائي: مفعول لفعل محذوف، تقديره اعبدوا إيائي، فاستغنى بأحد الفعلين عن الفعل الثاني، فاعبدوني: الفاء: عاطفة على الفاء الأولى، وجملة اعبدوني: مفسرة، وهي: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، وهي الياء المحذوفة. ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَاقَتْ مَوْتَ ثُمَّ إِلَيْنَا تَرْجَعُونَ﴾ كل نفس: مبتدأ، وذاتة الموت: خبرها، والمراد: مرارته، ومشقته، ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وإلينا: متعلقان بترجعون، وترجعون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّتَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَمِلِينَ﴾ والذين: مبتدأ، وجملة آمنوا: صلة، وجملة عملوا الصالحات: عطف على جملة آمنوا، واللام: موطئة للقسم، ونبوتهم: فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن، والهاء: مفعول به، وجملة القسم: خبر الذين، ولك أن تنصب الذين بفعل محذوف دل

عليه الفعل المذكور بعده، وهو نبؤثهم، ومن الجنة: حال، وغرفاً: مفعول به ثان؛ لأنَّ بؤاً يتعدى لاثنين، وقد مرَّ نظيره في يونس والحج، وجملة تجري من تحتها الأنهار: صفة لغرفاً، وخالدين فيها: حال، ونعم: فعل ماض جامد لإنشاء المدح، وأجر العاملين: فاعل نعم، والمخصوص بالمدح محذوف؛ أي: أجرهم.

﴿الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ الذين: نعت للعاملين، ولك أن تقطعه فترفعه على أنه خبر لمبتدأ محذوف، أو تنصبه على أنه منصوب على المدح بفعل محذوف، تقديره: أمدح، وجملة صبروا: صلة، وعلى ربهم: متعلقان بيتوكلون، ويتوكلون: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو: فاعله، والصبر هنا عام يشمل الهجرة، ومفارقة الوطن، وأذى المشركين، وغير ذلك مما استهدف له المسلمون في مستهل أمرهم، وتجري أحكامه على كل من امتحنته نواب الأيام، وحدثان الزمان.

﴿وَكَانَ مِنْ دَابَّتِهِ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١٠) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (١١) اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٢) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (١٣) وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُمْ وَلِئِبَّ وَلَئِنْ أَلْذَارَ الْآخِرَةِ لَمِىَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (١٤)

☆ اللغة:

﴿وَيَقْدِرُ﴾: يضيّق ويقر، ولهذا الفعل خصائص عجيبة فهو يتوزع على طائفة من المعاني مستناولها فيما يلي:

يقال: قدر الرزق: قسمه، من باب: نصر، وضرب، وقَدَرَ، وقَدَّرَ على عياله: ضيق، وقَتَّرَ، قال في «الأساس»: وقدر عليه رزقه، وقَدَّرَ: قَتَّرَ. وقدر يقدر، من باب: علم، قَدَّرَأَ، وقُدْرَةً، ومقدرةً، ومقدرةً، ومقدرةً، وقُدْرَاءَ، وقُدُورَةً، وقُدُوراً، وقُدُورًا، وقَدَّرَأَ على الشيء: قوي عليه، وقدر، يقدر، من باب: ضرب، قَدَّرَأَ الأمر: دبره، وقدر الشيء بالشيء: قاسه به، وجعله على مقداره، وقدر، يقدر، ويقدر - من بابي: نصر وجلس - الله: عظمه، وقدر الرجل: فكر في تسوية أمره وتدبيره، وقدر، يقدر، من باب: تعب، قَدَّرَأَ بفتحيتين: قصرت عنقه، وقدر على الشيء: اقتدر.

﴿الْحَيَوَانُ﴾: مصدر حي، وقياسه: حييان، فقلبت الياء الثانية واواً، كما قال سيبويه، سمي ما فيه حياة حيواناً، قالوا: اشتر الموتان، ولا تشت الحيوان، أي: اشتر الأرض، والدور، ولا تشت الرقيق، والدواب، وفي بناء الحيوان زيادة معنى ليس في بناء الحياة، وهي ما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب، كالنزون، واللهيان، وما أشبه ذلك، والحياة حركة، كما أنَّ الموت سكون، فمجيئه على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحياة، ولذلك اختيرت على الحياة في هذا المقام المقتضي للمبالغة.

○ الإعراب:

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَايَةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير التوكل على الله، وعدم الجزع، وكأين: تقدّم إعرابها مفصلاً، وهي هنا: مبتدأ، ومن دابة: تمييزها المجرور بعين، وجملة لا تحمل رزقها: صفة لدابة، وقوله: ﴿اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ هو الخبر، والله: مبتدأ، وجملة يرزقها: خبر الله، وإياكم: عطف على الهاء، والواو: عاطفة، وهو: مبتدأ، والسميع: خبر أول، والعليم: خبر ثان. ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَسَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ الواو: استئنافية، واللام: موطئة للقسم، وإن: شرطية، وسألتهم: فعل ماض، والتاء:

فاعل، والهاء: مفعول به، وهو في محل جزم فعل الشرط، ومن: اسم استفهام في محل رفع مبتدأ، وجملة خلق السموات والأرض: خبر من، والجملة: في محل نصب مفعول ثان لسألتهم المعلقة للاستفهام، وسخر الشمس والقمر: عطف على خلق السموات والأرض، واللام: واقعة في جواب القسم، ويقولن: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون المحذوفة لتوالي الأمثال، وواو الجماعة المحذوفة للالتقاء الساكنين: فاعل، والنون المشددة: نون التوكيد الثقيلة، والله: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هو، أو مبتدأ، والخبر: محذوف، تقديره الله خلق السموات، والفاء: الفصيحة، وأنى: اسم استفهام في محل نصب حال، ويؤفكون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل. ﴿اللَّهُ يَسِّطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ يَكِلُ شَيْئًا عَظِيمًا﴾ الله: مبتدأ، وجملة يسط الرزق: خبر، ولمن: متعلقان بيسط، وجملة يشاء: صلة، ومن عباده: حال، ويقدر: فعل مضارع معطوف على يسط، وله: متعلقان بيقدر، والضمير راجع لئن، وإن، واسمها، وعليم: خبرها، وبكل شيء: متعلقان بعليم.

﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ زَلَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ عطف على الجملة السابقة، وهي مماثلة لها في إعرابها. ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ الحمد: مبتدأ، والله: خبر، والجملة: مقول القول، وبل: حرف إضراب، وأكثرهم: مبتدأ، وجملة لا يعقلون: خبر. ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُمْ وَلِيبٌ﴾ الواو: استئنافية، وما: نافية، وهذه: مبتدأ، والحياة: بدل، والدنيا: نعت للحياة، وإلا: أداة حصر، ولهو: خبر هذه، ولعب: عطف على لهو. ﴿وَلَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ لِهِيَ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ الواو: عاطفة، وإن، واسمها، والآخرة: نعت للدار، واللام المزحلقة، وهي: مبتدأ، والحيوان: خبر، والجملة: خبر إن، ولو: شرطية، وكان، واسمها، وجملة يعلمون: خبرها، وجواب لو: محذوف، أي: ما آثروا الحياة الدنيا.

﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿١٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَسْتَمْتَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَاءً آتِنَا وَيَخْطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبِطْلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿١٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩﴾ ﴾

○ الإعراب:

﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ الفاء: الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن محذوف دلّ عليه ما وصفهم، وشرح من أمرهم هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد، ولا يبعد أن تكون استئنافية، ليتطرق إلى نمط آخر من عنادهم. وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة ركبوا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وفي الفلك: متعلقان بركبوا، وجملة دعوا الله: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، ومخلصين: حال، وله: متعلقان بمخلصين، والدين: مفعول به لمخلصين؛ لأنه اسم فاعل. ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ الفاء: عاطفة، ولما: ظرفية حينية، أو: رابطة، ونجاهم: فعل، وفاعل مستتر، ومفعول به، وإلى البر: جار ومجرور، متعلقان بنجاهم، وإذا: فجائية، وهي مع مدخولها: جملة لا محل لها من الإعراب؛ لأنها جواب لما، وهم: مبتدأ، وجملة يشركون: خبرهم. ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَسْتَمْتَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ اللام: لام كي، ولستمعوا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، وبما: متعلقان بيكفروا، وجملة آتيناهم: صلة ما، ولستمعوا: عطف على ليكفروا، فهي مثلها، ويجوز أن تكون اللام فيهما: لام العاقبة، والمآل، ويحتمل أن تكون اللام فيهما: لام الأمر، وقرئ: وَلِيَسْتَمْتَعُوا بسكون اللام، أمر تهديد، وسيأتي بحث وافٍ عن

معنى الأمر في باب البلاغة، كما سيأتي بحث الخليل بن أحمد عن أقسام اللام في اللغة العربية في باب الفوائد، والفاء: الفصيحة، وسوف: حرف استقبال، ويعلمون: فعل مضارع، وفاعل. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مِمَّا وَيَتَخَفَتُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري المفيد للتقرير؛ لأن همزة الاستفهام الإنكاري إذا دخلت على النفي أفادت التقرير؛ لأن الكلام يصير إيجاباً، والواو: عاطفة على محذوف تقديره: لقد جعلناهم آمنين قارين في مكة، ولم يعلموا ذلك، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويروا: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: فاعل، وأن، وما بعدها: سدت مسد مفعولي يروا، وأن، واسمها، وجلة جعلنا: خبرها، ومفعول جعلنا الأول: محذوف، أي: جعلنا بلدهم مكة، وحرماً: مفعول به ثان، وأمناً: صفة والواو: حالية، ويتخطف: فعل مضارع مبني للمجهول، والناس: نائب فاعل، ومن حولهم: حال.

﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّيْلَ يَوْمُئِذٍ وَيَنْعَمَ اللَّهُ يَكْفُرُونَ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، والفاء: عاطفة على محذوف، وبالباطل: متعلقان بيؤمنون، وينعمة الله يكفرون: معطوف على ما قبله. ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ﴾ الواو: استئنافية، ومن: اسم استفهام متضمن معنى النفي في محل رفع مبتدأ، وأظلم: خبر، ومن: متعلقان بأظلم، وجلة افتري على الله: صلة، وكذباً: مفعول به، وأو: حرف عطف، وكذب: عطف على افتري، وبالحق: متعلقان بكذب، ولما: ظرفية حينية، أو: رابطة، وجاءه: فعل، وفاعل مستتر، ومفعول به. ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ الهمزة: للاستفهام التقريري، وليس: فعل ماض ناقص، وفي جهنم: خبر ليس المقدم، ومثوى: اسمها المؤخر، وللکافرين: صفة لمثوى، وسيأتي معنى التقرير في باب البلاغة. ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ والذين: مبتدأ، وجلة جاهدوا: صلة، ومفعول جاهدوا: محذوف، وسيأتي سر حذفه في باب البلاغة، وفينا: متعلقان بجاهدوا، أي:

في حقنا، ومن أجلنا، ولوجهنا خالصاً، واللام: موطئة للقسم، وجملة تهديهم: خبر الذين، سبلنا: مفعول به ثان، أو: منصوب بنزع الخافض، وإن، واسمها، ومع المحسنين: ظرف متعلق بمحذوف خبر إن.

□ البلاغة:

١- معنى الأمر:

قال الزخشري: فإن قلت: كيف جاز أن يأمر الله بالكفر، وبأن يفعل العصاة ما شاؤوا، وهو ناهٍ عن ذلك، ومتوعد عليه؟ قلت: هو مجاز عن الخذلان، والتخلية، وإن ذلك الأمر متسخط إلى غاية، ومثاله: أن ترى الرجل قد عزم على أمر؛ وعندك أن ذلك الأمر خطأ، وأنه يؤدي إلى ضرر جسيم، فتبالغ في نصحه، واستنزاه عن رأيه، فإذا لم تر منه إلا الإباء والتصميم حررت عليه (أي: غضبت) وقلت: أنت وشأنك، وافعل ما شئت، فلا تريد بهذا حقيقة الأمر، وكيف والأمر بالشيء مريد له، وأنت شديد الكراهة متحسّر، ولكنك كأنك تقول له: فإذا قد أبيت قبول النصيحة؛ فأنت أهل ليقال لك: افعل ما شئت؛ ليتبين لك إذا فعلت صحة رأي الناصح، وفساد رأيك.

٢- الاستفهام التقريري:

قلنا: إن همزة الإنكار إذا دخلت على النفي صار إيجاباً، فيرجع إلى معنى التقرير، ومنه في الشعر قول جرير يمدح عبد الملك بن مروان:

السُّمُّ خَيْرٌ مِنْ رِكَبِ الْمَطَايَا وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونٌ رَاحَ

قال بعضهم لو كان استفهاماً ما أعطاه الخليفة مئة من الإبل. وقيل: لما بلغ جرير هذا البيت في القصيدة كان عبد الملك متكئاً، فاستوى جالساً فرحاً، وقال: هكذا مدحنا، وأعطاه مئة من الإبل.

٣- الحذف:

تقدم القول في حذف المفعول به للإيجاز، وهو هنا في قوله: ﴿وَالَّذِينَ

جَهْدُوا فِينَا﴾ فقد أطلق المجاهدة، ولم يقيدھا بمفعول، لتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الأمارة بالسوء، والشيطان، وهذا أحسن من تقدير مفعول به خاص، كما فعل الكثيرون من المفسرين، ليتناول جميع الطاعات والمزددلفات.

* الفوائد:

ذكر اللامات للخليل بن أحمد الفراهيدي:

ذكر الخليل بن أحمد شيخ سيويه في مصنف صغير له: أن عدد اللامات إحدى وأربعون لآماً، ونوردها مع إلماع يسير إلى أحكامها، كما أوردها الخليل، ثم نعلق على بعض ما نراه جديراً بالتعليق منها:

١- لام القسم، وهي مفتوحة، وبعدها نون مشددة، وذلك مثل قوله عز وجل: ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ۖ ثُمَّ لَتَرَوْهَا بَيْنَ الْيَقِينِ ۖ ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّصِيحِ ۖ﴾.

٢- لام جواب القسم، وهي تشبه لام القسم، وتقوم مقامها.

٣- لام الأمر، وهي لا تأتي أبداً إلا بعد واو، أو فاء، مثل قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۖ وَلَتَأْتِيَنَّكُمْ طَائِفَةٌ ۖ﴾ وما أشبه ذلك، فإن عدت واو أو فاء كانت اللام مكسورة، نحو قوله عز وجل: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ۖ﴾.

٤- لام جواب الأمر، وهي تشبه لام الأمر. وأنا لا أعرف إلا حرفاً واحداً، وهو قوله عز وجل: ﴿وَلَنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ﴾ لا غير.

٥- لام الوعد، وهي تشبه لام الأمر، وتقوم مقامها. وأنا لا أعرف في القرآن إلا حرفين، وهما في قوله تعالى: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾.

٦- لام الوعيد، وهي تشبه لام الأمر، وتقوم مقامها. وأنا لا أعرف في القرآن إلا أربعة أحرف، وهي في قوله عز وجل: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ ومثلها: ﴿فَلْيَصْحُقْهُ بِأَلْيَدٍ وَلْيُنَافِثْهُ﴾ لا غير.

٧- لام التوكيد، وهي مفتوحة، وقبلها نون مشددة، لا تأتي إلا بعد إنَّ، وإنَّا، وأنتَ، وإنكم، وإنهم، وإنهما، وإنه، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ اللَّهِ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ و﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ و﴿وَأَنَّا لِنَسْأَلُكَ﴾ و﴿يَقُولُ أَهْلَ نَكَالٍ مِنَ الْمُصْذِقِينَ﴾ و﴿وَأَنكَرُ لَنَمُرُونَهُ عَلَيْهِمْ مُصْصِحِينَ﴾ و﴿وَأَنَّهُ لَحُبٌّ الْحَرِّ لَشَدِيدٌ﴾ و﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾.

٨- لام العماد، وهي مفتوحة ولا تأتي إلا بعد الكيد، أعني: ﴿وَأَن يَكَاذُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيَكْفُرُوا بِأَنفُسِهِمْ﴾ و﴿وَأَن كَاذِبُوا لَيَسْفَؤُنَا﴾ وما أشبه ذلك.

٩- لام الجحد، وهي مكسورة في ذاتها، ناصبة للفعل، ولا تأتي إلا بعد كان، وما كنا، وما كانوا، أعني بذلك: الكون، وذلك مثل قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَكُمْ عَلَى الْفَيْبِ﴾ ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ وما أشبه ذلك.

١٠- لام كي، وهي مكسورة في ذاتها، ناصبة للفعل، ولا تأتي أبداً إلا بعد فعل قد مضى، وذلك مثل قوله عز وجل: ﴿وَلَيَجْرِيَ الْفُلُكُ﴾ وما أشبه ذلك.

١١- لام إن الخفيفة، وهي مكسورة، وتشبه لام كي، وتقوم مقامها، مثل قوله تعالى: ﴿وَأَمْرًا لِلْإِسْلَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نَوَارَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ ﴿مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَتَشْفَى﴾.

١٢- لام الغاية، وهي تشبه لام كي، وتقوم مقامها، وذلك مثل قوله عز وجل: ﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾.

١٣- لام الترجي، وهي مفتوحة، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ ﴿لَعَلَّكَ بَنِعَ نَفْسِكَ﴾ ﴿لَعَلَّكَ يَنْدِرُكَ أَوْ يَخْشَى﴾.

١٤- لام التمني، وهي مفتوحة، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿يَلْبِسْ كِتَابِي﴾ ﴿يَلْبِسْنَا ثِيَابًا وَلَا تَكْذِبْ بِكَائِدِ رَبِّنَا﴾.

١٥- لام التحذير، فلم أعرف في القرآن إلا حرفاً واحداً، وهو قوله عز وجل: ﴿لَا يَحِطُّ بِكُمْ مِثْلُ مَنْ يُجِزُّهُمْ وَلَا يَشْعُرُونَ﴾ لا غير ذلك.

- ١٦ - لام المدح، وهي مفتوحة، ومن ذلك: ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ .
- ١٧ - لام الذم، وهي مفتوحة أيضاً، ومن ذلك ﴿لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلِيُّكَ﴾ .
- ١٨ - لام كما، وهي مفتوحة، وأنا لا أعرف في القرآن إلا حرفاً واحداً، وهو قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ حَتْمٍ وَحَكْمٍ﴾ والمعنى كما آتيتكم .
- ١٩ - لام المنقول، وهي مفتوحة، وذلك مثل قوله عز وجل: ﴿يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ﴾ المعنى: مَنْ يضره وَمَنْ يصبر .
- ٢٠ - لام الجزاء، وهي مفتوحة أبداً، ولا تأتي إلا بعد لو، ولولا، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَافْتَنَّاكَ﴾ ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ وما أشبه ذلك .
- ٢١ - لام الإيجاب، وهي مفتوحة، ولا تأتي أبداً إلا بعد إن الخفيفة، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَّا مَتَّعْ لِحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا يَجْمَعُ لَدُنَّا مُحْضَرُونَ﴾ وما أشبه ذلك .
- ٢٢ - لام الشفاعة، وهي مكسورة في ذاتها، وأنا لا أعرف في القرآن إلا حرفاً واحداً، وهو قوله عز وجل: ﴿يَقِضُ عَلَيْكَ﴾ .
- ٢٣ - لام الاستغاثة، فهي لام خفض الزائدة، نحو: يا لزيد .
- ٢٤ - لام الجر، وهي مكسورة في ذاتها، خافضة لغيرها، وذلك مثل: للمؤمنين، للعالمين، وما أشبه ذلك .
- ٢٥ - لام الصفة، وهي مفتوحة في ذاتها، خافضة لغيرها، ومثل ذلك: ولنا، ولكم، ولك، وله، وما أشبه ذلك، وإنما فتحت هذه اللام، وكسرت لام الجر؛ للفرق بين الضمير والظاهر .
- ٢٦ - لام الأصل، وهي ساكنة نحو: الحسنة، والسيئة، والوالدات، وما أشبه ذلك .

٢٧- لام المعرفة، وهي ساكنة، وزائدة، وتكون للتعريف، وذلك مثل: الرَّجُل، والغلام، والجارية، والمؤمنين، والمتقين، وما أشبه ذلك.

٢٨- لام التكثير، وهي مفتوحة، وهي لام أصلية، وذلك مثل: أولئك، أولئكم، وأولات حمل، وما أشبه ذلك، وإنما سميت لام التكثير؛ لأنك تخاطب الواحد بلفظ الجمع.

٢٩- لام الابتداء، وهي مفتوحة، نحو ﴿وَلَذِكُرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾ ﴿لَعَنَّاكَ إِنَّمَا لَفِيَ سَكْرَتِهِمْ بِعَمُوهُنَّ﴾.

٣٠- لام التفضيل، وهي تشبه لام الابتداء، وتقوم مقامها، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ﴾ ومثله: ﴿لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ وما أشبه ذلك.

٣١- لام ليس، وهي مفتوحة، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ وما أشبه ذلك.

٣٢- لام النفي، وهي مفتوحة، تشبه لام ليس، وتقوم مقامها، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ﴾ والمعنى: ولا أقول لكم.

٣٣- لام غير، وهي مفتوحة، وتعطف ما بعدها على ما قبلها، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَائِيَتِ ذَلِكَ﴾ ﴿لَا شَرْفِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ﴾ ﴿لَا ظَلِيلٌ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهِ﴾ وما أشبه ذلك.

٣٤- لام التبرئة، وهي مفتوحة، وتنصب النكرات، نحو قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ ﴿لَا إِكْرَاهَ﴾ ﴿لَا تَثْرِيْبَ﴾ ﴿لَا جَرَمَ﴾ وما أشبه ذلك.

٣٥- لام الصلة، وهي مفتوحة، ولا تأتي إلا بعد الجحد، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا آتِلُ سَائِقُ النَّهَارِ﴾ وما أشبه ذلك.

٣٦- لام النهي، وهي مفتوحة في ذاتها، جازمة لغيرها، وذلك مثل

قوله: ﴿فَلَا يُسْرِفَ فِي الْقَتْلِ﴾ ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ بِهِمْ﴾ ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ﴾ وما أشبه ذلك.

٣٧- لام الدعاء، وهي تشبه لام النهي، وتقوم مقامها، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تُحْمِلُنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾.

٣٨- لام الاستحقاق، وهي مضمومة في آخر الكلام، وذلك مثل: ويل، حيث وقعت. قال الخليل: تمت اللام والحمد لله رب العالمين.

ملاحظات:

١ - هذا ولم يذكر في الشرح لام الإلحاق، ولام الفصاحة، وقد عدها أولاً.

٢- عدها لا، لا، وهذا خلاف ما درج عليه النحاة.

أما ابن هشام فقد قسم اللام المفردة إلى ثلاثة أقسام: عاملة للجزم، وعاملة للجزم، وغير عاملة، وليس في القسمة أن تكون عاملة للنصب خلافاً للكوفيين، فالعاملة للجزم مكسورة مع كل ظاهر، نحو: لزيد، ولعمرو؛ إلا مع المستغاث المباشر لها فمفتوحة، نحو: يا الله، ومفتوحة مع كل مضمّر، نحو: لنا، ولكم، ولهم: إلا مع ياء المتكلم فمكسورة.

وللأم الجارة اثنان وعشرون معنى ذكرها في كتاب المغني فليرجع إليه من شاء.

ثم تكلم عن اللام العاملة للجزم، وأما اللام غير العاملة فسبق:

لام الابتداء، واللام الزائدة، ولam الجواب، واللام الداخلة على أداة شرط للإيذان بأن الجواب بعدها مبني على قسم قبلها، لا على الشرط، ومن ثم تسمى: اللام الموطئة للقسم، ولam أل، واللام اللاحقة لأسماء الإشارة للدلالة على البعد، ولam التعجب غير الجارة، والتفاصيل في كتاب المغني.

سُورَةُ الرَّؤْمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الَّذِي غَلَبَتِ الرَّؤْمُ ١﴾ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ
 مَسْغُوفُونَ ٢﴾ فِي يَضِيعِ مِينِينَ ٣﴾ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ
 يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ٤﴾ يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ
 الرَّحِيمُ ٥﴾ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٦﴾
 يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ٧﴾

☆ اللفظة:

﴿الرُّومُ﴾ : سياتي ما يقوله التاريخ عنهم في باب الفوائد.
 ﴿يَضِيعُ مِينِينَ﴾ : تقدم معنى الضيع في سورة يوسف، واختلاف
 العلماء في عدده، واختار الأصمعي : أنه من الثلاث إلى العشر.

○ الإعراب:

﴿الَّذِي غَلَبَتِ الرَّؤْمُ﴾ الم : تقدم القول في إعرابها، وغلبيت : فعل ماض مبني
 للمجهول، والرؤم : نائب فاعل. ﴿فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ

سَيَغْلِبُونَ ﴿١﴾ في أدنى: متعلقان بغلبت، والواو: عاطفة، وهم: مبتدأ، ومن بعد غلبهم: الجار والمجرور: متعلقان بقوله: سيغلبون، وغلبهم: مصدر الفعل المبني للمجهول، وقد أضيف إلى مفعوله، وجملة سيغلبون: خبر المبتدأ. ﴿٢﴾ فِي يَضْعُ سِنِينَ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴿٣﴾ في بضع سنين: متعلقان بقوله: سيغلبون أيضاً، وسيأتي سر إيهام عدد السنين في باب البلاغة، والله: خبر مقدم، والأمر: مبتدأ مؤخر، والجملة: مستأنفة، كأنه جواب لسؤال مقدر، وهو: أي فائدة في ذكر قوله من بعد غلبهم لأن قوله: سيغلبون لا يكون إلا بعد الغلبة؟ فأجيب: بأن فائدته إظهار تمام القدرة، وبيان: أن ذلك بأمر الله تعالى وحده، ومن قبل: متعلقان بمحذوف حال، ومن: حرف جر، وقبل، وبعد: ظرفان بنيا على الضم لقطعهما عن الإضافة لفظاً لا معنى، ثم جزأ بمن، وبقياً على ضمهما، أي: من قبل غلب الروم، ومن بعده ﴿٤﴾ وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّحُ الْمُؤْمِنُونَ يُنْصِرُ اللَّهُ يُنْصِرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾ الواو: عاطفة، ويومئذ: ظرف أضيف إلى مثله، وهو متعلق بيفرح، والتنوين: عوض عن جملة، كما تقدم؛ أي: يوم تغلب الروم، وينصر الله: متعلقان بيفرح أيضاً، وجملة ينصر من يشاء: مستأنفة؛ لإظهار صدق المؤمنين، ومن: اسم موصول مفعول لينصر، وجملة يشاء: صلة، وهو: مبتدأ، والعزیز: خبر أول، والرحيم: خبر ثان.

﴿٦﴾ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ وعد الله: مصدر مؤكد لمضمون الجملة التي تقدمت، وهي قوله سيغلبون، ويفرح المؤمنون، وجملة لا يخلف الله وعده: إما مفسرة مقررّة لمعنى المصدر، فلا محل لها، وإما حالية من المصدر، والواو: حالية، ولكن، واسمها، وجملة لا يعلمون: خبرها. ﴿٨﴾ يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴿٩﴾ جملة يعلمون: قيل هي مستأنفة، وهو قول سليم لا اعتراض عليه، وقال الزنجشيري: بدل من قوله: لا يعلمون، وفي هذا الإبدال من النكتة: أنه أبدله منه، وجعله بحيث يقوم مقامه، ويسد مسدّه؛ ليعلمك: أنه لا فرق بين عدم

العلم الذي هو الجهل، وبين وجود الجهل الذي لا يتجاوز الدنيا، وقوله: ﴿ظَهَرَ مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يفيد: أن للدنيا ظاهراً وباطناً، فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها، والتنعم بملاذها. وباطنها وحقيقتها: أنها مجاز إلى الآخرة، يتزود منها إليها بالطاعة والأعمال الصالحة. وقول الزخشي أقعد بالفصاحة، وأملى بالبلاغة، ولكن إبدال المثبت من المنفي لا يصح، كما تنص عليه قواعد النحو. وهم: مبتدأ، وعن الآخرة: متعلقان بغافلون، وهم: تأكيد لهم الأولى، وغافلون: خبر هم الأولى، ويجوز أن تكون هم الثانية مبتدأ ثانياً خبره غافلون، والجملة: خبر هم الأولى.

□ البلاغة:

١- الإبهام:

في قوله: ﴿فِي يَضِغُ سِنَّينَ﴾ إبهام، وفائدته: التفتيح، وإدخال الرهبة في قلوب المشركين في كل وقت، والإشعار بأن زهوهم بأنفسهم، واعتدادهم بقوتهم، ليس إلا إلى حين يطول، أو يقصر، ولكنه آيل إلى الانتهاء، ومفض إلى العاقبة الحتمية، وهي الارتداد، والانتكاس، وقد تقدم ذكر الإبهام كثيراً.

٢- التنكير:

وذلك في قوله: ﴿يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وفائدته: تقليل معلومهم، وتقليله يقربه من النفي حتى يطابق المبدل منه، وهو قوله: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ وهذا ما يرجح البدلية، والله ذر الزخشي ما أبعد غوره، وأصلح ذهنه. وعن الحسن: أنه قال في تلاوته هذه الآية: بلغ من صدق أحدهم في ظاهر الحياة الدنيا: أنه ينقر الدينار بإصبعه، فيعلم أجيد هو أم رديء، وفي هذا تعليل للعلم الذي بلغ أبعد أماده، فخاص في الدأماء، وحلّق في أجواز الفضاء، وفطن إلى أبعد السرائر، ومكتون الضمائر، ولكنه حين يعرض لما استسرّ من أسرار الكون، كالمبدأ، والمعاد، والمتهى، وقف ضئيلاً لا يبدى ولا يعيد.

٣- التعطف:

في قوله: ﴿وَمَنْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ﴾ فن التعطف، وهو: إعادة اللفظة بعينها في الجملة من الكلام، أو البيت من الشعر، فقد ردد ﴿هُمْ﴾ للمبالغة في تأكيد غفلتهم عن الآخرة.

* الفوائد:

ما يقوله التاريخ:

﴿الرُّومُ﴾ اسم أطلقه العرب على البيزنطيين، ويطلق اليوم على المسيحيين الشرقيين الملكيين من كاثوليك، وأرثوذكس، والإمبراطورية الرومانية الشرقية عرفت بالبيزنطية نسبة إلى بيزنطية اسم القسطنطينية القديم، سمي العرب سكانها الروم، وأول أباطرة البيزنطيين قسّم أبوه ثيودوسيوس الإمبراطورية إلى غربية وعاصمتها: روما، وإلى شرقية، وعاصمتها: القسطنطينية. وسبب نزول الآية: أنه كان بين فارس والروم قتال، فاحتربت الروم وفارس بين أذرعات وبصرى، فغلبت فارس الروم، فبلغ الخبر مكة، فشق على النبي والمسلمين؛ لأن فارس مجوس، لا كتاب لهم، والروم أهل الكتاب، وفرح المشركون، وشمّتوا، وقالوا للمسلمين: إنكم أهل كتاب، والنصارى أهل كتاب، ونحن أميون وفارس أميون، وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من الروم، ولنظهروا عليكم. فنزلت، فقال لهم أبو بكر: لا يقرر الله أعينكم، فوالله لتظهرن الروم على فارس بعد بضعة سنين! فقال له أبي بن خلف: كذبت، فقال له الصديق: أنت أكذب يا عدو الله! فقال اجعل بيننا أجلاً أناحبك عليه. والمناجبة. بالحاء المهملة: المراهنة فناحبه على عشر قلائص من كل واحدٍ منهما، وجعلنا الأجل ثلاث سنين، فأخبر أبو بكر رسول الله ﷺ فقال: «ما هكذا ذكرت، إنما البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزيده في الخطر، ومادّه في الأجل». فجعلها مئة قلوصل إلى تسع سنين، فلما خشي أبي بن خلف أن يخرج أبو بكر أثناء ولزمه وقال: إني

أخاف أن تخرج من مكة فأقم لي كفيلاً، فكفله له ابنه عبد الله بن أبي بكر، فلما أراد أبي أن يخرج إلى أحد أتاه عبد الله فلزمه وقال: لا والله لا أدعك حتى تعطيني كفيلاً، فأعطاه كفيلاً، ثم خرج إلى أحد، ثم رجع إلى مكة، ومات بها من جراحته التي جرحه إياها النبي حين بارزه، وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية، وذلك على رأس سبع سنين من مناجبتهم، فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي، وجاء به إلى رسول الله فقال له: تصدّق به.

﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ٨ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظِلَّهِمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٩ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ١٠ ﴾

○ الإعراب:

﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ الهزمة: للاستفهام الإنكاري، والواو: عاطفة على مقدر يقتضيه السياق، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويتفكروا: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: فاعل، وفي أنفسهم: متعلقان بيتفكروا، وما: نافية، وخلق الله السموات: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها، وقيل: هي في محل نصب معلقة للتفكير، فتكون في محل نصب على إسقاط الخافض، وإلا: أداة حصر، وبالحق: حال؛ أي: مصحوبة بالحق، قال الزمخشري: والباء في قوله إلا بالحق مثلها في قولك: دخلت عليه بشباب السفر، واشترى الفرس بسرجه ولجامه، تريد: اشتراه وهو متلبس بالسرجه

واللجام، غير متفك عنهما، وكذلك المعنى: ما خلقها إلا وهي متلبسة بالحق، مقترنة به. وأجل: عطف على الحق، ومسمى: نعت لأجل. ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِإِقْبَآئِي يَتَّبِعُهُمْ لَكُفْرُونَ﴾ الواو: حالية، وإن، واسمها، ومن الناس: صفة لكثيراً، ويلقاء ربهم: متعلقان بكافرون، واللام: المرحلقة، وكافرون: خبر إن. ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي، والواو: عاطفة على مقدر يقتضيه السياق، أي: أقعدوا في أماكنهم، ولم يسيرا، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويسيرا: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: فاعل، وفي الأرض: متعلقان يسيرا، فينظروا: الفاء: عاطفة على يسيرا، ولك أن تجعل الفاء: سببية، ويسيرا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد الفاء، وكيف: اسم استفهام في محل نصب خبر مقدم لكان، وعاقبة: اسمها، والذين: مضاف إليه: ومن قبلهم: صلة الذين. ﴿كَانُوا أَشَدَّ مُنَهِمُ قُوَّةٍ وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا﴾ جملة كانوا: إما تفسيرية لا محل لها، ولك أن تجعلها تابعة على البدلية وكان، واسمها، وأشد: خبرها، ومنهم: متعلقان بأشد، وقوة: تمييز، وأثاروا الأرض: عطف على كانوا، وعمروها: عطف أيضاً، وهو فعل، وفاعل، ومفعول به، وأكثر: نعت لمصدر محذوف، أي: عمارة أكثر من عمارتهم، وما: متعلقان بأكثر، وما: مصدرية مؤولة مع ما بعدها بمصدر مجرور بمن

﴿وَمَا تَنَّهُمُ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ وجاءتهم رسلهم: فعل، ومفعول به، وفاعل، وباليينات: متعلقان بجاءتهم، والفاء: عاطفة، وما: نافية، وكان، واسمها، واللام: لام الجحود، ويظلمهم: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام الجحود والجار والمجرور: متعلقان بالخبر المحذوف، وقد تقدم تقريره، ولكن: الواو: حالية، ولكن: حرف استدراك مهمل، وكانوا: فعل ماض ناقص، والواو: اسمها، وأنفسهم: مفعول مقدم ليظلمون، وجملة يظلمون: خبر

كانوا. ﴿ثُمَّ كَانَ عَنِيبَةَ الَّذِينَ اسْتَوُوا السُّوءَ﴾ ثم: عاطفة للتراخي والشروع في بيان هلاكهم في الآخرة بعد هلاكهم في الدنيا، وكان: فعل ماض ناقص، وعاقبة: خبر كان المقدم، والذين: مضاف إليه، وجملة أسأؤوا: صلة، والسوءى: نعت لمصدر أسأؤوا.

﴿أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أن، وما في حيزها: اسم كان المؤخر، ولك أن تجعل السوءى: هي الاسم، وأن، وما في حيزها: نصب بإسقاط الخافض، أو هي: بدل من السوءى، وفيما يلي نص إعراب أبي البقاء، وهو أوضح الأعراب: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَنِيبَةَ الَّذِينَ اسْتَوُوا السُّوءَ﴾ يقرأ بالرفع والنصب، فمن رفع جعله اسم كان، وفي الخبر وجهان، أحدهما: السوءى، وأن كذبوا: في موضع نصب مفعولاً له، أي: لأن كذبوا، أو: بأن كذبوا، أو في موضع جر بتقدير الجار على قول الخليل، والثاني: أن كذبوا، أو في موضع جر بتقدير الجار على قول الخليل، والثاني: أن كذبوا، أي: كان آخر أمرهم التكذيب، والسوءى على هذا: صفة لمصدر. ومن نصب جعلها: خبر كان، وفي الاسم وجهان، أحدهما: السوءى، والآخر: أن كذبوا على ما تقدم، ويجوز أن نجعل أن كذبوا بدلاً من السوءى، أو: خبر مبتدأ محذوف، والسوءى فُعلَى من الأسوأ، وهي صفة لمصدر محذوف، والتقدير: أساء الإساءة السوءى. وإن جعلتها اسماً أو خبراً كان التقدير: الفعلة السوءى، أو: العقوبة السوءى. وكانوا: كان، واسمها، وبها: متعلقان يستهزئون، وجملة يستهزئون: خبر كانوا.

﴿اللَّهُ يَذَّوِّذُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١١﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٢﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ ﴿١٣﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا

يَنَابِتِنَا وَلِقَايَ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿١١﴾

☆ اللغة:

﴿يَيْلَسُ﴾ : أبلس فلان، فهو مبلس : إذا سكت عن يأس . ويقال : أبلس الرجل : انقطعت حجته، فسكت، فهو لازم لا يتعدى، وفي الكشف : الإبلاس : أن يبقى ساكناً يائساً متحيراً . يقال : ناظرته فأبلس : إذا لم ينبس، وبس من أن يحتج، ومنه : الناقة المبلّاس : التي لا ترغو . وفي القاموس : وأبلس : يش وتغير، ومنه : إبليس، أو هو أعجمي . فقول صاحب المنجد : إنه يقال : «أبلسه» غلط فظيع، وقد علل علماء التصريف قراءة : ييلس - بالبناء للمفعول - بأن القائم مقام الفاعل مصدر الفعل، ثم حذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه؛ إذ الأصل : ييلس إبلاس المجرمين .

﴿رَوْضَةٍ﴾ : الروضة : كل أرض ذات نبات، وماء، ورونق، ونضارة . وفي أمثالهم : أحسن من بيضة في روضة، يريدون بيضة النعامة . وفي الأساس واللسان : بأرضه روضة، وروضات، ورياض، وروض الغيث الأرض، وأراض المكان، واستراض، أي : كثرت رياضه . ومن المجاز : أنا عندك في روضة وغدير، ومجلسك روضة من رياض الجنة .

﴿يُخَبَّرُونَ﴾ : يسرون، يقال : خبره : إذا سره سروراً تهلل له وجهه فيه أثره، وفي الأساس : وخبره الله : سره ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُخَبَّرُونَ﴾ وهو محبور : مسرور . قال ابن الرومي يصف العنب :

نُمَّ جَلَسْنَا مَجْلِسَ الْمُخَبَّرِ عَلَى حِفَافِيْ جَدُولٍ مَسْجُورِ

وفي الكشف : ثم اختلفت فيه الأقاويل، لاحتماله وجوه جميع المسار، فعن مجاهد رضي الله عنه : يكرمون، وعن قتادة : ينعمون، وعن ابن كيسان : يحملون، وعن أبي بكر بن عياش : التيجان على رؤوسهم، وعن وكيع : السماع في الجنة، وعن النبي ﷺ : أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم، وفي آخر القوم أعرابي فقال : يا رسول الله ! هل في الجنة سماع؟ قال : «نعم يا أعرابي !

إن في الجنة لنهراً حافتاه الأبرار، من كل بيضاء خوصانية، يتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلهما قط فذلك أفضل نعيم الجنة». قال الراوي: فسألت أبا الدرداء بم يتغنين؟ قال: بالتسبيح. وروي: أن في الجنة لأشجاراً عليها أجراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحاً من تحت العرش، فتقع في تلك الأشجار، فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعتها أهل الدنيا لما تواطرباً. هذا ويأتي فصل ممتع عن السماع وأثره في باب الفوائد.

○ الإعراب:

﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ لفظ الجلالة: مبتدأ، وجملة يبدأ الخلق: خبره، ثم يعيده: عطف على يبدأ. ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِثُ الْمُجْرِمُونَ﴾ الظرف متعلق ببيلس، وجملة تقوم: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والساعة: فاعل تقوم، وبيلس المجرمون: فعل، وفاعل. ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ﴾ الواو: عاطفة، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويكن: فعل مضارع ناقص مجزوم بلم، ولهم: خبر يكن المقدم، ومن شركائهم: حال؛ لأنه صفة لشفعاء في الأصل، وتقدم عليه. وشفعاء: اسم يكن، وكانوا: كان، واسمها، وبشركائهم: متعلقان بكافرين، وكافرين: خبر كانوا. ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُؤْمِدُ يُفْرَقُونَ﴾ الظرف: متعلق بيفرقون، وقد تقدم إعراب نظيرها، ويومئذ: تأكيد لفظي للظرف. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ الفاء: تفريعية، وأما: حرف شرط، وتفصيل، والذين: مبتدأ، وجملة آمنوا: صلة، وجملة عملوا الصالحات: عطف على الصلة، والفاء: رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط، وهم: مبتدأ، وفي روضة: متعلقان يحبرون، وجملة يحبرون: خبر هم، والجملة: خبر الذين. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ عطف على الجملة السابقة، ونظيرها في الإعراب، ومعنى محضرون: أي: لا يغيثون عنه، ولا يخفف عنهم.

* الفوائد :

الغناء في الجنة وغناء الحور العين :

روي عن عليٍّ -رضي الله عنه- قال : قال رسول الله ﷺ : «إن في الجنة مجتمعاً للحور العين، يرفعن بأصوات لم يسمع الخلاق بمثلها، يقلن : نحن الخالدات فلا نبئد، ونحن الناعمات فلا نبأس، ونحن الراضيات فلا نسخط، طوبى لمن كان لنا وكناله» .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : إن في الجنة نهراً طول الجنة، حافته العذارى قيام متقابلات، يغنين بأحسن أصوات يسمعهن الخلاق، حتى ما يرون : أن في الجنة لذة مثلها، قلنا : يا أبا هريرة ! وما ذاك الغناء ؟ قال : إن شاء الله التسييح، والتحميد، والتقديس، وثناء على الرب عز وجل .

لمحة عن تاريخ الغناء :

لم يكن الغناء في غابر العصور على ما نعهده اليوم من ضبط القواعد والروابط، بل كان ساذجاً، وأول من جعل له قواعد وضوابط - على ما قيل - بطليموس، وهو فيلسوف رياضي، اشتغل بالرياضيات والموسيقى، وإليه ينسب أول سلم موسيقي، وكان أول من غنى في العرب من النساء قيتان لعاد، يقال لهما : الجرادتان ومن غنائهما :

أَلَا يَا قَيْنُ وَيَحَكَ قُمْ وَهَيْنِمُ لَعَلَّ اللَّهَ يُضَيِّحُنَا غَمَامَا

وأول من غنى من الرجال في اليمن ذوجدن، وهو قليل من أقبال حمير، وهكذا كان غناء العرب في جاهليتهم ساذجاً، كتغني الحداة في حداة إبلهم، والفتيان بالقمر، والنجم، والفلاة، والخيل . وقد ورد ذكر الغناء في شعرهم، قال طرفة بن العبد :

إِذَا نَحْنُ قُلْنَا : أَسْمِعِينَا أَنْبَرْتُ لَنَا

على رِثْلِهَا مَطْرُوفَةٌ لَمْ تَرَدِّدْ

أي : لم تتكلف، وقوله : مطروقة، هي التي أصيب طرفها بشيء، أي :

كانها أصيب طرفها لفتور نظرها، ويروى: مطلوقة، ومطروقة.

قال ابن رشيق القيرواني في كتاب «العمدة»: غناء العرب قديماً على ثلاثة أوجه: النصب، والسناد، والهزج، فأما النصب: فغناء الركبان، والفتيان، قال إسحاق بن إبراهيم: وهو الذي يقال له: المراثي، وهو الغناء الجنائي، اشتقه رجل من كلب يقال له: جناب بن عبد الله بن هبل، فنسب إليه، ومنه كان أصل الحداء، وكله يخرج من أصل الطويل في العروض، وأما السناد: فالثقل ذو الترجيع، الكثير النغمات والتبرات، وهو على ست طرائق: الثقيل الأول، وخفيفه، والثقل الثاني، وخفيفه، والزمل وخفيفه، وأما الهزج: فالخفيف الذي يرقص عليه، ويمشى بالدف والمزمار، فيطرب ويستخف الحليم.

قال إسحاق: هذا كان غناء العرب حتى جاء الله بالإسلام، وفتحت العراق، وجلب الغناء الرقيق من فارس والروم، فغنوا الغناء المجزأ المؤلف بالفارسية والرومية، وغنوا جميعاً بالعيدان، والطناير، والمعاظف والمزامير.

وقال الجاحظ: العرب تقطع الألحان الموزونة على الأشعار الموزونة، والعجم تمطط الألفاظ، فتقبض، وتبسط حتى تدخل في وزن اللحن، فتضع موزوناً على غير موزون.

ولم يزالوا على طريقتهم هذه حتى جاء الإسلام، فكانوا إذ ذاك لا يطربون إلا بالقراءة، والشعر الحماسي، لتمكن الدين منهم، ولأنهم في دور تأسيس وفتوح، فلما استتب لهم الأمر غلب عليهم الرفه والترف، فمالوا إلى الدعة، ورقت طبائعهم، ولانت جوانبهم، وتفرق المغنون من الفرس والروم، فوقعوا إلى الحجاز، وصاروا موالى لهم، وغنوا جميعاً بالعيدان والطناير والمعاظف، وسمع العرب تلحينهم للأصوات، فلحنوا عليها أشعارهم.

تأثير الغناء:

قال الغزالي في «الإحياء»: لله سر في مناسبة النغمات الموزونة للأرواح،

حتى أنها لتؤثر فيها تأثيراً عجيباً، فمن الأصوات ما يفرح، ومنها ما ينوم، ومنها ما يضحك ويطرب، ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على وزنها باليد، والرجل، والرأس، ولا ينبغي أن يظنَّ: أن ذلك لفهم معاني الشعر، بل هذا جار في الأوتار، حتى قيل: من لم يحركه الربيع وأزهاره، والعودُ وأوتاره، فهو فاسد المزاج، ليس له علاج، وكيف يكون ذلك لفهم المعنى؟ وتأثيره مشاهد في الصَّبي في مهده؟ فإنَّه يسكته الصوت الطيب عن بكائه، وتنصرف نفسه عما ييكبه إلى الإصغاء إليه، والجمل مع بلادة طبعه يتأثر بالحداء تأثراً يستخف معه الأحمال الثقيلة، ويستقصِّر - لقوة نشاطه في سماعه - المسافات الطويلة، وينبعث فيه من النشاط ما يسكره، ويولِّهه، فترى الجمال إذا طالت عليها البوادي؛ واعتراها الإعياء، والكلال تحت المحامل والأحمال؛ إذا سمعت منادي الحداء تمدُّ أعناقها، وتصغي إلى الحادي ناصبة آذانها، وتسرع في سيرها؛ حتى تتزعزع عليها أحوالها ومحاملها، وربما تتلف أنفسها من شدة السير، وثقل الحمل، وهي لا تشعر به لنشاطها. ثم ذكر الغزالي دليلاً على ما قاله قصة العبد الذي أهلك الجمال بطيب صوته؛ إذ جعلها تقطع مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة، وبعد ذلك قال: فإنَّ تأثير السماع في القلب محسوس، ومن لم يحركه السَّماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال، بعيد عن الروحانية، زائد في غلظ الطبع وكثافته على الجمال والطيور، بل على جميع البهائم، فإنَّ جميعها تتأثر بالنعيمات الموزونة، ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته، ومهما كان النظر في السَّماع باعتبار تأثيره في القلب لم يميز مطلقاً أن يحكم فيه بإباحة ولا تحريم، بل يختلف ذلك بالأحوال، والأشخاص، واختلاف طرق النعمات، فحكمه حكم ما في القلب.

ومن غريب ما ينقل في تأثير الغناء: خرج مخارق المغني مع بعض أصحابه إلى بعض المتنزهات، فنظر إلى قوسي مذهب مع أحد من خرج معه، فسأله إياها، فكانَّ المسؤول ضنَّ بها، وسنحت ظباء بالقرب منه، فقال لصاحب

القوس: أ رأيت إن تغنيت صوتاً فغطفت عليك خدود هذه الطباء؛ أتدفع إليّ هذه القوس؟ قال نعم، فاندفع بغني:

مَاذَا تَقُولُ الطَّبَّاءُ أَفَرَقَّةٌ أَمْ لَقَاءُ؟
أَمْ عَهْدُهَا بِسُلَيْمَى وَفِي الْبَيَّانِ شِقَاءُ
مَرْتُ بِنَا سَانِحَاتٍ وَقَدْ ذُنَا الْإِمْسَاءُ
فَمَا أَحَارَتْ جَوَاباً وَطَالَ فِيهَا الْغَنَاءُ

فغطفت الطباء راجعة إليه؛ حتى وقفت بالقرب منه مستشفقة، تنظر إليه مصغية على صوته، فعجب من حضر من رجوعها، ووقوفها، وناوله الرجل القوس، فأخذها، وقطع الغناء، فعاودت الطباء نفاراها، ومضت راجعة على سننها.

قصة المليحة صاحبة الخمار الأسود:

وقصة المليحة صاحبة الخمار الأسود مشهورة، وهي من خير ما يتمثل به، ويروىها الأصمعي فيقول: قدم أعرابي بعدلٍ من خُمَرِ العراق، فباعها كلها إلا السود، فشكا ذلك إلى الدَّارمي (وهو مسكين الدارمي الشاعر) وكان قد تَسَنَّك، وترك الشَّعر، ولزم المسجد، فقال: ما تجعل لي؟ على أن أحتال لك بحيلة حتى تبيعها كلها على حكمك. قال: ما شئت. قال: فعمد الدارمي إلى ثياب نسكه، فألقاها عنه، وعاد إلى مثل شأنه الأول، وقال شعراً، ورفع إلى صديق له من المغنين، فغنى به، وكان الشعر:

قُلْ لِلْمَلِيحَةِ فِي الْخِمَارِ الْأَسْوَدِ مَاذَا فَعَلْتَ بِنَاسِكَ مَتَعَبِدٍ
قَدْ كَانَ شَمْرٌ لِلصَّلَاةِ ثِيَابَهُ حَتَّى خَطَرْتَ لَهُ بَيَابَ الْمَسْجِدِ
رَدِّي عَلَيْهِ صَلَاتَهُ وَصِيَامَهُ لَا تَقْتُلِيهِ بِحَقِّ دِينِ مُحَمَّدٍ

فشاع هذا الغناء في المدينة، وقالوا: قد رجع الدارمي، وتعشَّق صاحبة الخمار الأسود، فلم تبق مليحة في المدينة إلا اشترت خماراً أسود، وباع التاجر جميع ما كان معه، فجعل إخوان الدَّارمي من التُّسَاك يمرون فيقولون: ما صنعت؟ فيقول: ستعلمون بعد حين، فلما أنفذ العراقي جميع ما كان

عطف على حين تمسون. ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ الواو: اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه، وفيه نكتة أوردها الرازي، وستأتي في باب الفوائد، وله: خبر مقدم، والحمد: مبتدأ مؤخر، وفي السموات: حال، والأرض: عطف على السموات، والجملة: معترضة، وعشياً: عطف على حين تمسون، وكذلك قوله: وحين تظهرون. ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ الجملة مستأنفة، أو: حالية، ويخرج: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، يعود على الله، والحي: مفعول به، ومن الميت: متعلقان بيخرج، أي: كالإنسان من النطفة، والطائر من البيضة، ويخرج الميت من الحي: عطف على ما سبق، أي: كالنطفة من الإنسان، والبيضة من الطائر.

﴿وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ الواو: عاطفة ويحيي الأرض: فعل مضارع، وفاعل فستتر، ومفعول به، وبعد موتها: الظرف متعلق بيحيي، وإحيائها: إخراج النبات منها، وكذلك: نعت لمصدر محذوف أي: مثل ذلك الإخراج تخرجون، وتخرجون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، وقرئ بالبناء للمعلوم، فالواو: فاعل.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ الواو: عاطفة، ومن آياته: خبر مقدم، وأن، وما في حيزها: مبتدأ مؤخر، ومن تراب: جار ومجرور، متعلقان بخلقكم، وثم: حرف عطف للتراخي، وإذا: فجائية، وأنتم: مبتدأ، ويشر: خبر، وجملة تنتشرون: حال، وسيأتي وقوع إذا الفجائية بعد ثم في باب الفوائد.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ الواو: عاطفة، والجملة: معطوفة على سابقتها، وقد ذكر سبحانه ست آيات من آياته، وأزواجاً: مفعول خلق، واللام: للتعليل، وتسكنوا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، وإليها: متعلقان بتسكنوا. ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ وجعل: عطف على

خلق، وبينكم: ظرف في موضع المفعول الثاني لجعل، ومودة: هو المفعول الأول، ورحمة: عطف على مودة، وإن: حرف مشبه بالفعل، وفي ذلك: خبرها المقدم، واللام: المرحلة، وآيات: اسمها المؤخر، ولقوم: صفة لآيات، وجملة يتفكرون: صفة لقوم. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَلَقَ النَّاسَ وَالْأَنْعَامَ﴾. عطف أيضاً على ما تقدم، وستأتي حكمة الاختلاف بين الألسنة والألوان في باب الفوائد.

* الفوائد:

١ - معنى التمام في أفعال النقصان عند سيبويه والجمهور: هو دلالتها على الحدث والزمان، ومعنى النقصان عندهم: هو سلب الدلالة على الحدث، والتجرد للدلالة على الزمان، وذهب ابن مالك، وابن هشام: إلى أن معنى التمام: هو الاستغناء بالمرفوع عن المنصوب. قال ابن مالك في الخلاصة: «وذو تمام ما يرفع يكفي» ومعنى النقصان: هو عدم الاستغناء بالمرفوع عن المنصوب. وقد أورد ابن مالك عشرة أمور ليبتل بها مذهب الجمهور، وهي مذكورة في شرحه على التسهيل، فليرجع إليها هناك من يحب الاستقصاء، إذا عرفت هذا فاعلم أن لـ «أصبح، وأمسى، وأضحى» ثلاثة معان:

١ - أن تقرن مضمون الجملة بالأوقات الخاصة التي هي: الصباح، والمساء، والضحى على طريقة كان.

٢ - أن تفيد معنى الدخول في هذه الأوقات، كأظهر، وأعتم، وهي في هذا الوجه تكون تامة، يسكت على مرفوعها، قال حميد الأرقط:

فأصبحوا والثرى عالي مُعَرَّسِهِمْ

وليس كل الثرى تُلقِي المساكينُ

وقبله:

باتوا وُجِّلْنَا الصُّهْبَاءُ بَيْنَهُمْ
كَأَنَّ أَظْفَارَهُمْ فِيهَا السَّكَاكِينُ
والجِلَّةُ: قفة التمر، تتخذ من سعف النخل وليفه، ولذلك وصفها
بالصهبة يقول: لما أصبحوا ظهر على معرسمهم وهو موضع نزولهم نوى التمر
وعلاه لكثرتة على أنهم لحاجتهم لم يلقوا إلا بعضه .

٣ - أن تكون بمعنى صار، كقولك: أصبح زيد غنياً، وأمسى فقيراً،
تريد: أنه صار كذلك مع قطع النظر عن وقت مخصوص، قال عدي بن زيد:
ثُمَّ أَضْحَوْا كَأَنَّهُمْ وَرَقٌ جَفَتْ
فَالَوْتُ بِهِ الصَّبَا وَالذُّبُورَ

٢- الاعتراض:

تقدم القول في الجمل المعترضة، والواو الاعتراضية، وقوله: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الجملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لئلا
أوردها الرازي وهي: أن تسيحهم لنفعهم، لا له، فعليهم أن يحمده إذا
سبحوه؛ لأجل نعمة هدايتهم إلى التوفيق.

٣- الفاء قبل إذا الفجائية:

تقدم القول في إذا الفجائية. ونقول هنا: إنَّ الغالب فيها أن تقع بعد الفاء
لأنها تقتضي التعقيب، ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة إلى ما يليق بالحالة
الخاصة، أي: بعد تلك الأطوار التي قصها علينا في مواضع أخرى، من كوننا
نطفة، ثم مضغة، ثم عظاماً مجرداً، ثم عظماً مكسواً لحماً، فاجأ البشرية
بالانتشار، أي: أنهم إنما يصيرون بشراً بعد أطوار كثيرة.

٤- الحكمة في اختلاف الألوان والألسنة:

خالف سبحانه بين الألوان والألسنة، حتى ما تكاد تسمع منطقين متفقين
في جرس واحد، ولا جهازة واحدة، وحتى ما تكاد ترى صورتين متشابهتين
تمام التشابه في الألوان، والسمات، والقسمات؛ لحصول التعارف، وإلا فلو

كانت على مسلّاح واحد، وبلون واحد، وتقاسيم، وتقاطيع واحد؛ لحصل الخلل، والالتباس، ولانعدم التمييز بينها جميعاً، حتى أن التوهمين مع توافق موادهما، وأسبابهما، والأمور الملاقية لهما في التخليق يختلفان في شيء من ذلك محالة، مهما يتقاربا في وجوه الشبه.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ ٢٣ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٢٤ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ٢٥ وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْءٌ لَّمْ يَكُنْ لَكُمْ فَنِيَتُونَ ٢٦

○ الإعراب:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الواو: عاطفة، ومن آياته: خبر مقدم، ومنامكم: مبتدأ مؤخر، وبالليل: متعلقان بمنامكم، وابتغاءكم: عطف على منامكم، ومن فضله: متعلقان بابتغاءكم. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ إن: حرف مشبه بالفعل، وفي ذلك: خبرها المقدم، واللام: المرحقة، وآيات: اسمها المؤخر، ولقوم: صفة لآيات، وجملة يسمعون: صفة لقوم. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ من آياته: خبر مقدم، ويريككم: مبتدأ مؤخر؛ على أنه فعل مضارع مؤول مع أن المصدرية المحذوفة، والأصل: أن يريككم، وسيأتي المزيد من هذا البحث الهام في باب الفوائد، ويريككم: فعل مضارع، وفاعل مستتر، يعود على الله، والكاف: مفعول به أول، والبرق: مفعول به ثان، وخوفاً، وطمعاً: نصب على أنهما مفعول لأجله، وقد اعترض على هذا الإعراب بأن من حق المفعول له أن يكون فعلاً لفاعل الفعل المعلن، والخوف والطمع ليسا كذلك. والجواب عن هذا الاعتراض يأتي من جهتين: إمّا أن المفعولين فاعل في المعنى؛

لأنهم راؤون، فكأنه قيل: يجعلكم راثنين البرق خوفاً وطمعاً، والثاني: أن يكون على تقدير حذف المضاف، أي: إراءة خوف، وإراءة طمع، فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، ويجوز أن يكونا حالين؛ أي: خائفين طامعين، وسيأتي المزيد من هذا البحث في باب الفوائد.

﴿وَيُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ وينزل: عطف على يريكم، ومن السماء: جار ومجرور متعلقان ينزل، وماء: مفعول به، فيحيي: عطف على ينزل، وبه: متعلقان يحيي، والأرض: مفعول به، وبعد موتها: الظرف متعلق بمحذوف حال. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ تقدم إعرابه. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ عطف على ما تقدم. ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتَرْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة دعاكم: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ودعاكم: فعل ماضٍ، وفاعل مستتر، ومفعول به، ودعوة: مفعول مطلق، ومن الأرض: متعلقان بدعاكم، يقال: دعوته من أسفل الوادي، فطلع إلي، وإذا: الفجائية، وهي تقوم مقام الفاء في جواب الشرط، وأنتم: مبتدأ، وجملة تخرجون: خبر. ﴿وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهٍ فَنِيْنُونَ﴾ له: خبر مقدم، ومن: مبتدأ مؤخر، وفي السموات والأرض: صلة، وكل: مبتدأ، وله: متعلقان بقانتون، وقانتون: خبر كل، أي: مطيعون طاعة انقياد.

□ البلاغة:

في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّن فَضْلِهِ﴾ فن اللف، وقد تقدم بحثه كثيراً، قال الزخشري: هذا من باب اللف، وترتيبه: ومن آياته منامكم وابتغاءكم من فضله بالليل والنهار. إلا أنه فصل بين القريتين الأولىين بالقريتين الآخرين؛ لأنهما زمانان، والزمان والواقع فيه كشيء واحد مع إعانة اللف على الاتحاد، ويجوز أن يراد: منامكم في الزمانين، وابتغاءكم فيهما، والظاهر هو الأول؛ لتكرره في القرآن، وأشدُّ

المعاني ما دل عليه القرآن يسمعون بالآذان الواعية. أقول: ما الزخشري مشكل من جهة الصناعة النحوية، لأنه إذا كان المعنى ما ذكره ر النهار معمول ابتغاؤكم، وقد تقدم عليه، وهو مصدر، وذلك لا يجوز ، بل يلزم العطف على معمولي عاملين، فالتركيب لا يسوغ.

وشجب ابن هشام قول الزخشري فقال: قول الزخشري: ﴿وَمِنْ مَّائِنَةٍ مَّنَاكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَآبِئًاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ لأنه من اللف والنشر، وأن المائنة منامكم وابتغاؤكم من فضله بالليل والنهار، وهذا يقتضي أن يكون ! هار معمولاً للابتغاء مع تقديمه عليه، وعطفه على معمول منامكم، وهو بالليل، وهذا لا يجوز في الشعر، فكيف في أفصح الكلام؟.

أقول: إن الزخشري لم يرد العمل الذي قاله ابن هشام، بل مراده: أن الليل مرتبطب معنى بالنام، والنهار مرتبطب معنى بالابتغاء.

وبالليل: خبر لمبتدأ محذوف، والتقدير: وذلك كائن بالليل والنهار، والجملة: معترضة، حقها التأخير.

* الفوائد:

١- شرط اتحاد الفاعل في المفعول لأجله:

أشرنا في الإعراب إلى الاعتراض الموجه إلى إعراب ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ مفعولاً لهما، والرد على الاعتراض، وشرط اتحاد الفاعل قاله المتأخرون من النحاة، وخالفهم ابن خروف، فأجاز النصب مع اختلاف الفاعل محتجاً بهذه الآية، قائلاً: إن فاعل الإراءة هو الله تعالى، وفاعل الخوف والطمع المخاطبون. وأجاب عنه ابن مالك في شرح التسهيل فقال: معنى يريكم: يجعلكم ترون، ففاعل الرؤية على هذا هو فاعل الخوف والطمع.

ومن أمثلة حذف: أن وإنزال الفعل منزلة المصدر المثل المعروف: تسمع بالمعيدي خير من أن تراه. وهذا المثل يضرب لمن خبره خير من مرآه، أول من قاله المنذر بن ماء السماء، وكان يسمع بمشقة بن خمرة المعيدي، ويعجبه

ما يبلغه عنه، فلما رآه، وكان كربه المنظر، قال هذا المثل، فخير: خبر للمصدر المنسبك من أَنَّ المضمره في تسمع، أي: سماعك، ومنه قول طرفة بن العبد:

ألا أيُّ هذا الزاجريُّ أخضرَ الوغى

وَأَنَّ أشهدَ اللذاتِ هل أنت مُخلدي

وقد روى أحضر بالنصب والرفع، ووجه النَّصب: بأن مضمره، ويؤيده: وأن أشهد، وقول الآخر:

وقالوا: ما تشاء؟ فقلتُ ألهو

إلى الإصباح آثرَ ذي أثير

وهذا البيت لعروة بن الورد العبسي من جملة أبيات منها:

أَرَقْتُ وصحبتني بمضيقِ عَمَقٍ لبرقٍ مِنْ تِهَامَةٍ مُسْتَطِيرِ
سَقُونِي الخُمْرَ ثُمَّ تَكْتَفُونِي عُدَاةُ الله من كَذِبٍ وزورِ
وقالوا ما تشاء... البيت.

وأرقت: سهرت، والواو: للمعية، والمضيق: المكان الضيق، وعمق بكسر فسكون: شجر ببلاد الحجاز، وبضم ففتح: موضع منخفض عند مكة، ولعلَّه سكن هنا للوزن، والبرق: متعلق بأرقت، أي: سهرت في هذا الموضع لأجل برق من تِهَامَةٍ جهة محبوبي، ويحتمل أَنَّ الواو: حالية وصحبتني: مبتدأ خبره: بمضيق عمق، وإذا كان أصحابه فيه فهو فيه، فرجع إلى الأول، ومستطير: منتشر، وتكتفوني: أحاطوا بي، وعداة: جمع عاد بمعنى: عدو، وقيل: جمع عدو، أي: هم أعداء الله من أجل كذبهم وزورهم، وهي جملة اعتراضية، ويحتمل: أَنَّ عداة: بدل من ضمير الفاعل، أي: أحاطوا بي وقالوا: ما الذي تريده؟ فقلت: ألهو، أي: هو أن ألهو، فأنَّ: مقدرة معنى وإن ولم ينتصب الفعل لفظاً، وقال الجوهري في «الصاحح»: يقال: افعل هذا أثر ذي أثير؛ أي: أول كل شيء. فأشار إلى أَنَّ أثر: نصب على الظرفية المجازية، أو: الحالية، أي: افعله حال كونه أول كل

شيء يؤثر، فهو أفعال تفصيل بمعنى المفعول.

٢ - خاض العربون كثيراً في إعراب هذه الآية، وقد لخص أبو البقاء أقوالهم جميعاً في ثلاثة نوردها فيما يلي بنص كلامه:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾ فيه ثلاثة أوجه؛ أحدها: أن من آياته: حال من البرق؛ أي: يريكم البرق كائناً من آياته، إلا أن حق الواو أن تدخل هنا على الفعل، ولكن لما قدم الفعل، وكانت من جملة المعطوف؛ أولها الواو، وحسن ذلك: أن الجار والمجرور في حكم الظرف، فهو كقوله: ﴿إِنشَاءً فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ﴾. والوجه الثاني: أن أن محذوفة؛ أي: ومن آياته أن يريكم، وإذا حذف أن في مثل هذا؛ جاز رفع الفعل. والثالث: أن يكون الموصوف محذوفاً، أي: ومن آياته آية يريكم فيها البرق، فحذف الموصوف، والعائد، ويجوز أن يكون التقدير: ومن آياته شيء، أو سحاب، ويكون الفاعل ضمير شيء المحذوف. والوجه الثاني هو الذي اخترناه، وهو الظاهر، والأبعد عن التكلف، وهو الموافق لأخواته التي ذكر فيها الحرف المصدر.

﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٢٧) ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتُمْ فَأَنزَلْتُمْ فِيهِ سَوَاءً تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٢٨) بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ مُّصْرِينَ﴾ (٢٩)

○ الإعراب:

﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ الواو: عاطفة،

وهو: مبتدأ، والذي: خبر، وجملة يبدأ الخلق: صلة الذي، والخلق في الأصل مصدر، ولكن إعادة الضمير في يعيده عليه صار بمعنى المخلوق، فهو استخدام، وسيأتي بحث هذا الفن الرفيع في باب البلاغة، وهو: الواو حالية، أو: عاطفة، وهو: مبتدأ، وأهون: خبره، وعليه: متعلقان بأهون، وسيأتي السر في تذكير الضمير في قوله: وهو؛ مع أن المراد به: الإعادة، كما سيأتي معنى: أهون عليه، وسر تأخير الجار والمجرور، وهو: عليه. ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ الواو: عاطفة، وله: خبر مقدم، والمثل: مبتدأ مؤخر، والأعلى: صفة، وفي السموات: حال، والأرض: عطف على السموات، وهو: مبتدأ، والعزیز: خبر أول، والحكيم: خبر ثان. ﴿ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ ضرب: فعل ماض، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، ومعنى ضرب هنا: جعل، ولكم: في محل نصب مفعول ثان، ومثلاً: هو المفعول الأول، ومن أنفسكم: صفة لمثلاً؛ أي: كائناً من أنفسكم، فمن معناه: الابتداء، كأنه قال: أخذ مثلاً، وانتزعه من أقرب شيء منكم. ﴿هَلْ لَّكُم مِّنْ مَا مَلَكَتْ أَيْدِيكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ هل: حرف استفهام، ولكم: خبر مقدم، وما: حال من شركاء؛ لأنه في الأصل: نعت نكرة، فقدم عليها، وجملة ملكت: صلة، وإيمانكم: فاعل ملكت، ومن: حرف جر زائد، وشركاء: مبتدأ مؤخر، وفيما رزقناكم: متعلقان بشركاء، وما في مما ملكت: بمعنى النوع، والتقدير: هل شركاء فيما رزقناكم كائنون من النوع الذي ملكت إيمانكم مستقرون لكم، فكائنون: هو الوصف المتعلق به مما ملكت، فلما قدم صار حالاً، ومستقرون هو الخبر الذي تعلق به ولكم.

﴿فَأَنتَرَفِهِ مَوَءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ الفاء: واقعة في جواب الاستفهام، وأنتم: مبتدأ، وفيه: متعلقان بسواء، وسواء: خبر، وجملة تخافونهم: خبر ثان لأنتم، أو: في موضع الحال من ضمير الفاعل في سواء؛ أي: فتساووا خائفاً بعضكم من

بعض مشاركته له في المال، وكخيفتكم: نعت لمصدر محذوف، أي: خيفة مثل خيفتكم، والمصدر: مضاف لفاعله، وأنفسكم: مفعول به للمصدر، وكذلك: نعت لمصدر محذوف أيضاً، ونفصل الآيات: فعل مضارع، وفاعل مستتر، تقديره: نحن والآيات: مفعول به، ولقوم: متعلقان بنفصل، وجملة يعقلون: صفة لقوم.

﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ حرف اضراب، وعطف، واتبع: عطف على طريق الالتفات، والذين: فاعل اتبع، وجملة ظلموا: صلة الذين، وأهواءهم: مفعول به، وبغير علم: حال. ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ الفاء: الفصيحة، ومن: اسم استفهام في محل رفع مبتدأ، وجملة يهدي: خبر، ومن: مفعول يهدي، وجملة أضل الله: صلة، والعائد: محذوف، أي: أضله الله، والواو: حرف عطف، وما: نافية، ولهم: خبر مقدم، ومن: حرف جر زائد، وناصرين: مجرور لفظاً مبتدأ مؤخر محلاً، ويموز أن تجعل ما: حجازية عند من يميز تقديم خبرها على اسمها.

□ البلاغة:

١- فن الاستخدام:

في قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ فن الاستخدام، كما قرنا في الإعراب، وهو فن دقيق غامض المسلك، وفيه قولان؛ الأول: أن يأتي التكلم بلفظة مشتركة بين معنيين اشتراكاً أصلياً متوسطة بين قريتين، أو متقدمة عليهما، أو متأخرة عنهما، يستخدم كل قرينة منهما في معنى من معني تلك الكلمة المشتركة، وهذا مذهب ابن مالك، سواء كان الاستخدام بضمير، أو بغير ضمير. قال الله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ فإن لفظة كتاب تحتل الأجل المحتوم، والكتاب المكتوب، وقد توسطت بين لفظي أجل، ويمحو؛ إذا استخدمت أحد مفهوميهما وهو

الأجل بقرينة ذكر الأجل، واستخدمت المفهوم الآخر وهو المكتوب بقرينة يمحو.

والقول الثاني: إنه إطلاق لفظ مشترك بين معنيين مطلقاً، ف يريد بذلك اللفظ أحد المعنيين، ثم يعيد عليه ضميراً يريد به المعنى الآخر، أو يعيد عليه ضميرين يريد بأحدهما أحد المعنيين، وبالأخر المعنى الآخر بعد استعماله في معناه الثالث، وهذا هو المذهب المشهور في الاستخدام، وهو طريقة صاحب الإيضاح ومن تبعه، ومنه الآية التي نحن بصدها، فقد أعاد الضمير وهو قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ على الخلق بمفهومه الآخر، وهو المخلوق، لا بمفهومه الأول، وهو المصدر، ومنه قول البحرني:

فَسَقَى الْغُضَا وَالسَّائِكِيهَ وَإِنْ هُمْ

شَبَّوْهُ يَبْنِ جَوَانِحِي وَضُلُوعِي

فقد أعاد ضمير شبوه على الغضا بمفهومه الآخر، وهو الشجر تكون ناره قوية، وبها يضرب المثل، فيقال: جمر الغضا، مع أنه يريد مكاناً معيناً تنزل فيه محبته.

٢- وفي هذه الآية أيضاً فن «المذهب الكلامي» وقيل: إن أول من اخترعه الجاحظ، وزعم: أنه لا يوجد منه شيء في القرآن الكريم، وهو مشحون به، وتعريفه: أنه احتجاج المتكلم على ما يريد إثباته بحجة تقطع المعاند له على طريقة أرباب الكلام، ومنه نوع منطقي، تستنتج فيه النتائج الصحيحة من المقدمات الصادقة، وقد ساق الرماني في إعجازه المترجم بالنكت، وفي تفسيره الجامع الكبير في الضرب الخامس من باب المبالغة من الإعجاز: إخراج الكلام مخرج الشك للمبالغة في العدل للاحتجاج.

٣- سر تذكير الضمير:

تذكير الضمير في قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ﴾ مع أنه عائد على الإعادة باعتبار كونها رداً وإرجاعاً، أو مراعاة للخبر: وهو أهون، قال الكرخي: وذكر الضمير فيه مع أنه راجع إلى الإعادة المأخوذة من لفظ يعيده نظراً إلى المعنى دون

اللفظ، وهو رجمه، أو رده، كما نظر إليه في قوله: ﴿إِن تُحِثُّ بِهِ ثَلَاثَةً مِّثًّا﴾ أي: مكاناً ميثاً، أو تذكيره باعتبار الخبر.

٤- تأخير الصلة:

وتأخير الجار والمجرور، وهو ﴿عليه﴾ مع أنه مقدم في قوله: ﴿هُوَ عَلَىٰ هَٰئِنٍ﴾ لأن المقصود مما نحن فيه هنا خلاف المقصود هناك، فإنه اختصاص الله بالقدرة على إيلاد الهرم والعافر، وأما المقصد هنا فلا معنى للاختصاص فيه، كيف والأمر مبني على ما يعتقدونه في المشاهد؛ من أن الإعادة أسهل من الابتداء، فلو قدمت الصلة لتغير المعنى، وهذا سؤال مشهور تعورف بينهم، وهو: أنه كيف قال تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ والأفعال كلها بالنسبة إلى قدرته تعالى متساوية في السهولة؟ وإيضاحه: أن الأمر مبني على ما ينقاس على أصولكم، ويقتضيه معقولكم من أن الإعادة للشيء أهون من ابتدائه؛ لأن من أعاد منكم صنعة شيء؛ كانت أسهل عليه، وأهون من إنشائها، فالإعادة محكوم عليها بزيادة السهولة. وهناك جواب آخر، وهو: أن تكون أهون ليست للتفضيل، بل هي صفة بمعنى هين، كقولهم: الله أكبر، أي: كبير.

﴿فَأَقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَٰكِن أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾﴾
﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾﴾
﴿الَّذِينَ تَرَفُّوْا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾﴾

☆ اللغة:

﴿حِزْبٍ﴾: الحزب: الجماعة من الناس، السلاح، جند الرجل وأصحابه الذين على رأيه، النصيب، القسم من القرآن، أو غيره، والجمع: أحزاب، كل قوم تشاكلت قلوبهم وأعمالهم فهم أحزاب، وإن لم يلق بعضهم بعضاً.

○ الإعراب:

﴿ فَأَقَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ﴾ الفاء: الفصيحة، وأقم: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، ووجهك: مفعول به، وللدين: متعلقان بأقم، وحنيفاً، حال من فاعل أقم، أو: من مفعوله، أو من الدين ﴿ فَطَرْتَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ مفعول به لفعل محذوف، أي: الزموا فطرة الله، أي: خلقته، وإنما أضمرناه على خطاب الجماعة؛ لقوله فيما بعد: منيبن إليه، كما سيأتي، وقيل: هي مصدر لفعل محذوف، أي: فطركم فطرة، والتي: صفة للفطرة، وجملة فطر الناس: صلة، وعليها: متعلقان بفطر ﴿ لَا بَدِيلَ لِمَخْلُوقِ اللَّهِ ﴾ الجملة تعليل للأمر بلزوم فطرته، ولا: نافية للجنس، وتبديل: اسمها المبني على الفتح، ولخلق الله: خبر ﴿ ذَلِكَ الَّذِي أَلْقَيْتُمُ وَلَكُمْ أَكْثَرَ النَّكَاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك: مبتدأ، والدين: خبره، والقيم: صفة، والواو: حالية، أو: استئنافية، ولكن، واسمها، وجملة لا يعلمون: خبرها ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ منيبن: حال من فاعل الزموا المضمر، كما أشرنا إليه آنفاً، وهو أحسن من جملة حالاً من فاعل أقم، واتقوا الله: عطف على الزموا المضمر، وكذلك قوله: وأقيموا الصلاة، ولا: ناهية، وتكونوا: فعل مضارع ناقص مجزوم بلا الناهية، والواو: اسمها، ومن المشركين: خبرها ﴿ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ﴾ من الذين: بدل من قوله من المشركين بإعادة العامل، وجملة فرقوا دينهم: صلة، وكانوا شيعاً: كان، واسمها، وخبرها ﴿ كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ كل حزب: مبتدأ، وبما: متعلقان بفرحون، ولديهم الظرف: متعلق بمحذوف صلة للموصول، وفرحون: خبر كل، والجملة: مفسرة مقررة لما قبلها.

﴿ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِحُوا مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ ﴿ ٣١ ﴾ ليكفروا بما ءاتاهم فتمتعوا فسوف

تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ أَمْ أُنزِلَتْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَنْكَلِمُونَ ﴿٣٤﴾ وَإِذَا
 أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ يَأْكُلِ الْقَمْحَ إِنَّا هُمْ
 يَقْنَطُونَ ﴿٣٥﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَن اللَّهَ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
 يُؤْمِنُونَ ﴿٣٦﴾

☆ الكلمة:

﴿سُلْطَانًا﴾ : السلطان: الحجة، تقول: له سلطان ميين؛ أي: حجة،
 والملك، وعبارة القاموس: والسلطان: الحجة، وقدرة الملِك، وتُضم
 لامه، والوالي، مؤنث؛ لأنه جمع سليط للذهن كأن به يضيء الملِك، أو لأنه
 بمعنى الحجة وقد يُذَكَّر ذهاباً إلى معنى الرجل. وفي الأساس: وله عليهم
 سلطان، ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ﴾ وله سلطان ميين: حجة، وسنابك
 سِلَاطات: طوال قال الجعدي يصف فرساً:

مُدِلًّا عَلَى سِلَاطَاتِ النَّسُو رَشَمَ السِّنَابِكِ لَمْ تَقْلَبِ

وروى ذُباله بالسليط، وهو الزيت الجيد. وقال أبو البقاء: والسلطان
 يذَكَّر؛ لأنه بمعنى الدليل، ويؤنث؛ لأنه بمعنى الحجة، وقيل: هو جمع
 سليط، كـرغيف، ورغفان.

﴿يَقْنَطُونَ﴾ : يياسون من الرحمة، وفي المصباح: هو بفتح النون وكسرها
 سبعيتان، وبابه: ضرب، وتعَب، وفي القاموس: قنط، كنصر، وضرب،
 وحسب، وكرم، قنوطاً، وكفرح، قُنْطاً، وقناطة، وكنمع، وحسب،
 وهاتان على الجمع بين اللغتين: يشس، فهو قنط، كفرح، وقنطه، تقنيطاً:
 آيسه، والقنط: المنع، وزَيَّبُ الصَّبِي.

○ الإعراب:

﴿وَإِذَا مَنَّ النَّاسُ وَرُدَّ دَعْوَاهُمْ مِّنْ بَيْنِ إِلَهِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتصوير
 طبائع الناس المتقلبة، وترجعهم بين الرجاء والقنوط، وإذا: ظرف مستقبل

متضمن معنى الشرط، وجملة مس: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والناس: مفعول به مقدم، وضر: فاعل مؤخر، وجملة دعوا ربهم: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، وربهم: مفعول به، ومنيين: حال من فاعل دعوا، وإليه: متعلقان بمنيين ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب والتراخي، وإذا: شرطية، وجملة أذاقهم: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ومنه: حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لرحمة، ورحمة: مفعول به ثان، وإذا: الفجائية، وهي رابطة لجواب إذا الأولى بشرطها، فهي تحلف الفاء في الربط، وفريق: مبتدأ، ومنهم: صفة، وبربهم: متعلقان بيشركون، وجملة يشركون: خبر ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ اللام: للتعليل، أو: العاقبة، والضرورة، وقيل: هي لام الأمر، والمراد بالأمر: التهديد، والوعيد، ويكفروا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، وبما: متعلقان بيكفروا، وجملة آتيناهم: صلة، فتمتعوا: الفاء: عاطفة، وتمتعوا: فعل أمر التفت فيه من الغيبة إلى الخطاب للمبالغة في زجرهم، والفاء: واقعة في جواب الأمر، وسوف: حرف استقبال، وتعلمون: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعل ﴿أَمْ أُنزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَنْتَكُم بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ أم: حرف عطف منقطعة، فهي بمعنى: بل، وأنزلنا: فعل، وفاعل، وعليهم: متعلقان بأنزلنا، وسلطاناً: مفعول به، والفاء: حرف عطف، وهو: مبتدأ، وجملة يتكلم: خبر، وبما: جار ومجرور متعلقان بيتكلم، وجملة كانوا: صلة، ويجوز أن تكون ما: مصدرية، وكان، واسمها، وبه: متعلقان بيشركون، وجملة يشركون: خبر كانوا.

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾ عطف على ما تقدم، وجملة فرحوا بها: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، وجملة أذقنا: في محل جر بإضافة الظرف إليها ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيْئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِنْهُمْ يَقْنُطُونَ﴾ عطف أيضاً، وتصيبهم: فعل الشرط، وسيئة: فاعل، والباء: سببية، وما: اسم

موصول في محل جر بالباء، والجار والمجرور: متعلقان بتصبهم، وجملة قدمت: لا عمل لها، وإذا الفجائية، وقد نابت عن الفاء في ربط الجواب بالشرط، وهم: مبتدأ، وجملة يقتضون: خبر، وجملة إذا هم يقتضون: في محل جزم جواب الشرط ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ الهمة: للاستفهام الإنكاري المقيد للتقرير، والواو: عاطفة على محذوف يقتضيه السياق، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويروا: فعل مضارع مجزوم بلم، وأن، وما في حيزها: سدت مسد مفعولي يروا، وأن، واسمها، وجملة يبسط الرزق: خبرها، ولمن: متعلقان ببسط، وجملة يشاء: صلة، ويقدر: عطف على يبسط ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ تقدم إعراب نظائرها كثيراً.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿أَمْ أَنزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ﴾ مجاز عقلي، كما تقول: كتابه ناطق بكذا، وهذا مما نطق به القرآن، ومعناه: الدلالة والشهادة، فهو يشهد بشركهم، أو بالذي يشركون به.

﴿فَكَانَ ذَا الْقَرْيَةِ حَقًّا وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وَمَا آتَيْنَاهُم مِن رَّبٍّ لَّيِّبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْنَاهُم مِّن ذِكْوَةٍ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٦﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعِيْشُكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ مِّن مَّنْ عِندِ رَبِّكُمْ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٧﴾

○ الإعراب:

﴿فَكَانَ ذَا الْقَرْيَةِ حَقًّا وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ الفاء: النصيحة لأنها أفصح عن مقرر تقديره: إن عرفت أن السيئة أصابتهم بما قدمت أيديهم

فَأَت. وآت: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وذا القريبى: مفعول به أول، وحقه: مفعول به ثان. وقد احتج أبو حنيفة بهذه الآية على وجوب النفقة للمحارم إذا كانوا محتاجين وعاجزين عن الكسب، والشافعي قاس القربات على ابن العم؛ لأنه لا ولادة بينهم. والمسكين: عطف على ذا القريبى، وكذلك ابن السبيل ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ذلك: مبتدأ، وخير: خبر، وللذين: متعلقان بخير، وجملة يريدون: صلة، والواو: فاعل، ووجه الله: مفعول به، أي: ثوابه، وأولئك: مبتدأ، وهم: مبتدأ ثان، والمفلحون: خبر هم، والجملة: خبر أولئك ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ رِيبٍ إِلَّا يُرِيدُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيدُوا عِنْدَ اللَّهِ﴾ الواو: عاطفة، وما: شرطية في محل نصب مفعول به مقدم لاتيتم، وآتيتم: فعل، وفاعل، ومن ريباً: حال، وليربوا: اللام: للتعليل، ويربو: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والجار والمجرور: متعلقان بآتيتم، وفي أموال الناس: متعلقان يربو، وسيأتي معنى الظرفية في باب البلاغة، والفاء: رابطة لجواب الشرط، ولا: نافية، ويربو: فعل مضارع مرفوع، والجملة: في محل جزم جواب الشرط، وعند الله: متعلق يربو ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ زَكَاةٍ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْضِعُونَ﴾ عطف على ما تقدم، ومعنى قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْضِعُونَ﴾ ذوو الإضعاف من الثواب، وسيأتي سر الالتفات في باب البلاغة.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ الله: مبتدأ، والذي خلقكم: خبره، وجملة خلقكم: صلة، وما بعده: عطف عليه. ﴿هَلْ مِنْ شَرِكَايَكُم مَّنْ يَفْعَلُ مِثْلَ مَا تَعْبُدُونَ﴾ هل: حرف استفهام، ومن شركائكم: خبر مقدم، ومن: للتبعيض، ومن يفعل: مبتدأ مؤخر، ومن ذلكم: متعلق بمحذوف حال من شيء؛ لأنه كان في الأصل صفة له، ومن: حرف جر زائد وشيء: مجرور بمن لفظاً مفعول به ليفعل محلاً، وزيدت له لأن النكرة في حيز الاستفهام المتضمن معنى النفي،

وسبحانه: مفعول مطلق لفعل محذوف، وتعالى: فعل ماضٍ، وعما: متعلقان بتعالى، وما: مصدرية، أو: موصولة.

□ البلاغة:

١- الكناية:

في قوله: ﴿لَيَرْيُوْا فِيْ أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ كناية؛ لأن الزيادة التي يأخذها المرابي من أموال الناس لا يملكها أصلاً، فالظرفية هي موضع الكناية.

٢- الالتفات:

في قوله: ﴿فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾ الالتفات عن الخطاب إلى الغيبة للتعظيم، فهو أمدح من أن يقول لهم: فأنتم المضغفون، وفيه حذف المفعول به، أي: ثوابهم.

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ١١ ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِينَ﴾ ١٢ ﴿فَاقْرَأْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ﴾ ١٣ ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسٍ بِهِمْ يُهْدُونَ﴾ ١٤ ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ ٢٥

○ الإعراب:

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير ما عم في مختلف الأنحاء من البر والبحر من مفسدة، وظلم، ولهو، ولعب، وسائر ما يطلق عليه الفساد الذي هو ضد الصلاح. وظهر الفساد: فعل، وفاعل، وفي البر والبحر: متعلقان بظهر، أو بمحذوف حال، ولعله أرجح، وبما: متعلقان بظهر، أي: بسبب كسبهم، فما:

مصدرية، أو: بسبب الذي كسبه، فهي موصولية، وأيدي الناس: فاعل كسبت ﴿لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ اللام: لام التعليل، ويذيقهم: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة، والأولى أن يعلق الجار والمجرور بمحذوف، أي: عاقبهم بذلك، وقيل: اللام ليست للتعليل بل للصيرورة، لأن ذلك هو مآلهم وصيرورتهم، وأجاز أبو البقاء تعليقه بظهر، والهاء: مفعول به أول ليذيق، وبعض الذي عملوا: مفعوله الثاني، ولعل، واسمها، وجملة يرجعون: خبرها ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ جملة سيروا في الأرض: مقول القول، فانظروا: عطف على سيروا، وكيف: اسم استفهام في محل نصب خبر كان المقدم، وكان، واسمها، والجملة: في محل نصب بانظروا المعلقة بالاستفهام، ومن قبل: متعلقان بمحذوف صلة الذين ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان: أن ما أصابهم كان لفسو الشرك في أكثرهم، والفساد والمعاصي في أقلهم ﴿فَأَقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ﴾ الفاء: الفصيحة، وأقم: فعل أمر، وفاعله: ضمير مستتر، تقديره: أنت، يعود على الرسول ﷺ، والمراد: أمته، ووجهك: مفعول به، وللدين: متعلقان بأقم، والقيم: صفة للدين، أي: اجعل وجهتك اتباع الدين القيم البليغ الاستقامة، وقد تقدم تفسير هذه الكلمة.

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ﴾ من قبل: متعلقان بمحذوف حال، وأن وما بعدها: في تأويل مصدر مضاف إليه، ويوم: فاعل يأتي، ولا: نافية للجنس، ومرد: اسمها، وله: خبرها، والجملة صفة ليوم، ومن الله: لك أن تعلقه بيأتي، أي: يأتي من الله يوم لا يرده أحد، ولك أن تعلقه بمحذوف يدل على المصدر المنسبك من أن ويأتي، ولا يجوز تعليقه بمرد؛ لأنه يصبح عندئذ شبيهاً بالمضاف فيعرب، ويومئذ: ظرف أضيف لثله، متعلق بيصدعون، والتنوين: عوض عن جملة، ويصدعون: مضارع حذفت إحدى تاءيه، أي: يتفرون يوم إذ يأتي هذا اليوم، يقال: تصدع

القوم: إذا تفرقوا، ومنه: الصداق؛ لأنه يفرق شعب الرأس، وقال الشاعر:

وَكُنَّا كَنُذْمَانِي جُذَيْمَةَ حُقْبَةً من الذَّهْرِ حَتَّى قَتَلَ لَنْ يَتَصَدَّعَا
﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمَّهْدُونَ﴾ الجملة مفسرة،
لا محل لها، مسوقة لتفسير قوله: يصدعون، ومن: اسم شرط جازم في محل
رفع مبتدأ، وكفر: فعل ماض في محل جزم فعل الشرط، والفاء: رابطة
للجواب، وعليه: خبر مقدم، وكفره: مبتدأ مؤخر، والجملة: في محل جزم
جواب الشرط، وفعل الشرط وجوابه: خبر من، ومن عمل صالحاً: عطف
على ما سبقه مماثل له في إعرابه، وقوله: صالحاً يجوز أن يكون مفعولاً به، وأن
يكون نعتاً لمصدر، أي: عملاً صالحاً، والفاء: رابطة، ولأنفسهم: متعلقان
بيمهدون، والجملة: جواب الشرط، أي: يمهدون فرشهم الوثيرة،
ويوطئونها لثلاثين بهم، فتتجافى مضاجعهم، ويتنصص عيشهم ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ اللام: للتعليل، ويجزي:
فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والجار والمجرور: متعلقان
بيمهدون، أو: يصدعون، أو: بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، أي: ذلك
كائن ليجزي، والذين: مفعول يجزي، وجملة آمنوا: صلة، وعملوا
الصالحات: عطف على يجزي، ومن فضله: متعلقان بيجزي، وإن،
واسمها، وجملة لا يجب: خبرها، والكافرين: مفعول به، والجملة: لا محل
لها من الإعراب؛ لأنها تعليلية.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ﴾ جناس المناسبة اللفظي؛ لأن
للجناس أصلين، وهما: جناس المزاوجة، وجناس المناسبة، وقد تقدم ذكر
هذا مستوفى.

﴿وَمِنْ آيَاتِنَا أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِّقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْأَنْهَارُ

يَأْمُرُهُمْ وَيُنَبِّئُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ
فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنفَقَتْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا وَكَانَتْ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ اللَّهُ
الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنَزِلُ
الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۖ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ
كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقِيلِ لَمُبْلِسِينَ ﴿٤٩﴾ فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ
كَكَيْفَ يُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيٍ الْمَوْتِ ۖ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

☆ اللفظة:

﴿الرَّيَّاحُ﴾ : أحد جموع الريح، والريح مؤنثة، وتجمع أيضاً على : أرواح،
وأرياح، وريح، وجمع الجمع : أراويح، وأراييح، والرياح أربع : الجنوب،
وهي القبلي، والشمال، وهي الشمالية، والصبا، وهي الشرقية، والذبور،
وهي الغربية، والثلاثة الأول رياح الرحمة، والرابعة هي ريح العذاب، وقد
تقدم : أن لفظ الريح لم يأت في القرآن إلا في الشر، وجاء الجمع في الخير، ومن
ذلك نرى أن العربية غنية بمدلولاتها، وإننا إذا أوغلنا في الألفاظ المخصصة
لبعض الأمور استنبطنا مفاهيم ربما كنا لا نعيها التفاتاً في كتابتنا الحديثة .

﴿كِسْفًا﴾ : بكسر ففتح، ويجوز تسكين السين، جمع : كسفة، أي :
قطعة، وفي القاموس : الكسفة بالكسر : القطعة من الشيء، والجمع كِسَف،
وكِسَف، وجمع الجمع : أكساف، وكسوف، وكسفه، يكسفه : قطعه .
﴿الْوَدْقُ﴾ : المطر .

○ الإعراب:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ كلام مستأنف، مسوق لعرض آياته
تعالى، ومن آياته : خبر مقدم، وأن وما في حيزها : مبتدأ مؤخر، والرياح :
مفعول به، ومبشرات : حال، وهذا هو الغرض الأول في إرسالها .

﴿وَلِيَذِيقَنَّ مِنَ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفَلَكَ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَقَدْ تَشْكُرُونَ﴾
 الواو: عاطفة، والجملة: عطف على قوله: ﴿مُبَشِّرِينَ﴾ لأن الحال والصفة تتعاوران في إفهام العلة، فكان التقدير: ليسركم، وليذيقكم، وعبرة الزمخشري بهذا الصدد: فإن قلت: بم يتعلق ﴿وَلِيَذِيقَنَّ﴾ قلت: فيه وجهان: أن يكون معطوفاً على مبشرات على المعنى، كأنه قيل: ليسركم، وليذيقكم، وأن يتعلق بمحذوف، تقديره: وليذيقكم، وليكون كذا وكذا أرسلناها ومن رحمته: متعلقان بيزيقكم، وسيأتي معنى هذا المجاز في باب البلاغة، ولتجري الفلك: عطف أيضاً، وبأمره: حال، ولتبتغوا من فضله: عطف أيضاً، ولعلكم تشكرون: لعل، واسمها، وجملة تشكرون: خبرها.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا﴾ كلام مستأنف، مسوق لتسليته ﷺ، وتانياً له، وإيداناً بالنصر، واللام: موطئة للقسم، وقد: حرف تحقيق، وأرسلنا: فعل، وفاعل، ومن قبلك: حال، ورسلاً: مفعول به، وإلى قومهم: جار ومجرور متعلقان بأرسلنا، فجاءوهم: عطف على أرسلنا، وبالبيانات: متعلقان بجاءوهم، أو: بمحذوف حال ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الفاء: عاطفة على محذوف، تقديره: فكذبوهم، فانتقمنا، ومن الذين: متعلقان بانتقمنا، وجملة أجروا: صلة، وكان: الواو: استئنافية، وكان: فعل ماض ناقص، وحقاً: خبرها المقدم، وعلينا متعلقان: بحقاً، أو: بمحذوف صفة له، ونصر المؤمنين: اسمها المؤخر، وهذا هو الإعراب المستقيم، وقد تكلف بعض المعربين، فأجازوا أن يكون حقاً: مصدراً، وعلينا: الخبر، وأن يكون في كان ضمير الشأن، وحقاً: مصدر، وعلينا نصر: مبتدأ، وخبراً في موضع نصب خبر كان، وفي هذا الكلام من تعظيم أمر المؤمنين، وتأهيلهم للكرامة، واستحقاق الإثابة والنصر ما فيه، وفي تعريف المؤمنين تنويه بهم، وإلماع إلى أن من تخلف عن مراتبهم لا يستحق هذه المنة الكبرى ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا يَبْسُطُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ كلام مستأنف أيضاً لتفصيل ما أجمله من ذكر

الرياح وأحوالها، والله: مبتدأ، والذي: خبره، وجملة يرسل الرياح: صلة فتثير: عطف على يرسل، وسحاباً: مفعول به، والفاء: عاطفة، ويسطه: عطف على تثير أيضاً، وفي السماء: متعلقان بيسطه، وكيف: أداة شرط وتعليق كقولهم: كيف تصنع أصنع، وكيف تكون أكون، إلا أنه لا يجزم بها، وجوابها محذوف لدلالة ما قبلها عليه، وكذلك مفعول يشاء، وقد تقدم: أن المفعول بعد يشاء يكون محذوفاً في الغالب، والتقدير: كيف يشاء بسطه بيسطه، فحذف بسطه؛ لأنه مفعول يشاء، وحذف بيسطه لدلالة بيسطه الأول عليه، وكيف: منصوب على الحال بالفعل بعده، والمعنى: على أي حال شاء أن يسطه بيسطه، وميأتي مزيد بحث عن كيف الشرطية في باب الفوائد ﴿وَيَجْعَلُ كَسِفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ ويجعله: عطف على بيسطه، والهاء: مفعول يجعل الأول، وكسفاً: مفعوله الثاني، فترى: عطف على ما تقدم، وفاعل ترى: مستتر، تقديره: أنت، والودق: مفعول به، وجملة يخرج: حالية؛ لأن الرؤية هنا بصرية، ومن خلاله: متعلقان يخرج.

﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ الفاء: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة أصاب: في محل جرّ بإضافة الظرف إليها، وبه: متعلقان بأصاب، ومن يشاء: مفعول أصاب، ومن عباده: حال، وإذا: فجائية واقعة في جواب إذا الأولى، وهم: مبتدأ، وجملة يستبشرون: خبر ﴿وَلِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَتُبْلِيَنَّ﴾ الواو: حالية، أو: عاطفة، وإن: مخففة من الثقيلة مهملة، أو: عاملة في ضمير شأن محذوف، وكان، واسمها، ومن قبل: متعلقان بمحذوف حال وأن، وما في حيزها: مصدر مؤول مضاف لقبل، وينزل: فعل مضارع مبني للمجهول منصوب بأن، وعليهم: متعلقان به، ونائب الفاعل: مستتر، تقديره: هو، واللام: الفارقة، ومبلسين: خبرها، ومن قبله الثانية: قيل: هي تكرير، وتوكيد لمن قبل الأولى، قال الزخشي: من باب التكرير والتوكيد، كقول

تعالى: ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ . ومعنى التوكيد فيه: الدلالة على أن عهدهم بالمطر قد تطاول، وبعد، فاستحكم بأسهم، وتغادى إبلاسهم، فكان الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك. وقال ابن عطية: وفائدة هذا التأكيد الإعلام بسرعة تقلب قلوب البشر من الإبلاس إلى الاستبشار، وذلك أن قوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِمْ﴾ يحتمل الفسحة في الزمان، أي: من قبل أن ينزل بكثير، فجاء قوله: ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ بمعنى: أن ذلك متصل بالمطر، فهو تأكيد مفيد.

﴿فَانْظُرْ إِلَى مَائِرٍ رَحِمَتْ اللَّهُ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ الفاء: الفصيحة، أي: إذا أردت أن تعرف ما يترتب على إنزال المطر فانظر، وانظر: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وإلى آثار رحمة الله: متعلقان بانظر، وكيف: اسم استفهام في محل نصب على الحال، وهي معلقة لانظر عن العمل، والأرض: مفعول به، وبعد موتها: ظرف متعلق بيحيي، والجملة: بدل من آثار، فهي في حيز النصب بترغ الخافض، والمعنى بعد كل هذا: فانظر إلى إحيائه البديع للأرض بعد موتها، والمراد: التنبيه على عظيم قدرته، وسعة رحمته ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَجَائِ الْمَوْئِي وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ إِنَّ، واسمها، أي: إن ذلك القادر، واللام: المرحلة، ومحبي الموتى: خبرها، وهو: مبتدأ، وعلى كل شيء: متعلقان بقدير، وقدير: خبر هو.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿وَلْيَذِكرَنَّ رَحْمَتَهُ﴾ استعارة ومجاز، فالاستعارة في قوله: ﴿وَلْيَذِكرَنَّ﴾ وقد تقدمت كثيراً، وهي استعارة مكنية، والمجاز المرسل في قوله: ﴿تَنْ رَحْمَتِهِ﴾ وهو مجاز مرسل، علاقته الحالية، لأن الرحمة تحمل في الخصب والمطر، فأطلق الحال، وأريد المحل، وفسر بعضهم الرحمة بقوله: أي: من نعمته من المياه العذبة، والأشجار الرطبة، وصحة الأبدان، وما يتبع ذلك من أمور، لا يحصيها إلا الله.

*** الفوائد:**

كَيْفَ أَيْضاً:

جاء في المغني ما نصه : وتستعمل على وجهين : أحدهما : أن تكون شرطاً ، فيقتضي فعلين ، متفقي اللفظ والمعنى ، غير مجزومين ، نحو : كيف تصنع أصنع . ولا يجوز : كيف تجلس أذهب باتفاق ، ولا كيف تجلس أجلس بالجزم عند البصريين ، إلا قتراباً لمخالفتها لأدوات الشرط بوجوب موافقة جوابها لشرطها كما مرّ ، وقيل : يجوز مطلقاً ، وإليه ذهب قطرب والكوفيون ، وقيل : يجوز بشرط اقترانها بما ، قالوا : ومن ورودها شرطاً ﴿ يَفْقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ ﴿ فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ وجوابها في ذلك كله محذوف لدلالة ما قبلها ، وهذا يشكل على إطلاقهم : أن جوابها يجب عائلته لشروطها وقد استدرك بعض المعلقين على المغني فقال : أجاب بعضهم بأنه يمكن أن يقدر الجواب موافقاً للشرط ؛ بأن يقدر الجواب فعل مشيئته متعلقة بالفعل السابق ، وهو دال عليه ؛ لأن الفعل الاختياري يستلزم المشيئة ، والأصل : كيف يشاء أمراً يشاء التصوير في الأرحام . كيف يشاء أمراً يشاء الإنفاق . كيف يشاء أمراً يشاء بسطه . غاية الأمر : أن متعلق الفعلين مختلف . وهذا جواب بعيد ؛ لأنهم قالوا : لدلالة ما قبلها ؛ لأن المتبادر : أنه دال على الجواب ، وعلى دفع الإشكال ، فيكون ما قبلها دالاً على متعلق جوابها ، لا على نفس جوابها ، وقد علمت دفع هذا ، بأن الفعل الاختياري ، وهو الفعل الواقع قبلها ، يستلزم المشيئة ، وهو الجواب المحذوف .

﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَّاهُ مُضْطَرًّا لَّطَلَّوْا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٦١﴾ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الْقُبْرَ الدُّعَاءَ إِنَّا وَلَوْ مُدَّعِينَ ﴿٦٢﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٦٣﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ

ضَعِيفٌ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعِيفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥١﴾

○ الإعراب:

﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ الواو: عاطفة، واللام: موطئة للقسم، دخلت على حرف الشرط، وأرسلنا: فعل، وفاعل، في محل جزم فعل الشرط، وريحاً: مفعول أرسلنا، فرأوه: عطف على أرسلنا، وهو: فعل، وفاعل، ومفعول به، ومصفراً: حال، وظلوا: اللام واقعة في جواب القسم، وظلوا: فعل ماض ناقص، والواو: اسمها، والجملة لا محل لها؛ لأنها جواب القسم، وقد أغنت عن جواب الشرط حسب القاعدة المشهورة:

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم

جواب ما أخبرت فهو ملترزم

ومن بعده: حال، وجملة يكفرون: خبر ظلوا ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ الفاء: تعليلية، والجملة: تعليل لمحذوف؛ أي: لا تجزع، ولا تحزن على عدم إيمانهم؛ فإنهم موتى، صم، عمي، وإن، واسمها، وجملة لا تسمع الموتى: خبرها، ولا تسمع الصم الدعاء: عطف على الجملة السابقة، والصم: مفعول تسمع الأول، والدعاء: مفعول تسمع الثاني، وإذا: ظرف مستقبل متعلق بتسمع، وجملة ولوا: مضاف إليها الظرف، وولوا: فعل، وفاعل، ومديرين: حال من الواو.

﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعَمِّيَّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية حجازية، وأنت: اسمها، والباء: حرف جر زائد، وهادي: مجرور لفظاً، منصوب محلاً؛ لأنه خبر ما، والعمي: مضاف إليه، وعن ضلالتهم: متعلقان بالعمي، أو: بهادي، على تضمين هادي معنى صارف، وقد تقدم نظيره. ﴿إِنْ تَسْمِعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ إن: نافية، وتسمع: فعل مضارع

مرفوع، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وإلا: أداة حصر، ومن: مفعول به، وجملة يؤمن: صلة من، وبآياتنا: متعلقان يؤمن، فهم: الفاء: عاطفة على المعنى، وهم: مبتدأ، ومسلمون: خبر ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ الله: مبتدأ، والذي: خبر، وجملة خلقكم: صلة، ومن ضعف: متعلقان بخلقكم ﴿ثُمَّ جَعَلْ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾ ثم: حرف عطف، وتراخ، وجعل: فعل ماض، ومن بعد ضعف: مفعول جعل الثاني، أو: متعلق بجعل، وقوة: مفعول جعل ﴿ثُمَّ جَعَلْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ ثم، وما بعدها: عطف على ما تقدم، وجملة يخلق ما يشاء: حالية، وهو: مبتدأ والعليم: خبر أول، والقدير: خبر ثان.

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِيُشَاءَ غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ فَيَوْمَذِي لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ يَقُولُوا الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٠﴾﴾

☆ اللفظة:

﴿السَّاعَةُ﴾: القيامة، سميت بذلك؛ لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا، أو: لأنها تقع بغتة، وبديهة، وجرت علماً لها، كالنجم للثريا، والكوكب للزهرة، وفي القاموس: والساعة: جزء من أجزاء الجديدين، والوقت الحاضر، والجمع: ساعات، وساع، والقيامة، أو: الوقت الذي تقوم فيه القيامة، والهالكون، كالجاعة للجوع. والساعة أيضاً: آلة يعرف بها

الوقت بحسب الساعات (مولدة) ومنها: الساعة الرملية، والساعة الشمسية.

﴿يُسْتَعْتَبُونَ﴾ : يطلب منهم العتبي، أي: الرجوع، من قولك: استعنتني فلان، فأعتبته، أي: استرضاني فأرضيته، وذلك إذا كنت جانباً عليه، وحقيقة أعتبته، أزلت عتبه، ألا ترى إلى قوله:

غَضِبْتَ تَمِيمُ أَنْ تَقْتُلَ عَامِراً

يَوْمَ النَّسَارِ فَأَعْتَبُوا بِالصِّلَمِ

كيف جعلهم غضاباً، ثم قال: فأعتبوا، أي: أزيل غضبهم، والغضب في معنى العتب، والصِّلَم: ماء لبني عامر، والصِّلَم: الداهية، والسيف، كما في الصحاح. وفي المصباح: عتب عليه، عتباً، من بابي: ضرب، وقتل، ومعتباً أيضاً: لاه في سخط، فهو عاتب، وعتاب، مبالغةً، وبه سمي، ومنه «عتاب بن أسيد» وعاتبه، معاتبه، وعتاباً، قال الخليل: حقيقة العتاب: مخاطبة الإدلال، ومذاكرة الموجدة، وأعتبني: الهمزة للسلب، أي: أزال الشكوى، والعتاب، واستعتب: طلب الإعتاب، والعتبي: اسم من الإعتاب.

﴿يَسْتَخَفَّنَكَ﴾ : يميلنك على الخفة، والطيش، بترك الصبر.

○ الإعراب:

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِرُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ الظرف: متعلق بيقسم، وجملة تقوم الساعة: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ويقسم المجرمون: فعل، وفاعل، وما: نافية، ولَبِثُوا: فعل، وفاعل، والجملة لا محل لها؛ لأنها واقعة في جواب القسم، وغير ساعة: ظرف متعلق بلَبِثُوا ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ كذلك: نعت لمصدر محذوف، أي: يصرفون عن الحق وهو الصدق، كما صرفوا عن الحق، وهو البعث، وكان، واسمها، وجملة يؤفكون: خبرها، ويؤفكون: فعل مضارع مبني للمجهول ﴿وَقَالَ الَّذِينَ

أَوْتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ﴿٥٥﴾ الواو: عاطفة، وقال الذين: فعل، وفاعل، وجملة أوتوا: صلة، والعلم: مفعول به ثان لأوتوا، والإيمان: عطف على العلم، وجملة لقد لبثتم: مفعول القول، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، ولبثتم: فعل، وفاعل، وفي كتاب الله: حال، أي: محسوبة في علم الله وقدره، وإلى يوم البعث: متعلقان بلبثتم ﴿فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ الفاء: الفصيحة، لأنها أفصح من شرط مقدر، كأنه قال: إن كنتم منكرين للبعث؛ فهذا يوم البعث؛ أي: فقد تبين بطلان قولكم. ولكنكم: الواو: حالية، ولكن، واسمها، وجملة كنتم: خبرها، وجملة لا تعلمون: خبر كنتم ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ الفاء: تفصيل لما قبلها عما يفهم من أنه تقليل مدة اللبث، فهي الفصيحة أيضاً، ويومئذ ظرف أضيف إلى مثله، وهو متعلق بينفع، والتنوين: عوض عن جملة محذوفة، أي: يوم إذ قامت الساعة، وحلف المشركون كاذبين، ورد عليهم الذين أوتوا العلم والإيمان من الملائكة وغيرهم، ولا: نافية، وينفع: فعل مضارع، والذين ظلموا: مفعوله المقدم، ومعذرتهم: فاعل ينفع، وقرئ ينفع بالياء والتاء، لأن معذرتهم مؤنث غير حقيقي، أو بمعنى العذر، والواو: حرف عطف، ولا: نافية، وهم: مبتدأ، وجملة يستعذبون: خبر، ويستعذبون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل.

﴿وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ الواو: استئنافية، واللام: موطئة للقسم، وقد: حرف تحقيق، وللناس: متعلقان بضرربنا، وفي هذا القرآن: متعلقان بمحذوف حال، ومن كل مثل: صفة لمفعول به محذوف، أي: موعظة، أو: قصة من كل مثل، أو تكون من: للتبعيض، ويكون الجار والمجرور في موضع نصب على أنه مفعول ضرربنا، أي: وصفنا لهم كل صفة؛ كأنها مثل في غرابتها وطرافتها. ﴿وَلَكِنْ جَحَّتْهُمْ نِجَاتُهُمْ لَقِيلُوا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا نَسْتُرُكُمْ إِلَّا بِطُلُوعِ الْوَاوِ: عاطفة، واللام: موطئة للقسم،

وإن: شرطية، وجنتهم: فعل، وفاعل، ومفعول به، في موضع فعل الشرط، وبآية: متعلقان بجنتهم، وليقولن: اللام: واقعة في جواب القسم، ويقولن: فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، فاللام مفتوحة باتفاق القراء، والفاعل: هو الاسم الموصول، من باب إقامة الظاهر مقام المضمر، وقد تقدم ذكره كثيراً، وجملة كفروا: صلة، وإن نافية، وأنتم: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، ومبطلون: خبر أنتم، والجملة: مقول القول. ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ الكاف: نعت لمصدر محذوف، أي: مثل ذلك الطبع يطبع الله على قلوب الجهلة الذين لا يعلمون، وجملة لا يعلمون: صلة الذين. ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ الفاء: الفصيحة، أي: إذا علمت أن حالهم بهذه المثابة فاصبر، واصبر: فعل أمر، والفاعل: مستتر، تقديره: أنت، وجملة إن وعد الله حق: تعليل للأمر بالصبر، ولا: الواو: عاطفة، ولا: ناهية، ويستخفئك: فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وهو في محل جزم بلا الناهية، والكاف: مفعول به مقدم، والذين: فاعل يستخفئك المؤخر، وجملة لا يوقنون: صلة.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِيَشَأَ غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ جناس تام، وقد تقدم البحث في هذا الفن، ونريد الآن أن نستوفي أبحاثه، فهو ضروب كثيرة، منها: الماثلة، وهي: أن تكون اللفظة واحدة باختلاف المعنى، نحو قول زياد الأعجم، وقيل: الصلتان العبدى، يرثي المغيرة ابن المهلب:

فَانْعَ الْمَغِيرَةَ لِلْمَغِيرَةِ إِذْ بَدَتْ

شَعْوَاءَ مَشْعَلَةَ كَنْبَحِ النَّابِغِ

فالمغيرة الأولى: رجل، والمغيرة الثانية: الفرس، وهي: ثانية الخيل التي تغير، وقال أبو نواس في ابن الربيع:

عَبَّاسٌ عَبَّاسٌ إِذَا احْتَدَمَ الْوُغَى
وَالْفَضْلُ فَضْلٌ وَالرَّيْبُ رَيْبٌ

وقال أبو تمام:

لِيَالِينَا بِالرُّقْمَتَيْنِ وَأَهْلُنَا سَقَى الْعَهْدُ مِنْكَ الْعَهْدُ وَالْعَهْدُ وَالْعَهْدُ
فالعهد الأول المسقى: هو الوقت، والعهد الثاني: هو الحفاظ من قولهم:
فلان ماله عهد، والعهد الثالث: الوصية من قولهم: عهد فلان إلى فلان،
وعهدت إليه، أي: وصاني ووصيته، والعهد الرابع: المطر، وجمعه: عهاد،
واستقل قوم هذا التجنيس، وحق لهم.

هذا وقد ولع أبو تمام بالتجنيس كثيراً، فأجاد في بعضه، وأسف في بعضه
الأخر، وقد أوردنا فيما سبق من هذا الكتاب نماذج من حسناته وسيئاته،
ويبدو التكلف ظاهراً فيه.

أما ابن الرومي فليس من هواة الصناعة اللفظية، ولم يكن يشغل باللفظ
كثيراً، وإنما كان يجانس لمعنى يراه هو، ولا يجانس لتزيق فارغ، ولهو
سخيف، ومن مליح ما جاء له:

لِلسُّودِ فِي السُّودِ أَثَارٌ تَرَكْنَ بِهَا

لَمَعاً مِنَ الْبَيْضِ تَتَنَّى أَعْيُنَ الْبَيْضِ

فالسود الأول: الليلي، والسود الآخر، شعرات الرأس، واللحية،
والبيض الأول الشيبات والبيض الآخر النساء.

وقوله:

فَيَسِينُكَ بِالسُّحْرِ الَّذِي فِي جُفُونِهِ

وَيُضِيئُكَ بِالسُّحْرِ الَّذِي هُوَ نَافِثُهُ

أو مثل هذا البيت:

تُصَيَّبُ إِذَا حَكَمْتَ وَإِنْ طَلَبْنَا

لَدَيْكَ الْعَرَفَ كُنْتَ حَيّاً تَصُوبُ

أو مثل هذا البيت :

ليس ينفك طَيْرُهَا فِي اصْطِحَابِ

تَحْتَ أَظْلَالِ أَيْكِهََا وَاصْطِحَابِ

وهكذا كان في كل تجنيسه الذي لا تعسف فيه ، وليس هو بالكثير البارز في ديوانه الكبير ، فإذا جنس في غير ذلك فهو عابث متعمد للعبث ، وليس بملفق محسنات ، ولا بطالب تزويق ، كما قال :

لَوْ تَلَقَّيْتُ فِي كَسَاءِ الْكِسَائِي وَتَلَبَّسْتُ فِرْوَةَ الْفِرَاءِ

وَتَحَلَّلْتُ بِالْخَلِيلِ وَأَضْحَى سَيَّوِيهِ لَدَيْكَ رَهْنَ سِبَاءِ

وَتَكُونْتُ مِنْ سَوَادِ أَبِي الْأَسْوِ دِ شَخْصاً يُكْنَى أَبُو السَّوْدَاءِ

لَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَعُدَّكَ أَهْلُ الْعَدِ سِمْ إِلَّا مِنْ جُمْلَةِ الْأَغْيَاءِ

ومن علماء البيان من جعل له اسماً سماه به ، وهو الترديد ، أي : أن اللفظة الواحدة رددت فيه ، وهو أن يأتي الشاعر بلفظة متعلقة بمعنى ، ثم يرددها بعينها متعلقة بمعنى آخر في البيت نفسه ، أو في قسم منه ، قال أبو تمام

خَفَّتْ دَمُوعُكَ فِي إِثْرِ الْقَطِينِ لَدُنْ

خَفَّتْ مِنَ الْكُتُبِ الْقُضْبَانِ وَالْكَتُبِ

الترديد في خفت ، ولو جعلت الكتب ترديداً لجاز .

وقال أبو الطيب المتنبي ، وأحسن ما شاء :

أَمِيرُ أَمِيرٍ عَلَيْهِ النَّسْدَى جَوَادُ بَخِيلٍ بَأَنَّ لَا يَجُودَا

والترديد في أول البيت ، والعلماء بالشعر مجمعون على تقديم أبي حية النميري في قوله :

أَلَا حَيٍّ مِنْ أَجْلِ الْحَبِيبِ الْمَغَانِيَا

لَبَسْنَ إِلَيَّ مِمَّا لَبَسْنَ اللَّيَالِيَا

إِذَا مَا تَقَاضَى الْمَرْءُ يَوْمًا وَلَيْلَةً

تَقَاضَاهُ شَيْءٌ لَا يَمْلُ التَّقَاضِيَا

وما أجمل قول أبي نواس:
 دغ عنك لؤمي فإنَّ اللومَ إغراءُ
 ودأوني بالتي كانت هي الذاء
 صفراء لا تنزل الأكدار ساحتها
 لو مسها حجر مستها سراء

وكذلك قول أبي تمام:
 راح إذا ما الراح كن مطيها
 كانت مطايا الشوق في الأحشاء
 ردد مطيها ومطايا الشوق.

ونعود للآية الكريمة، فنذكر: أن ابن أبي الحديد قد نازع في كتابه المسمى
 بالفلك الدائر على المثل السائر في هذا قال:
 إنَّ المعنى واحد في الآية، فإنَّ يوم القيامة وإن طال فهو عند الله تعالى
 كالساعة الواحدة عند أحدنا، وحيثُ فاطلاق الساعة عليه مجاز، كقولنا:
 رأيت أسداً، وزيد أسد، وأردنا بالأول حيواناً، وبالثاني الرجل الشجاع.
 ولم نر أحداً نازع فيما ذكرناه غير ابن أبي حديد، فتدبر.

سُورَةُ لُقْمَانَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْعَمَّ ١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ٢ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ٣ الَّذِينَ
يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ٤ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن
رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٥ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن
سَبِيلِ اللَّهِ يَبِغِزَ عَلَيهِ وَيَخِذِّهَا هُزُوًا ٦ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ٧ وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِ
ءَايَاتُنَا وَلَئِن مُّسْتَكْبِرًا كَان لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَسَّرَهُ بِعَذَابٍ
أَلِيمٍ ٨﴾

☆ اللفظة:

﴿لَهْوُ الْحَدِيثِ﴾ اللهو: كل باطل ألهى عن الخير، يقال: لهوت لهواً،
وفلان مشتغل بالملاهي، وفيهن ملهى وملعب، قال زهير:
وفيهنَّ ملهى للصديق ومنظرٌ

أنيق لعَيْنِ النَّاطِرِ المتوسم

الملهى: اللهو، أو: موضعه. يقول: وفي هؤلاء النيران لهو، أو موضع

لهو للبتائق الحسن المنظر، ومناظر معجبة لعين الناظر المتبع محاسنها،
وسمات جمالهن.

﴿وَقَرَأْ﴾ : صمماً.

○ الإعراب:

﴿الَّذِي تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ﴿الم﴾ : تقدم إعرابها، وتلك : مبتدأ، وآيات الكتاب : خبر، والحكيم : صلة للكتاب، وسيأتي معنى إسناد الحكمة إليه في باب البلاغة، وهدي، ورحمة : حالان من الآيات والعامل فيهما ما في «تلك» من معنى الإشارة، وقرأ حمزة بالرفع على أنهما خبر لمبتدأ محذوف، أي : هو هدي ورحمة، وللمحسين : متعلقان بمحذوف صفة، أو : بنفس المصدر. ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ الذين : نعت للمحسين، وجملة يقيمون الصلاة : صلة، ويؤتون الزكاة : عطف عليها داخل في حيز الصلة، وهم : مبتدأ، وبالأخرة : متعلقان بيوقنون، وهم الثاني : تأكيد للأول، وجملة يوقنون : خبر هم. ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ تقدمت الآية بلفظها في سورة البقرة. ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِئْسَ عِرْلٍ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير حال اللاهين ؛ الذين يستترفون أوقات فراغهم باللغو، ومضاحيك الكلام، ولغو الحديث، وباطله، وسيأتي في باب الفوائد ما قالوه في أسباب نزولها. ومن الناس : خبر مقدم، ومن : اسم موصول مبتدأ مؤخر، ومن : مفرد لفظاً جمع معنى، وروعي لفظها أولاً في ثلاثة ضمائر : يشتري، ويضل، ويتخذ، وروعي معناها في موضعين، وهما : أولئك، لهم، ثم رجع إلى اللفظ في خمسة ضمائر، وهي : ﴿وَلِذَا نُنَادِي...﴾ إلى آخر الآية، كما سيأتي، وجملة يشتري لهو الحديث : صلة، وليضل : اللام : للتعليل، ويضل : فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والجار والمجرور متعلقان يشتري، وعن سبيل الله : متعلقان ييضل، وبغير علم : حال من فاعل يشتري، أي : يشتري غير عالم بحال ما يشتريه، وقد

تقدم تقرير الاستعارة في الاشتراء في سورة البقرة. ﴿وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ ويتخذها بالنصب: عطفاً على ليضل، وقرئ بالرفع: عطفاً على يشترى، والضمير للسبيل؛ لأنها مؤنثة، ويتخذها: فعل مضارع، وفاعل مستتر، تقديره: هو والهاء: مفعول يتخذ الأول، وهزواً: مفعوله الثاني، وأولئك: مبتدأ، ولهم: خبر مقدم، وعذاب: مبتدأ مؤخر، ومهين: صفة، والجملة: خبر أولئك.

﴿وَإِذَا تَنَزَّلَ عَلَيْهِ عَاثِنَا وَلَٰكِن مُّسْتَكْبِرًا﴾ الواو: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل، متضمن معنى الشرط، وجملة تنزل: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وتنزل: فعل مضارع مبني للمجهول، وعليه: متعلقان بتنزل، وآياتنا: نائب فاعل، وجملة ولئى: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، ومستكبراً: حال. ﴿كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَسَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ كان: مخففة من الثقيلة، واسمها: ضمير الشأن المحذوف، وجملة لم يسمعها: خبرها، والجملة: نصب على الحال من فاعل ولئى، وكأن: حرف تشبيه، ونصب، وفي أذنيه: خبر كأن المقدم، ووقراً: اسم كأن المؤخر، والجملة: حال أيضاً من فاعل لم يسمعها، أو: بدل من جملة: كان لم يسمعها، وأجاز الزمخشري أن تكون جملة التشبيه استثنائيتين. فبشره: الفاء الفصيحة، وبشره: فعل أمر، وفاعله ضمير مستتر، تقديره: أنت، والهاء: مفعول به والأمر بالبشارة هو للتهكم، ويعذاب: متعلقان ببشره، وأليم: صفة.

□ البلاغة:

١- الإسناد المجازي:

في قوله تعالى: ﴿الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ إسناد مجازي، ويجوز أن يكون بمعنى ذي الحكمة، وقال الزمخشري: ويجوز أن يكون الأصل: الحكيم قائله، فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، فبانقلابه مرفوعاً بعد الجر استكن في الصفة المشبهة بعد. وهذا من أروع التعليل.

٢- الإيجاز:

في قوله: ﴿لِّلْمُحْسِنِينَ﴾ إيجاز بليغ، أي: الذين يعملون الحسنات، وهي لا تخصي، ولكنه خص منها هذه الثلاث، ونظير هذا الإيجاز قول أوس بن حجر في مراثيه لفضالة بن كعدة:

الألمعي الذي يظنُّ بك الظنَّ

كَأَنَّ قَدْ رَأَى وَقَدْ سَمِعَا

حكى عن الأصمعي أنه سئل عن الألمعي؛ فأنشده ولم يزد. وهذه المراثاة من أفضل ما سمع في الرثاء وأولها:

أَيْتُهَا النَّفْسُ أَجْمَلِي جَزَعَا إِنَّ الَّذِي تَخْذِرِينَ قَدْ وَقَعَا
إِنَّ الَّذِي جَمَعَ السَّمَاحَةَ وَالنَّجْدَ سُدَّةَ الْبِرِّ وَالثَّقَى جُمَعَا
الْأَلْمَعِيُّ الَّذِي يَظُنُّ... إِلَى آخِرِهِ

أَوْدَى فَلَا تَفْعِ الْإِشَاحَةَ مِنْ أَمْرِ لِمَنْ يُحَاوِلُ الْبِدْعَا

يقول: يا نفس! احتلمي جزءاً عظيماً، إنَّ الذي تخافين منه قد حصل، وبيته بقوله إن الذي جمع... وأودى: هلك، وجُعباً بالضم توكيد للصفات قبله، والألمعي: نصب على النعت للذي، وفسره بأنه الذي يظن بك، يعني: كل مخاطب، أي: يظن الظنَّ الحق، كأنه قد رأى وسمع ما ظنه، أو: يظن الظن، فيصيب، كأنه قد رآه إن كان فعلاً، أو سمعه إن كان قولاً، وفيه نوع من البديع يسمى التفسير، وهو: أن يؤتى بمعنى لا يستقل الفهم بمعرفته دون تفسيره.

* الفوائد:

١- قصة النضر بن الحارث:

اعلم أنَّ المقصود بآيات الله أن يتوجه الخطاب فيها إلى العموم، ولكنَّ أسباب النزول خاصة، ثم تسري أحكامها فيما بعد على العموم، وقد ذكروا في أسباب نزول قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾... الآية: أن

النضر بن الحارث كان يأتي الحيرة، فيتجر، ويشترى كتب أخبار الأعاجم، ويحدث بها أهل مكة، ويقول: إنَّ عمداً يحدثكم بأحاديث عاد وثمود، وأنا أحدثكم بأحاديث فارس والروم، فيستمعون حديثه، ويتركون استماع القرآن. والحيرة بكسر الحاء: مدينة بقرب الكوفة.

٢- معنى الإضافة:

إضافة اللھو إلى الحديث معناها: التبيين، وهي: الإضافة بمعنى: من، وضابطها: أن يكون المضاف بعد المضاف إليه صالحاً للإخبار به عنه؛ كخاتم فضة، وقد مر هذا البحث في مكان آخر من هذا الكتاب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَمْ جَنَّتْ النَّعِيمُ ﴿١﴾ خَلِيلِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَقْصَى فِي الْأَرْضِ رَوْمِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٣﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤﴾﴾

○ الإعراب:

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَمْ جَنَّتْ النَّعِيمُ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان حال المؤمنين، وإن، واسمها، وجملة آمنوا: صلة، وعملوا الصالحات: عطف على آمنوا، ولهم: خبر مقدم، وجنات النعيم: مبتدأ مؤخر، والجملة الإسمية: خبر إن. ﴿خَلِيلِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ خالدين: حال مقدرة من المجرور باللام في لهم، أي: مقدراً لهم الخلود فيها إذا دخلوها، وفيها: متعلقان بخالدين، ووعد الله حقاً: مصدران مؤكدان، الأول: مؤكد لنفسه، والثاني: مؤكد لغيره؛ لأن معنى: ﴿لَمْ جَنَّتْ النَّعِيمُ﴾ وعدم الله بها، فأكد معنى الوعد بالوعد، وحقاً: دال على معنى الثبات، أكد به معنى الوعد، وعاملها مختلف، فتقدير الأولى: وعد الله ذلك وعداً،

وتقدير الثانية: وحقه حقاً، ومؤكدهما جميعاً واحد، وهو قوله: ﴿لَمْ يَخْلُقْ أَتَّعِمُ﴾ وهو: مبتدأ، والعزیز: خبر أول، والحكيم: خبر ثان. ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ الجملة مستأنفة، مسوقة للتدليل على قدرته وعزته سبحانه. وخلق: فعل ماضٍ، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، والسّموات: مفعول به، وبغير عمد: في موضع نصب على الحال، أي: حالية من عمد، وقد مر نظيره في الرعد، وجملة ترونها: صفة لعمد، أي: بغير عمد مرئية. ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَيَتَّخِذَ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ والقي: عطف على خلق، وفاعله: مستتر، تقديره: هو يعود على الله، وفي الأرض: متعلقان بالقي، ورواسي: صفة مفعول به محذوف، أي: جبالاً رواسي، وأن، وما في حيزها: في محل نصب مفعول لأجله، أي: ألا تميد بكم، أو كراهة أن تميد بكم، وبكم: متعلقان بتميد، وبث: عطف على ألقى، وفيها: متعلقان بيبث، ومن كل دابة: صفة لمفعول به محذوف، أي: حيوانات من كل دابة.

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ وأنزلنا: عطف على طريق الالتفات عن الغيبة إلى التكلم، وأنزلنا: فعل، وفاعل، ومن السماء: متعلقان بأنزلنا، وماء: مفعول به، فأنبتنا: عطف على أنزلنا وفيها: متعلقان بمحذوف حال، ومن كل زوج: متعلقان بأنبتنا، أو: صفة لمفعول محذوف، أي: نباتاً من كل زوج، وكريم: صفة لزوج. ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ هذا: مبتدأ، والإشارة إلى ما ذكر من مخلوقاته، وخلق الله: خبر، والخلق بمعنى المخلوق، فأروني: الفاء الفصيحة، وأروني: فعل أمر يحتاج لثلاثة مفاعيل: الباء: أولها، وجملة الاستفهام المعلقة: سدت مسد المفعولين الباقيين، ويجوز أن تكون أروني بمعنى: أخبروني، فتعدي لمفعولين، الأول: مفرد صريح، وهو ضمير المتكلم، والثاني: الجملة الاستفهامية، وماذا: اسم استفهام في محل نصب مفعول مقدم لخلق، أو: ما: اسم استفهام مبتدأ، وذا: اسم موصول خبر، وخلق الذين: فعل، وفاعل، ومن دونه: صلة الذين. ﴿بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ بل: إضراب انتقالي،

والظالمون: مبتدأ، وفي ضلال: خبر، ومبين: صفة لضلال.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ
وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ١٢﴾ وَلَقَدْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَى لَا تَشْرِكْ
بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ١٣﴾

○ الإعراب:

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان بطلان الشرك، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وآتيناه: فعل، وفاعل، ولقمان: مفعول به أول، والحكمة: مفعول به ثان، وسيأتي الكلام مفصلاً عن لقمان وترجمته. ﴿أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ يجوز أن تكون أن: هي المفسرة، لأن الإيتاء فيه معنى القول، أي: قلنا له: اشكر، ويجوز أن تكون على بابها، فهي في تأويل مصدر في موضع نصب، كما حكى سيبويه: كتبت إليه أن قم، والأول أظهر، والله: متعلقان باشكر، ومن: الواو: استئنافية، ومن: اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ، ويشكر: فعل الشرط، والفاء: رابطة، وإنما: كافة ومكفوفة، والجملة: في محل جزم جواب الشرط، ومن: كفر: عطف على ومن يشكر، داخله في حيزها، والجملة: خبر من. ﴿وَلَقَدْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ﴾ الظرف: متعلق بمحذوف، أي: اذكر، وجملة قال لقمان: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ولابنه: متعلقان بقال، والواو: واو الحال، وهو: مبتدأ، وجملة يعظه: خبر، والجملة: حاله. ﴿يَبْنَى لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ الجملة: مقول القول، ولا: ناهية، وتشرك: فعل مضارع مجزوم بلا، وبالله: متعلقان بتشرك، وجملة إن الشرك: تعليل للنهي لا عمل لها، وإن، واسمها، واللام: المرحقة، وظلم: خبرها، وعظيم: صفة.

* الفوائد :

لقمان وترجمته ولمح من أخباره :

قيل : هو اسم أعجمي ، فهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة . وقيل : عربي ، فهو ممنوع من الصرف للعلمية وزيادة الألف والنون . والأول أظهر ، وأورده صاحب القاموس في مادة لقم ، وقال : ولقمان الحكيم اختلف في نبوته ، وأكثر الأقاويل : أنه كان حكيماً ، ولم يكن نبياً . ولطرافه شخصيته ، وما نسج حولها من الأساطير ، نورد الأقوال السبعة فيه باختصار :

١ - قال قتادة : خيّر الله بين النبوة والحكمة ، فاختر الحكمة ، فقذفت عليه وهو نائم ، فأصبح ينطق بالحكمة ، فسئل عن ذلك ، فقال : لو أرسل الله إليّ النبوة عزمة لرجوت الفوز بها ، ولكنه خيرني ، فخفت أن أضعف عن النبوة .

وقيل : كان من النبوة قصيراً أفتس الأنف ، وقيل : كان حبشياً .

٢ - قال سعيد بن المسيّب : كان أسود من سودان مصر ، ذامسفر ، حكيمه من حكمة الأنبياء ، وقيل : كان خياطاً ، وقيل : راعياً ، فرآه رجل كان يعرفه قبل ذلك ، فقال : أأست عبد بني فلان ؟ كنت ترعى بالأمس ؟ قال : بلى ، قال : فما بلغ بك ما أرى ؟ قال : وما يعجبك من أمري ؟ قال : وطء الناس بساطك ، وغشيانهم بابك ، ورضاهم بقولك ، قال : يا ابن أخي ! إن صنعت ما أقول لك كنت كذلك ، قال : وما أصنع ؟ قال : غصُ بصري ، وكفُ لساني ، وعفة طمعي ، وحفظ فرجي ، وقيامي بعهدي ، ووفائي بوعدي ، وتكرمة ضيفي ، وحفظ جاري ، وترك ما لا يعني . فذلك الذي صيرني كما ترى ، ويروى أنه قال : قدر الله ، وأداء الأمانة ، وصدق الحديث ، وترك ما لا يعني .

٣ - وقال أنس : قال رسول الله ﷺ : «الحكمة تزيد الشرف شرفاً وترفع

المملوك حتى يجلس مجالس الملوك، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لَقْمَنَ الْحِكْمَةَ﴾.

٤ - وقال الثعالبي المفسر: اتفق العلماء على أن لقمان لم يكن نبياً؛ إلا عكرمة تفرد بأنه نبي.

٥ - وقال وهب بن منبه: كان لقمان ابن أخت داود عليه السلام، وقيل: ابن خالته، وكان في زمنه، وكان داود يقول له: طوبى لك، أوتيت الحكمة، وصرفت عنك البلوى، وأوتي داود الخلافة، وبلي بالبليّة، وكان داود يغشاه ويقول: انظروا إلى رجل أوتي الحكمة، ووقي الفتنة.

٦ - وقال عبد الوارث: أوتي لقمان الحكمة في قالة قالها، فقيل: وهل لك أن تكون خليفة فتعمل بالحق؟ فقال: إن تختر لي فسمعاً وطاعة، وإن تخبرني اختر العافية، وإنه من بيع الآخرة بالدنيا يخسرهما جميعاً، ولأن أعيش حقيراً ذليلاً أحب إليّ من أن أعيش قوياً عزيزاً. وقيل: كان عبداً نجاراً، فقال له سيده: اذبح شاة، واثني بأطيب مضغتين. فأثاه بالقلب واللسان، ثم أمره بمثل ذلك وأن يخرج أخبث مضغتين، فأخرج القلب واللسان، فقال له: ما هذا؟ فقال: ليس شيء أطيب منهما إذا طابا، ولا أخبث منهما إذا خبثا.

٧ - وقال أبو إسحاق الثعالبي: كان لقمان من أهون ممالك سيده عليه، فبعثه مولاه مع عبيد له إلى بستانه يأتونه بشيء من ثمر، فجأؤوه وما معهم شيء، وقد أكلوا الثمر، وأحالوا على لقمان، فقال لقمان لمولاه: ذو الوجهين لا يكون عند الله وجيهاً، فاسقني وإياهم ماء حميماً، ثم أرسلنا لنعدو، ففعل ففعلوا يتقيؤون تلك الفاكهة، ولقمان يتقيأ ماءً، فعرف مولاه صدقه وكذبهم. وروي: أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدرع، فأراد أن يسأله، فأدركته الحكمة، فسكت فلما أتمها لبسها، وقال: نعم لبوس الحرب أنت، فقال: الصمت حكمة، وقليل فاعله، فقال له داود: بحق ما سميت حكيماً.

هذا وأخبار لقمان وحكمته أكثر من أن تستوعبها ترجمة، فحسبنا ما تقدم.

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدِكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾ ١١ وَإِنْ جَهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَى ثَمَرٍ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ١٢﴾

☆ اللفظة:

﴿وَهْنًا﴾ : الوهن: الضعف. وفي المختار: الوهن: الضعف، وقد وهن، من باب: وعد، ووهنه غيره، يتعدى، ويلزم، ووهن بالكسر، يهن، وهناً: لغة فيه، وأوهته غيره، ووهنه، توهيناً، والوهن، والموهن: نحو من نصف الليل، قال الأصمعي: هو حين يدبر الليل.

﴿وَفِصْلَهُ﴾ : فطامه. وفي القاموس: الفصال: فطم الولد. وفيه أيضاً: وفصل الولد عن الرضاع، وبابه: ضرب.

○ الإعراب:

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلَهُ فِي عَامَيْنِ﴾ كلام معترض على سبيل الاستطراد في أثناء وصية لقمان، مؤكداً لما اشتملت عليه من النهي عن الشرك. ووصينا: فعل، وفاعل والإنسان: مفعول به، وبوالديه: متعلقان بوصينا، وجملة حملته أمه: اعتراضية بين المفسر والمفسر، وحملته أمه: فعل ماض، ومفعول به، وفاعل، ووهناً على وهن: حال من أمه، أي: ذات وهن، أو: مصدر مؤكد لفعل، هو الحال، أي: تهن وهناً، وعلى وهن: صفة للمصدر، أي: كائناً على وهن، وقيل: منتصب بنزع الخافض، أي: حملته بضعف على ضعف، وقال الزجاج: المعنى: لزمها

بحملها إياه أن تضعف مرة بعد مرة، وقال الزخشري: أي: حملته أمه تنه
وهنا على وهن، كقولك: رجع عوداً على بدء، وهو في موضع الحال،
والمعنى: أنها تضعف ضعفاً فوق ضعف، أي: يتزايد ضعفها، ويتضاعف،
لأن الحمل كلما ازداد، وعظم؛ ازدادت ثقلًا وضعفاً. والواو: عاطفة،
وفصاله: مبتدأ، وفي عامين: خبر. ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾
أن: مفسرة، والجملة: تفسير لوصيتنا، كما تقدم، اختار الزجاج أن تكون أن
على بابها، أي: مصدرية، ومحل المصدر: النصب بنزع الخافض، والجار
والمجرور: متعلقان بوصيتنا، وليس قوله ببعيد، واشكر: فعل أمر، وفاعله:
مستتر، تقديره: أنت، ولي: متعلقان باشكر، ولوالديك: عطف على لي،
وإلي: خبر مقدم، والمصير: مبتدأ، والجملة: استئنافية. ﴿وَإِنْ جَهَدَاكَ عَلَى
أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ الواو: عاطفة، وإن: شرطية،
وجاهدك: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به، وهو في محل جزم فعل الشرط،
وعلى: حرف جر، وأن تشرك: المصدر المؤول مجرور بعلی، والجار والمجرور:
متعلقان بجاهدك، وبی: متعلقان بتشرك، وما: موصول مفعول به، وجملة
ليس: صلة، ولك: خبر ليس المقدم، وبه: متعلقان بعلم، وعلم: اسم ليس
المؤخر، فلا: الفاء: رابطة، ولا: ناهية، وتطعما: فعل مضارع مجزوم بلا،
والفاعل: مستتر، تقديره: أنت، والهاء: مفعول به، والميم والألف: حرفان
دالان على التثنية، وجملة فلا تطعهما: في محل جزم جواب الشرط.

﴿وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ الواو: عاطفة، وصاحبهما: فعل أمر،
وفاعل مستتر، تقديره: أنت، ومفعول به، وفي الدنيا: حال، ومعروفاً:
صفة لمصدر محذوف، أي: صحاباً معروفاً، واختار بعضهم أن ينصب بنزع
الخافض، أي: بالمعروف. ﴿وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ
فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ واتبع: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره:
أنت، وسبيل: مفعول به، ومن: مضاف إليه، وجملة أناب: صلة من، وإلي:
متعلقان بأناب، ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وإلي: خبر مقدم،

ومرجعكم: مبتدأ مؤخر، فأنبئكم: الفاء: عاطفة، وأنبئكم: فعل مضارع، وفاعل مستتر، تقديره: أنا، والكاف: مفعول به، وبما: متعلقان بأنبئكم، وكنتم تعملون: كان، واسمها، وجلة تعملون: خبرها.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ فن عكس الظاهر، أو: نفي الشيء بإيجابه، وقد تقدم القول فيه مراراً، فقد أراد بنفي العلم نفيه، أي: لا تشرك بي ما ليس بشيء، يريد: الأصنام، على حد قوله: على لاحٍ لا يتندى بمناره. أي: ما ليس بباله، فيكون لك علم بالإلهية.

﴿يَبْقَىٰ إِلَهُهَا إِنَّ تَكْ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِي بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿يَبْقَىٰ أَقِيمِ الصَّلَاةَ وَامْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَانَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِّنْ عِزِّ الْأُمُورِ﴾ ﴿وَلَا تُصَيِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْسِ فِي الْأَرْضِ مَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَعْضُضْ مِّنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾

☆ اللفظة:

﴿خَرْدَلٍ﴾: الخردل: نبات له حب صغير جداً، أسود، مقروّح، الواحدة: خردلة، ويقال: خردل الطعام: أكل خياره، وخردل اللحم: قطع أعضائه وافرة صغاراً، ولحم خراديل: مقطع، ومفرد، ويضرب بها المثل في الضالة، وقد تقدم هذا في الأنبياء.

﴿وَلَا تُصَيِّرْ﴾: لا تحل وجهك تكبراً، قال أبو عبيدة: وأصل الصعر: داء يصيب البصير ويلتوي عنقه، ولما كان ذلك قد يكون لغرض من الأغراض التي لا تدوم؛ أشار إلى المقصود به بقوله: للناس، بلام العلة، أي: لا تفعل ذلك لأجل الإمامة عنهم. وفي المصباح: الصعر بفتح الحاء: ميل في العنق،

وانقلاب في الوجه إلى أحد الشدقين، وربما كان الإنسان أصغر خلقه، أو: صعره غيره بشيء يصيبه، وهو مصدر من باب: تعب، وصعر خذه بالثقل، وصاعره: أماله عن الناس إغراضاً وتكبراً. وفي الأساس: في عنقه وخده صَعَرٌ: ميل من الكبر، يقال: لأَقِيمَنَّ صَعَرَكَ، ويقول: في عينه صَوْرٌ، وفي خده صَعَرٌ، وهو أصغر، وصَعَر خده، وصاعره، ولا تصاعر خدك، وفلان متصاعر، وقد تصاعر، قال حسان:

أَلَسْنَا نَذُوْدُ الْمُعَلَّمَيْنِ لَدَى الْوَعْيِ

ذِيَاداً يَسْلِي نَخْوَةَ الْمُتَصَاعِرِ

والنعام: صعر خلقه، والإبل تَصَاعُرُ في البرى، وفي الحديث: «يأتي على الناس زمان ليس فيهم إلا أصعر أو أبتَر».

وللصاد مع العين فاءٌ وعيناً للكلمة خاصة الصِّلَف، والاستعلاء، يقال: أمر صعب، وخطة صعبة، وعقبة صعبة، وهي من العقاب الصعاب، ووقع في خطط صعاب، ولا يخفى ما في ذلك من الصلف والاستعلاء، وأصعب الجمل: لم يُركب، ولم يمسه جبل، فهو مُضْعَبٌ، ومن مجاز هذه المادة: فلان مُضْعَبٌ من المصاعب، كما تقول: قرم من القروم ويقال: صَعِدَ السَّطْحُ، وصعد إلى السطح، وصعد في السلم، وفي السماء، وتصعد، وتصاعد، وصعد في الجبل، وطال في الأرض تصويبي وتصعيدي، وأصعد في الأرض: ذهب مستقبل أرضٍ أرفع من الأخرى، وأصعدت السفينة: مُدَّ شراعها، فذهبت بها الريح، وعليك بالصعيد، أي: اجلس على الأرض، وصعيد الأرض: وجهها، وتنفس الصعداء: إذا علا نفسه، وذهب السهمُ صَعْدًا، وكان قامته صَعْدَةً، وهي: القناة النابتة مستقيمة، قال الأحنف:

إِنَّ عَلَى كُلِّ رَئِيسٍ حَقًّا

أَنْ يَخْضِبَ الصَّعْدَةَ أَوْ تَنْدَقَا

ومن المجاز: له شرف صاعد، وجد مساعد، ورتبته بعيدة المصعد

والمصاعد، وعتق صاعد: طويل، وجارية صَعْدَة: مستقيمة القامة، وجَوَارٍ صَعْدَات بالسكون، وأخذ مئة فصاعداً، بمعنى: فزائداً، وأرهقته صَعُوداً: حملته مشقةً.

والصعافقة: هم الذين يحضرون السوق بغير رأس مال، فإذا اشترى أحد شيئاً دخلوا معه فيه. وصعقتهم السماء، وأصعقتهم: أصابتهم بصاعقة، وهي: نار لا تمر بشيء إلا أحرقتة مع وقع شديد، والصعلكة معروفة، وهي: الفقر، والذهاب في الأرض بعيداً، قال أبو داود:

مَثَلُ غَيْرِ الْفَلَاةِ صَعْلُكَهُ الْبَقْدُ - لَمْ يَشِيعْ بِأَرْبَعِ عَشْرَةِ
أَرْبَعِ أَتْنِ.

وقال ذو الرمة:

تَخَيَّلْ فِي الْمَرْعَى لَهُنَّ بِشَخْصِهِ
مُصَعِّلُكَ أَعْلَى قَلْبِهِ الرَّاسِ نِقْنِقُ

﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ : أي: توسط فيه. قال الزمخشري: واعدل فيه حتى يكون مشياً بين مشيين: لا تدب ديبب المتماوتين، ولا تثب وثب الشطار. قال رسول الله ﷺ: «سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن» وأما قول عائشة في عمر رضي الله عنهما: كان إذا مشى أسرع. فإنما أرادت السرعة المرتفعة على ديبب المتماوت.

﴿وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ : وانقص منه، واقصر، من قولك: فلان يغض من فلان: إذا قصر به، ووضع منه، وفي الأساس: واغضض من صوتك: اخفض منه، وغَضَّ طرفك، وطرف غضيض، وغَضَّ من لجام فرسك، أي: صوبه وطأ منه لتنقص من غربه، واغضض لي ساعة، أي: احبس عليّ مطيتك، وقف عليّ، قال الجعدي:

خَلِيلِي غَضًّا سَاعَةً وَتَهَجَّرَا

أي: احبساً عليّ ركابكما ساعة، ثم ارتحلا متهجرين. وفلان غضيض:

ذليلٌ بين الغضاضة. وعليك في هذا غضاضة فلا تفعل. ولحقته من كذا غضاضة، أي: نقص وعيب.

○ الإعراب:

﴿يَبْنِيْ إِنَّهَا إِنْ تَكْ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ يا بني: تقدم إعرابه كثيراً، وهذا من تنمة وصية لقمان، وإن، واسمها، وإن: شرطية، وتك: فعل مضارع مجزوم؛ لأنه فعل الشرط، وعلامة جزمه: السكون المقدر على النون المحذوفة للتخفيف، واسم تك: مستتر، يعود إلى الخطيئة، وذلك أن ابن لقمان قال: يا أبت إن عملت الخطيئة حيث لا يعلمها أحد؛ كيف يعلمها الله؟ فقال: يا بني إنها إن تك مثقال حبة من جنس الخردل. ومثقال: خبر تك، وحبة: مضاف إليه، ومن خردل: صفة لحبة، أي: فكانت مثلاً لحبة الخردل في الصغر، والقماعة. ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِي بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ فتكن: عطف على تك، واسم تكن: مستتر، تقديره: هي، أي: الخطيئة، والهنة، وفي صخرة: خبر تكن، أو في السموات أو في الأرض: عطف على في صخرة، أي: في أخفى مكان من الثلاث المذكورات، ويأت: جواب الشرط، وعلامة جزمه: حذف حرف العلة، وبها: متعلقان بيات، والله: فاعل، وإن، واسمها، وخبرها.

﴿يَبْنِيْ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ أقم: فعل أمر، وفاعله: مستتر وجوباً، تقديره: أنت، والصلاة: مفعول به، وأمر بالمعروف: عطف، وكذلك: وانه عن المنكر. ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ إن، وخبرها المقدم، واسمها المؤخر، ومعنى عزم الأمور: من معزوماتها، فهو مصدر بمعنى المفعول، أو بمعنى الفاعل، أي: من عازمات الأمور، أي: مما جعله الله عزيمة، وأوجه على عباده.

﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ الواو: حرف عطف، ولا: ناهية، وتصعر: فعل مضارع مجزوم بلا، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وللناس: متعلقان بتصعر، ولا تمش: عطف على ولا تصعر، وفي الأرض:

متعلقان بتمش، ومرحاً: مصدر وقع موقع الحال، أو: نعت لمصدر محذوف، أي: مشياً مرحاً، أو: مفعول لأجله، أي لا تمش لأجل المرح، والأشهر.

وعبارة الزمخشري: أراد: ولا تمش تفرح مرحاً، أو: أوقع المصدر موقع الحال بمعنى مرحاً، ويجوز أن يراد لأجل المرح والأشهر.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ إِنَّ، واسمها، وجملة لا يحب: خبرها، وكل: مفعول يجب، وفخور: عطف على مختال. ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ الواو: عاطفة، وا قصد: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وفي مشيك: متعلقان باقصد، واغضض من صوتك: عطف على ما تقدم. ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ الجملة تعليل للأمر بخفض الصوت بصورة مؤكدة، كما سيأتي في باب البلاغة، وإن، واسمها، والأصوات: مضاف إليه، واللام: المزلحقة للتأكيد، وصوت الحمير: خبر إن.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ . . . الآية فن التمام أو التتميم، وقد تقدمت الإشارة إلى الفن في مواطن من هذا الكتاب، والمعنى: أنه تم خفاء الهنة، أو الخطيئة في نفسها بخفاء مكانها من الصخرة، والأخفى من الصخرة؛ كأن تكون في صخرة مستقرة في أغوار الأرض السحيقة، أو في الأعالى من أجواز الفضاء، ومنه في الشعر قول الخنساء:

وإنَّ صخرًا لتأتم الهدأة به كأئه عَلمٌ في رأسه نار

فقولها: «في رأسه نار» تتميم جميل، لا بد منه لتجسيد الظهور، والشهرة للسايرين والغادين.

وقول عترة العبي:

أَنِّي عَلِيٌّ بِمَا عَلِمْتَ فَلِئَنِّي

سهلٌ مخالفتي إذا لمْ أَظْلَمْ

فقوله: «لم أظلم» تميم حسن.

ومن التميم الحسن قول امرئ القيس يصف الفرس:

على هَيْكَلٍ يُعْطِيكَ قَبْلَ سَوَالِهِ

أَفَانِينَ جَرِيٍّ غَيْرِ كَرْزٍ وَلَا وَانِي

فقوله: «قبل سؤاله» تميم عجيب لقوله «أفانين جري» وما أجل قول

زهير بن أبي سلمى في هذا الباب:

مَنْ يَلْقَى يَوْمًا عَلَى عِلَاتِهِ هَرْمًا

يَلْقَى السَّمَاحَةَ مِنْهُ وَالْتَدَى خُلُقًا

والتميم هنا في قوله: «على علاته»، وهو تميم عجيب تضمن مبالغة

عجب. ويجري على هذا المنوال قول ابن محكان السعدي حين قدم إلى القتل:

وَلَسْتُ - وَإِنْ كَانَتْ إِلَيَّ حَيَّةٌ -

يَسَّكَ عَلَى الدُّنْيَا إِذَا مَا تَوَلَّيْتُ

قال أبو العباس المبرد: فاستثنى: «وإن كانت إلي حية» استثناءً مليحاً،

ونوى التقديم والتأخير، فلذلك جاز له أن يأتي بالضمير مقدماً على مظهره.

٢- التأكيد بإن وفنون أخرى:

ومن بديع هذه الآية ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصَوْتِ لَصَوْتُ الْحَيْرِ﴾ فنون عديدة نشير

إليها:

أ- فقد أتى بالتمثيل مؤكداً بإن أولاً، وعزز هذا التأكيد باللام فصار

الكلام خبراً إنكارياً، كأنَّ التمثيل أمر مثبت فيه لا يتطرق إليه الشك، فقد

تدخل إن في الجملة، فترى الكلام بها مستأنفاً غير مستأنف، مقطوعاً موصولاً

معاً، واستخدامها على هذا الوجه يحتاج إلى تدبير، وروية معاً، وقد خفي سر

هذا الاستخدام حتى على أفراد العلماء؛ روي عن الأصمعي: أنه قال: كنت

أسير مع أبي عمرو بن العلاء، وخلف الأحمر، وكانا يأتیان بشاراً، فيسلمان

عليه بغاية الإعظام، ثم يقولان: يا أبا معاذ! ما أحدثت؟ فيخبرهما،

وينشدهما، ويسألانه، ويكتبان عنه متواضعين له، حتى يأتي وقت الزوال، ثم ينصرفان، وأتياه يوماً، فقالا: ما هذه القصيدة التي أحدثتها في سلم بن قتيبة؟ قال: هي التي بلغتكم. قالوا: بلغنا أنك أكثرت فيها من الغريب، قال: نعم، بلغني: أن سلم بن قتيبة يتباصر بالغريب، فأحببت أن أرد عليه ما لا يعرف. قالوا: فأنشدناها يا أبا معاذ! فأنشدهما:

بُكَرَا يَا صَاحِبِي قَبْلَ الْهَجِيرِ

إِنَّ ذَاكَ النِّجَاحَ فِي التَّبَكِيرِ

حتى فرغ منها، فقال له خلف: لو قلت يا أبا معاذ! مكان «إن ذاك النجاح في التبكير»: «بُكَرَا فالنجاح في التبكير» كان أحسن فقال بشار: إنما بنيتها أعرابية وحشية فقلت: «إن ذاك النجاح في التبكير» كما يقول الأعراب البدويون، ولو قلت: بكرا فالنجاح كان هذا من كلام المولدين، ولا يشبه ذاك الكلام، ولا يدخل في معنى القصيدة، قال: فقام خلف فقبل بين عينيه. قال عبد القاهر في تعليقه على هذه القصة: فهل كان هذا القول من خلف، والنقد على بشار إلا للطف المعنى في ذلك وخفاته؟.

ومضى عبد القاهر في تحليله لبیت بشار فقال: أما إن الجملة مستأنفة، مع إن فلأنها غير معطوفة على ما قبلها بالواو، وهي واقعة في جواب سؤال مقدر، فكان سائلاً سأل: ولماذا يطلب إلى صاحبيه أن يبكرا قبل الهجير؟ فكان الجواب: إن ذاك النجاح في التبكير، وأما أنها تصل جملتها بالجملة السابقة، فالدليل عليه: أنك لو أسقطت «إن» من الجملة؛ لرأيت الجملة الثانية لا تتصل بالأولى، ولا تكون منها بسبيل، حتى تحييء بالفاء، فتقول: بكرا صاحبي قبل الهجير، فذاك النجاح في التبكير، ولعل ذلك هو سر لطفها، ودقتها، وجزالة التعبير بها، وهو سمة البناء الأعرابي الوحشي، على عكس ما لو قال: بكرا فالنجاح في التبكير. فهو بناء سهل واضح الترابط بالفاء، وذلك سمة بناء الجمل عند المولدين، وإذا كانت الفاء تفيد الربط؛ فإنها

لا تفيد التوكيد الذي تدل عليه «إن»، وهذا البناء الجزل هو الذي جاء في القرآن إلى درجة لا يدركها الإحصاء.

ويروي عبد القاهر في دلائل الإعجاز حديث يعقوب بن إسحاق الكندي المتفلسف، إذ ركب إلى أبي العباس، وقال له: إني لأجد في كلام العرب حشواً. فقال له أبو العباس: في أي موضع وجدت ذلك؟ فقال: أجد العرب يقولون: عبد الله قائم، ثم يقولون: إنَّ عبد الله قائم، ثم يقولون: إن عبد الله لقائم. فالألفاظ متكررة، والمعنى واحد. فقال أبو العباس بل المعاني مختلفة لاختلاف الألفاظ، فقولهم: عبد الله قائم إخبار عن قيامه، وقولهم: إنَّ عبد الله قائم جواب عن سؤال سائل. وقولهم: إن عبد الله لقائم جواب عن إنكار منكر قيامه. فقد تكررت الألفاظ لتكرر المعاني.

وإنما أطلنا في الاقتباس لدقة هذا البحث وخفائه، وهو في الآية التي نحن بصددھا واقع أجل موقع والطفه، موضح؛ لتعليل الأمر بخفض الصوت، مبني على تشبيه الرافعين أصواتهم بالخمير، وتمثيل أصواتهم بالنهيق، وإفراط في التنفير عن رفع الصوت، وقد أجاد الخطيب في تعليله لهذا التعليل، وننقل فصله بطوله لروعته، وإبداعه، قال:

فإن قيل: لم ذكر المانع من رفع الصوت، ولم يذكر المانع من سرعة المشي؟ أجيب بأن رفع الصوت يؤذي السامع، ويقرع الصماخ بقوته، وربما يخرق الغشاء الذي في داخل الأذن، وأما سرعة المشي؛ فلا تؤذي، وإن أذت؛ فلا تؤذي غير من في طريقه، والصوت يبلغ مَنْ على اليمين، وعلى اليسار، ولأن المشي يؤذي آلة المشي، والصوت يؤذي آلة السمع، وآلة السمع على باب القلب، فإنَّ الكلام ينقل من السمع إلى القلب، ولا كذلك المشي، وأيضاً: فلأن قبيح القول أقبح من قبيح الفعل، وحسنه أحسن، لأن اللسان ترجمان القلب، ولما كان رفع الصوت فوق الحاجة منكراً، كما أنَّ خفضه دونها يعتبر تماوتاً وتكبراً، وكان قد أشار إلى النهي عن هذا بمن فأنهم: أن الطرفين مذمومان، عللَّ النهي عن الأول

بقوله: إن أنكر؛ أي: أقطع، وأشنع الأصوات برفعها فوق الحاجة لصوت الحمير، أي: هذا الجنس؛ لما له من العلو المفرط من غير حاجة، فإن كل حيوان قد يفهم من صوته: أنه يصبح من ثقل، أو تعب، كالبعير، أو لغير ذلك، والحمار لو مات تحت الحمل لا يصيح، ولو قتل لا يصيح، وفي بعض أوقات عدم الحاجة يصيح، وينهق بصوت أوله شهيق، وآخره شهيق.

ب- توحيد الصوت:

وقال الزمخشري: لم وحد صوت الحمير ولم يجمع؟ قلت: ليس المراد أن يذكر صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع، وإنما المراد: أن كل جنس من الحيوان الناطق له صوت، وأنكر أصوات هذه الأجناس صوت هذا الجنس، فوجب توحيده.

الاستعارة التصريحية:

وفي هذه الآية الاستعارة التصريحية، حيث أخلي الكلام من لفظ التشبيه، وأخرج مخرج الاستعارة، فجعلوا حميراً، وجعل صوتهم نهاقاً، مبالغة في الذم والتهجين، وإفراط في النهي عن رفع الصوت، والحمار مثل في الذم البليغ، والشتيمة الموجهة، وكذلك نهاقه.

ومن استفحاشهم لذكره مجرداً، وتفاديه من اسمه: إنهم يكونون عنه، ويرغبون عن التصريح به، فيقولون: الطويل الأذنين، وعن عبد الحميد الكاتب أنه قال: لا تركب الحمار فإنه إن كان فارهاً أنتع يدك، وإن كان بليداً أنتع رجلك. وقال أعرابي: بشس المطية الحمار؛ إن وقفته أطل، وإن تركته ولى، كثير الروث، قليل الغوث، سريع إلى الفرارة، بطيء في الغارة، لا توقى به الدماء، ولا تمهر به النساء، ولا يجلب في الإناء. ومن العرب من لا يركبه أبداً، ولو بلغت به الحاجة والجهد.

الصوت مصدر:

وفي القرطبي: لصوت الحمير: اللام للتأكيد، ووحده الصوت وإن كان

مضافاً إلى الجماعة؛ لأنه مصدر، والمصدر يدل على الكثرة، وهو مصدر: صات، يصوت، صوتاً، فهو صائت، ويقال: صوّت، تصويتاً، فهو مصوّت، ورجل صات؛ أي: شديد الصوت، بمعنى: صائت.

﴿الَّذِينَ تَرَوُا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۚ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلًا ۚ كَانِ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝١١﴾ وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝١٢ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا رُجْعُهُمْ فَنُنْفِثُهُمْ فِي مَا عَمِلُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝١٣ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝١٤﴾

☆ اللفظة:

﴿وَأَسْبَغَ﴾ : وأتمم، يقال: أسبغ الله عليه النعمة: أتمها. وأسبغ الثوب: أوسعه، وأطاله، وأسبغ الرجل: لبس درعاً سابعة. وأسبغ له النفقة: وسع عليه، وأنفق تمام ما يحتاج إليه. وفي المصباح: وَصَبَغَتِ النِّعْمَةُ، سَبُوحًا: اتسعت. وأسبغها الله: أفاضها، وأتمها. وأسبغت الضوء: أتممته. وقرىء بالسین وبالصاد، وهكذا كل سين اجتمع معه الغين والحاء والقاف، تقول في سلخ: سلخ، وفي سقر: سقر، وفي صالح: صالح. ومعنى سالخ: من سلخت البقرة، والشاة: إذا أسقطت السنَّ التي خلقت السديس. والسلوخ في ذوات الأظلاف بمنزلة البزول في ذوات الأحفاف.

﴿بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ : جاء في القاموس ما يلي: العروة من الدلو، والكوز: المقبض. ومن الثوب: أخت زره، كالعري، ويكسر، ومن الفرج: لحم ظاهره، يتيق، فيأخذ يمينه ويسره مع أسفل البظر، وفرج معزى، والجماعة

من العضاة، والحمض يُزعى في الجذب، والأسد، والشجر الملتف تشويه الإبل، فتأكل منه، أو: ما لا يسقط ورقه في الشتاء، والنفيس من المال، كالفرس الكريم، وحوالي البلد. وفي الأساس واللسان: وتستعار العروة لما يوثق به، ويعول عليه، فيقال للمال النفيس، والفرس الكريم: لفلان عروة، وللإبل عروة من الكلاء، وعلقة: لبقية تبقى منه بعد هيج النبات، تتعلق بها؛ لأنها عصمة لها تراغم إليها وقد أكل غيرها، قال لبيد:

خَلَعَ الْمُلُوكُ وَسَارَتْ تَحْتَ لَوَائِهِ شَجَرُ الْعُرَا وَغُرَاغُرُ الْأَقْوَامِ

أي هم عَصَمَ للناس كالعضاه التي تعتصم بها الأموال، ويقال لقادة الجيش: العُرَا، والصحابة رضوان الله عليهم عرى الإسلام، وقول ذي الرّمة: كَأَنَّ عُرَا الْمَرْجَانِ مِنْهَا تَعَلَّقَتْ

على أُمِّ خَشَفٍ مِنْ ظُبَاءِ الْمَشَاقِرِ

أراد بالعُرَا: الأطواق... والعروة من أسماء الأسد.

○ الإيجاب:

﴿الَّذِينَ تَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كلام مستأنف للرجوع إلى ما سلف قبل قصة لقمان ووصيته من خطاب المشركين. والهمزة للاستفهام الإنكاري التوبيخي، ولم: حرف نفى، وقلب، وجزم، وتروا: فعل مضارع مجزوم بلم، وعلامة جزمه: حذف النون، والواو: فاعل، والرؤية قلبية، وأن، وما في حيزها: سدت مسد مفعولي تروا، وأن، واسمها، وجلة سخر: خبرها، ولكم: متعلقان بسخر، وما: مفعول به، وفي السموات: متعلقان بمحذوف، هو صلة ما، وما في الأرض: عطف على ما في السموات. ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ وأسبغ: عطف على سخر، وعليكم: متعلقان بأسبغ، ونعمه: مفعول به، وظاهرة: حال، وباطنة: عطف على ظاهرة، وسيأتي معنى الظاهرة والباطنة في باب البلاغة. ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾ الواو: استئنافية، ومن الناس: خبر مقدم، ومن: مبتدأ مؤخر، وجلة يجادل: صلة

مَنْ إِذَا كَانَتْ مَوْصُولَةً، أَوْ: صِفَةٌ لَهَا إِذَا كَانَتْ نَكْرَةً تَامَةً بِمَعْنَى نَاسٍ، وَفِي
 اللَّهُ: مُتَعَلِّقَانِ يَبْجَادِلُ، أَي: فِي تَوْحِيدِهِ، وَصِفَاتِهِ، وَبَغَيْرِ عِلْمٍ: حَالٌ،
 وَلَا هُدًى: مَعْطُوفَةٌ، وَلَا كِتَابٍ مَنِيرٍ: عَطْفٌ عَلَى عِلْمٍ. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا
 مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ الْوَائِي: عَاطِفَةٌ، وَإِذَا: ظَرْفٌ
 مُسْتَقْبِلٌ مُتَضَمِّنٌ مَعْنَى الشَّرْطِ، وَجُمْلَةٌ قِيلَ: فِي مَحَلِّ جَرِّ بِإِضَافَةِ الظَّرْفِ إِلَيْهَا،
 وَلَهُمْ: مُتَعَلِّقَانِ بِقِيلَ، وَجُمْلَةٌ اتَّبِعُوا: مَقُولُ الْقَوْلِ، وَمَا: مَفْعُولٌ بِهِ، وَجُمْلَةٌ
 أَنْزَلَ اللَّهُ: صِلَةٌ، وَجُمْلَةٌ قَالُوا: لَا مَحَلَّ لَهَا؛ لِأَنَّهَا جَوَابُ شَرْطٍ غَيْرِ جَازِمٍ،
 وَبَلْ: حَرْفُ إِضْرَابٍ، وَعَطْفٌ، وَنَتَّبِعُ: فِعْلٌ مُضَارِعٌ مَرْفُوعٌ، وَفَاعِلُهُ:
 مُسْتَتَرٌ، تَقْدِيرُهُ: نَحْنُ، وَمَا مَفْعُولٌ بِهِ، وَجُمْلَةٌ وَجَدْنَا: صِلَةٌ، وَعَلَيْهِ:
 مُتَعَلِّقَانِ بِوَجَدْنَا، أَوْ: بِمُحْذَوْفٍ، هُوَ مَفْعُولٌ وَجَدْنَا الثَّانِي، وَأَبَاءَنَا: هُوَ
 مَفْعُولٌ وَجَدْنَا الْأَوَّلَ، أَي: وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَاكِفِينَ عَلَيْهِ.

﴿أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ الْهَمْزَةُ لِلِاسْتِفْهَامِ
 الْإِنْكَارِيِّ التَّوْبِيخِيِّ، وَالْوَائِي: فِيهَا وَجْهَانِ. أَحَدُهُمَا: أَنْ تَكُونَ عَاطِفَةً عَلَى
 مُحْذَوْفٍ. وَثَانِيَهُمَا: أَنَّهَا حَالِيَّةٌ، وَعَلَى كُلِّ حَالٍ لَا يَدُ مِنْ تَقْدِيرِ مُحْذَوْفٍ،
 مَعْنَاهُ: أَيْتَبَعُونَهُ وَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ، وَلَوْ: شَرْطِيَّةٌ، وَجَوَابُهَا:
 مُحْذَوْفٌ، أَي: يَدْعُوهُمْ، فَيَتَّبِعُونَ، وَمَحَلُّ الْجُمْلَةِ: النَّصْبُ عَلَى الْحَالِ، وَكَانَ
 الشَّيْطَانُ: كَانَ، وَاسْمُهَا، وَجُمْلَةٌ يَدْعُوهُمْ: خَبَرُهَا، وَإِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ:
 مُتَعَلِّقَانِ بِيَدْعُوهُمْ. ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ
 بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ الْوَائِي: عَاطِفَةٌ، وَمَنْ: اسْمُ شَرْطٍ جَازِمٍ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ مُبْتَدَأٌ،
 وَيُسَلِّمُ: فِعْلٌ مُضَارِعٌ مُجْزُومٌ لِأَنَّهُ فِعْلُ الشَّرْطِ، وَفَاعِلُهُ: مُسْتَتَرٌ، تَقْدِيرُهُ: هُوَ،
 وَوَجْهَهُ: مَفْعُولٌ بِهِ، وَإِلَى اللَّهِ: مُتَعَلِّقَانِ بِيُسَلِّمُ، وَيُسَلِّمُ يَتَعَدَّى بِاللَّامِ، وَلَكِنَّهُ
 عَدِي هُنَا بِإِلَى لِيَكُونَ مَعْنَاهُ: أَنَّهُ سَلَّمَ نَفْسَهُ؛ كَمَا يَسَلِّمُ الْمُنَافِقُ إِلَى الرَّجُلِ إِذَا دَفَعَ
 إِلَيْهِ، وَالْمُرَادُ: التَّوَكَّلُ عَلَيْهِ، وَالتَّفْوِضُ إِلَيْهِ، وَالْوَائِي: وَارِ الْحَالِ، وَهُوَ:
 مُبْتَدَأٌ، وَمُحْسِنٌ: خَيْرٌ، فَقَدْ: الْفَاءُ: رَابِطَةٌ لِلْجَوَابِ، وَقَدْ: حَرْفُ تَحْقِيقٍ،
 وَاسْتَمْسَكَ: فِعْلٌ مَاضٍ، وَفَاعِلُهُ: مُسْتَتَرٌ، تَقْدِيرُهُ: هُوَ، وَبِالْعُرْوَةِ: جَارٌ

ومجروور، متعلقان باستمسك، والثقي: صفة للحروة، والجملة في محل جزم جواب الشرط، وفعل الشرط وجوابه: خبر مَنْ.

﴿وَالِلَّهِ عِقَبَةُ الْأُمُورِ﴾ إلى الله: خبر مقدم، وعاقبة الأمور: مبتدأ مؤخر. ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ﴾ الواو: حرف عطف، والجملة: معطوفة على سابقتها، ولا: ناهية، ويحزنك: فعل مضارع مجزوم بلا، والجملة: في محل جزم جواب الشرط. ﴿إِنَّا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ إلينا: خبر مقدم، ومرجعهم: مبتدأ مؤخر، فننبئهم: الفاء: عاطفة، وننبئهم: فعل مضارع، وفاعل مستتر، تقديره: نحن، ومفعول به، وبما: متعلقان بننبئهم. وجملة عملوا: صلة ما، وإن، واسمها، وعلیم: خبرها، وذات الصدور: متعلقان بعليم. ﴿تُنَبِّئُهُمْ لَقِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ جملة نمتعهم: يجوز أن تكون حالية من فاعل نمتعهم، وأن تكون مستأنفة، وقليلًا: ظرف، أو: صفة لمصدر محذوف، أي: زمانًا قليلًا، أو: متاعًا قليلًا، ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، ونضطرهم: فعل، وفاعل مستتر، ومفعول به، وإلى عذاب: متعلقان بنضطرهم، وغليظ: صفة لعذاب.

□ البلاغة:

١- الطباق:

في قوله: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهِيرَةً وَبَاطِنَةً﴾ طباق وقد مر بحثه؛ والمراد بالنعمة الظاهرة كل ما يعلم بالمشاهدة، والباطنة ما لا يعلم إلا بدليل، وجمل قوله ﷺ لابن عباس، وقد سأله عن هذه الآية: «الظاهرة: الإسلام، وما حسن من خلقك، والباطنة: ما ستر عليك من سىء عملك» وقد أفاض المفسرون فيها مما يرجع إليه في المطولات.

٢- الاستعارة التمثيلية:

وذلك في قوله: ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْمَرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ فقد مثلت حال المتوكل

بحال من أراد أن يتدلى من جبل شاهق، فاحتاط لنفسه بأن استمسك بأوتق عروة من جبل متين مأمون انقطاعه. وقيل: هو تشبيه تمثيل، لذكر طرف التشبيه.

٣- الاستعارة المكنية:

وفي قوله ﴿ثُمَّ نَضَظَرُهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ استعارة مكنية فقد شبه إلزامهم التعذيب وإرهاقهم إياه باضطرار المضطر إلى الشيء الذي لا يقدر على الانفكاك منه، أي: يتقل عليهم ثقل الأجرام الغلاظ، والغلظ مستعار من الأجرام الغليظة، والمراد: الشدة، والثقل على المعدَّب.

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾﴾

○ الإعراب:

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان تناقضهم مع أنفسهم، واعترافهم بما لا يسع المكابرين إنكاره من دلائل التوحيد الساطعة. واللام: موطئة للقسم، وإن: شرطية، وسألتهم: فعل ماضٍ في محل جزم فعل الشرط، وفاعل، ومفعول به، ومن: اسم استفهام مبتدأ، وجملة خلق السموات والأرض: في محل رفع خبر، والجملة الاسمية: في محل نصب مفعول به ثانٍ لسألتهم، واللام: واقعة في جواب القسم، ويقولن: فعل مضارع حذف منه نون الرفع لتوالي الأمثال، وواو الضمير لالتقاء الساكنين، والله: خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو الله، أو: مبتدأ حذف خبره: أي: الله خالقها. ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ الحمد: مبتدأ، والله: خبر، والجملة: مقول قول، والأمر للإلزام لهم على

قرارهم بأن الذي خلق السموات والأرض هو الله وحده وأنه يجب أن يكون الحمد والشكر مصروفين له، وبل: حرف إضراب انتقالي، للتنبيه بأنهم إذا ألزموا بذلك لم يلتزموا به، ولم يتنبهوا، وأكثرهم: مبتدأ، وجملة: لا يعلمون خبر. ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ الله: خبر مقدم، وما: مبتدأ مؤخر، وفي السموات والأرض: صلة، وإن: حرف مشبه بالفعل، ولفظ الجلالة: اسمها، وهو: ضمير فصل، والغني: خبرها الأول، والحميد: خبرها الثاني. ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ كلام مستأنف، مسوق للتنبيه على أن معاني كلامه سبحانه لا تنفذ، ولو: حرف شرط غير جازم، وسيأتي مزيد بحث عنها في باب الفوائد، وأن، وما بعدها: فاعل لفعل محذوف، أي: لو ثبت، وأن، واسمها، وفي الأرض: صلة ما، ومن شجرة: في موضع الحال من ضمير الاستقرار، أو: من ما، وأقلام: خبر أن.

﴿وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ مَبْعَةً أَتَّخَذَ كَلِمَتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ والبحر: الواو: حالية، أو: عاطفة والبحر: مبتدأ، خبره جملة يمدّه، أو: معطوف على موضع أن ومعمولها؛ إذ هو مرفوع على الفاعلية كما تقدم، وقرئ: والبحر بالنصب: عطف على اسم أن، ويمدّه: فعل مضارع، ومفعول به مقدم، ومن بعده: حال، وسبعة أبحر: فاعل يمدّه، وجملة ما نفدت: جواب لو، فلا عمل لها، وإن، واسمها، وعزيز: خبرها الأول، وحكيم: خبرها الثاني.

* الفوائد:

١- تكلمنا فيما سبق عن «لو» ووعدناك بأن ننقل لك الخلاف الذي شجر بين النحاة والمعرّبين حول هذه الآية التي طال حولها الجدل، وسنقدم لك خلاصة لأقوالهم لتقف على ما يذهلك من براعة الاستنتاج، ودقة المنطق.

قال الشيخ شهاب الدين القرافي: «قاعدة «لو»: أنها إذا دخلت على ثبوتين كانا متفيين، وعلى نفيين كانا ثبوتين، وعلى نفي وثبوت، فالتفي ثبوت،

والثبوت نفي. تقول: لو جاءني لأكرمه. فهما ثبوتان، فما جاءك ولا أكرمه، ولو لم يستدن لم يطالب. فهما نفيان، وقد استدان، وطولب، ولو لم يؤمن أريق دمه: التقدير: أنه آمن، ولم يرق دمه، وبالعكس: لو آمن لم يقتل. وإذا تقررت هذه القاعدة؛ فيلزم أن تكون كلمات الله قد نفذت، وليس كذلك؛ لأن «لو» دخلت على ثبوت أولاً، ونفي آخرًا، فيكون الأول نفيًا، وهو كذلك، فإن الشجرة ليست أقلامًا، ويلزم أن يكون النفي الأخير ثبوتًا، فتكون نفذت، وليس كذلك. ونظير هذه الآية قوله عليه الصلاة والسلام: «نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه» إذ يقتضي: أنه خاف وعصى مع الخوف، وهو أقبح، فيكون ذلك ذنبًا، لكن الحديث سبق، وعادة الفضلاء الولوع بالحديث كثيرًا، أما الآية: فقليل من يتفطن لها، وقد ذكروا في الحديث وجوهاً، وأما الآية فلم أر لأحد فيها شيئاً، ويمكن تخريجها على ما قالوه في الحديث، غير أنه ظهر لي جواب عن الحديث والآية جميعاً، وسأذكره فيما بعد، وقال ابن عصفور: «لو» في الحديث بمعنى: «إن» لطلق الربط وإن لا يكون نفيها ثبوتاً، ولا ثبوتها نفيًا، فيندفع الإشكال. وقال الشيخ شمس الدين الخسروشاهي: إن «لو» في أصل اللغة لطلق الربط، وإنما اشتهرت في العرف بانقلاب ثبوتها نفيًا وبالعكس، والحديث إنما ورد بمعنى اللفظ في اللغة. وقال الشيخ ابن عبد السلام: الشيء الواحد قد يكون له سبب واحد، فيتفي عند انتفائه، وقد يكون له سببان لا يلزم من عدم أحدهما عدمه؛ لأن السبب الثاني يخلف الأول، كقولنا في زوج، هو ابن عم: لو لم يكن زوجاً لورث، أي: بالتعصيب فإنهما سببان لا يلزم من عدم أحدهما عدم الآخر، كذلك ها هنا؛ إذ الناس في الغالب إنما لم يعصوا لأجل الخوف، فإذا ذهب الخوف عصوا؛ لاتحاد السبب في حقهم، فأخبر ﷺ: أن صهيياً رضي الله عنه اجتمع له سببان يمتعانه من المعصية، وهذا مدح جليل، وكلام حسن. وأجاب غيرهم: بأن الجواب محذوف، تقديره: لو لم يخف الله عصمه الله، ويدل على ذلك قوله: لم يعصه. وهذه الأجوبة تتأتى في الآية غير الثالث، فإن عدم نفاذ كلمات الله تعالى، وإنها غير متناهية أمر ثابت لها لذاتها،

وما بالذات لا يعلّل بالأسباب، فتأمل ذلك. هذا كلام الفضلاء الذي اتصل بي.

ويتابع القراني: والذي ظهر لي: أن «لو» أصلها أن تستعمل للربط بين شيئين نحو ما تقدم، ثم إنها أيضاً تستعمل لقطع الرابط، فتكون جواباً لسؤال محقق ومتوهم وقع فيه ربط، فتقطعه أنت لاعتقادك بطلان ذلك الربط، كما لو قال القائل: لو لم يكن ذلك زوجاً لم يرث. فتقول أنت: لو لم يكن زوجاً لم يحرم. تريد: أن ما ذكرته من الربط بين عدم الزوجية وعدم الإرث ليس بحق، فمقصودك قطع ربط كلامه، لا ربط كلامه، وتقول: لو لم يكن زيداً عالماً لأكرم. أي: لشجاعته، جواباً لسؤال سائل يتوهمه، أو سمعته يقول: إنه إذا لم يكن عالماً لم يكرم. فيربط بين عدم العلم وعدم الإكرام فتقطع أنت ذلك الربط، وليس مقصودك أن تربط بين عدم العلم والإكرام؛ لأن ذلك غير مناسب، ولا من أغراض العقلاء، ولا يتجه كلامك إلا إلى عدم الربط، فكذلك الحديث: لما كان الغالب على الناس أن يرتبط عصيانهم بعدم خوف الله تعالى، وأن ذلك في الأوهام، قطع رسول الله ﷺ هذا الربط، وقال: لو لم يخف الله لم يعصه. وكذلك: لما كان الغالب أن الأشجار كلها إذا صارت أقلاماً، والبحر الملح مع غيره يكتب به الجميع، والوهم يقول: ما يكتب بهذا شيء إلا نفذ، وما عساه أن يكون قطع الله هذا الربط، وقال: ما نفذت الخ... وهذا الجواب أصلح من الأجوبة المتقدمة لوجهين. أحدهما: شموله لهذين الموضعين وبعضها لم يشمل كما تقدم. وثانيهما: أن لو بمعنى خلاف الظاهر. وما ذكرته من الجواب ليس مخالفاً لعرف أهل اللغة، فإنهم يستعملون ما ذكرته، ولا يفهمون غيره في تلك الموارد، ونعم هذا الجواب الواجب لذاته لصفات الله تعالى وكلماته، والممكن القابل للتعليل، كطاعة صهيبي رضي الله عنه انتهى كلام شهاب الدين.

أما ابن هشام فبعد أن ذكر: أن «لو» المستعملة على خمسة أوجه؛ قال: «الثاني: أنها تفيد امتناع الشرط وامتناع الجواب جميعاً. وهذا هو القول الجاري

على السنة المعربين، ونص عليه جماعة من النحويين، وهو باطل بمواضع كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكِيكَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَدٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ وقول عمر رضي الله عنه: نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه. ويبانه: أن كل شيء امتنع ثبت نقيضه. فإذا امتنع «ما قام» ثبت «قام» وبالعكس، وعلى هذا فيلزم على هذا القول في الآية الأولى ثبوت إيمانهم مع عدم نزول الملائكة، وتكليم الموتى لهم، وحشر كل شيء عليهم. وفي الثانية: نفاذ الكلمات مع عدم كون كل ما في الأرض من شجرة أقلاماً تكتب الكلمات، وكون البحر الأعظم بمنزلة الدواة، وكون السبعة الأبحر مملوءة مداداً، وهي تمد ذلك البحر، ويلزم في الأثر ثبوت المعصية مع ثبوت الخوف، وكل ذلك عكس المراد، والثالث: أنها تفيد امتناع الشرط خاصة ولا دلالة لها على امتناع الجواب، ولا على ثبوته، ولكنه إن كان مساوياً للشرط في العموم، كما في قولك: لو كانت الشمس طالعة كان النهار موجوداً، لزم انتفاؤه، لأنه يلزم من انتفاء السبب المساوي انتفاء مسببه، وإن كان أعم، كما في قولك: لو كانت الشمس طالعة كان الضوء موجوداً فلا يلزم انتفاؤه، وإنما يلزم انتفاء القدر المساوي منه للشرط، وهذا قول المحققين إلى أن يقول:

«ويتلخص على هذا أن يقال: إن «لو» تدل على ثلاثة أمور: عقد السببية والمسببية، وكونهما في الماضي، وامتناع السبب، ثم تارة يعقل بين الجزأين ارتباط مناسب، وتارة لا يعقل، فالنوع الأول على ثلاثة أقسام:

ما يوجب فيه الشرع أو العقل انحصار مسببية الثاني في سببية الأول، نحو قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ ونحو: لو كانت الشمس طالعة كان النهار موجوداً، وهذا يلزم فيه من امتناع الأول امتناع الثاني قطعاً. وما يوجب أحدهما فيه عدم الانحصار المذكور، نحو: لو نام لانتقض وضوءه. وهذا لا يلزم فيه من امتناع الأول امتناع الثاني كما قدمنا.

وما يجوز فيه العقل ذلك نحو: لو جاءني زيد أكرمته. فإن العقل يجوز انحصار سبب الإكرام في المجيء، ويرجحه: أن ذلك هو الظاهر من ترتيب الثاني على الأول، وأنه المتبادر إلى الذهن، واستصحاب الأصل. وهذا النوع يدل فيه العقل على انتفاء المسبب المادي لانتفاء السبب لا على الانتفاء مطلقاً، ويدل الاستعمال والعرف على الانتفاء المطلق، والنوع الثاني: (وهو ما لا يعقل فيه بين الجزأين ارتباط مناسب) قسمان: أحدهما ما يراد فيه تقرير الجواب؛ وُجد الشرط؛ أو فقد، ولكنه مع فقد أولي، وذلك كالأثر المروي عن عمر في صهيب رضي الله عنهما: «نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه» فإنه يدل على تقرير عدم العصيان على كل حال وعلى انتفاء المعصية مع ثبوت الخوف أولي، وإنما لم تدل «لو» على انتفاء الجواب لأمرين:

أحدهما: أن دلالتها على ذلك إنما هو من باب مفهوم المخالفة، وفي هذا الأثر دل مفهوم الموافقة على عدم المعصية، لأنه إذا انتفت المعصية عند عدم الخوف فعند الخوف أولي، وإذا تعارض هذان المفهومان قدم مفهوم الموافقة.

الثاني: أنه لما فقدت المناسبة انتفت العلية، فلم يجعل عدم الخوف علة عدم المعصية، فعلمنا: أن عدم المعصية معلل بأمر آخر، وهو الحياء، والمهابة، والإجلال، والإعظام، وذلك مستمر مع الخوف، فيكون عدم المعصية عند عدم الخوف مستنداً إلى ذلك السبب وحده، وعند الخوف مستنداً إليه فقط، أو إليه وإلى الخوف معاً، وعلى ذلك تتخرج آية «لقمان» السابقة؛ لأن العقل يجوز بأن الكلمات إذا لم تنفد مع كثرة هذه الأمور؛ فلأن لا تنفد مع قلتها، وعدم بعضها أولي».

هذا ومن نسب الأثر بهذا اللفظ إلى النبي ﷺ فقد وهم، وإنما الوارد ما رواه أبو نعيم في الحلية: أن النبي قال في سالم مولى أبي حذيفة: إنه شديد الحب لله تعالى لو كان لا يخاف الله ما عصاه.

وقال الزخشري: «فإن قلت لم قيل: ﴿مِنْ شَجَرَةٍ﴾ على التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر؟ قلت: أريد تفصيل الشجر، وتقصيها: شجرة، شجرة، حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة إلا قد برت أقلاماً».

ووجد الشجرة لما تقرر في علم المعاني: أن استغراق المفرد أشمل، فكأنه قال: كل شجرة شجرة، حتى لا يبقى من جنس الشجرة واحدة إلا وقد برت أقلاماً، وجمع الأقلام لقصد التكثير، أي: لو أن يعد كل شجرة من الشجر أقلاماً.

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْشَكُمُ إِلَّا كَفَفْنَا وَجِدَ إِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝٢٨ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝٢٩ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْباطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝٣٠ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلَّكَ يَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝٣١ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَسَّارٍ كَفُورٍ ۝٣٢﴾

☆ اللفظة:

﴿ كَالظُّلَلِ ﴾: الظلال: جمع ظلة بضم الظاء: كل ما أظلك من جبل، أو سحاب، أو شجر، أو غيرها؟

﴿ خَسَّارٍ ﴾: مبالغة من الخسر، وهو أشد الغدر، ومنه قولهم: إنك لا تمد لنا شبراً من الغدر إلا مددنا لك باعاً من خسر، قال:

وإنك لو رأيت أبا عُمَيْرٍ ملأت يديك من غدرٍ وخسرٍ

وقوله: ملأت يديك من غدر وخسر: شبه المعقول بالمحسوس على سبيل الاستعارة المكنية. وملء اليدين: تحييل، وروي: أن رسول الله ﷺ رأى

رجلاً عَدَّ بِأَصَابِعِ يَدِهِ اليمنى : سبحانه الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وبأصابع اليسرى : اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني واجبرني فقال رسول الله : مَلَأَتْ يَدَاكَ خَيْرًا .

○ الإعراب:

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفَسٍ وَجِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ ما : نافية ، وخلقكم : مبتدأ ، ولا يبعثكم : عطف على خلقكم ، وإلا : أداة حصر ، والكاف : خبر خلق ، أو : الجار والمجرور : خبر خلق ، ولا بد من تقدير مضاف ، أي : إلا كخلق نفس واحدة ، وما يبعثكم إلا كبعث نفس واحدة ، والكلام مستأنف ، مسوق للرد على المشككين ؛ الذين قالوا للنبي ﷺ : إن الله خلقنا أطواراً : نطفة ، ثم علقه ، ثم مضغه ، ثم عظاماً ، ثم تقول : إنا نبعث خلقاً جديداً جميعاً في ساعة واحدة . وإن ، واسمها ، وسميع : خبرها الأول ، وبصير : خبرها الثاني . ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ الهمزة : للاستفهام الإنكاري التقريري ، ولم حرف نفي وقلب وجزم وأن وما بعدها سدت مسد مفعولي تر وأن ، واسمها ، وجملة يولج الليل في النهار : خبرها ، وجملة يولج النهار في الليل : عطف عليها . ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ الواو : عاطفة ، وسخر : عطف على يولج ، وستأتي علة المخالفة في الصيغة في باب البلاغة ، والشمس : مفعول سخر ، والقمر : عطف على الشمس ، وكل : مبتدأ ، وجملة يجري : خبر ، وإلى أجل : متعلقان بيجري ، وسيأتي سر هذا الحرف في باب البلاغة . وإن ، واسمها ، وبما تعملون : متعلقان بخير ، وخير : خبر إن . ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ﴾ ذلك : خبره ، بأن الله ، وأن ، واسمها ، وهو : ضمير فصل ، أو : مبتدأ ، والحق : خبر أن ، أو : خبر هو ، والجملة : خبر أن ، وأن : عطف على بأن ، وأن ، واسمها ، وجملة يدعون : صلة ما ، ومن دونه : حال ، والباطل : خبر أن . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ عطف على ما تقدم .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلَّكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري التقريري أيضاً، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وتر: فعل مضارع مجزوم بلم، وأن، وما بعدها: في محل نصب مفعول تر، وأن، واسمها، وجملة تجري في البحر: خبرها، وبنعمة الله: حال، أي: مصحوبة بنعمته. ﴿ لِيرِيَكُم مِّنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ اللام: للتعليل، ويريكُم: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، ومن آياته: في محل نصب مفعول به ثان ليريكُم، وإن: حرف مشبه بالفعل، وفي ذلك: خبر إن المقدم، واللام: المرحقة، وآيات: اسم إن، ولكل: صفة لآيات، وصبار: مضاف لكل، وشكور: صفة لصبار. ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ الواو: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة غشيهم: في محل جر بإضافة الظرف إليه، وغشيهم: فعل ماضٍ، ومفعول به، وموج: فاعل، وكالظل: صفة لموج، وجملة دعوا الله: لا محل لها، لأنها جواب شرط غير جازم، ومخلصين: حال، وله: متعلقان بمخلصين، والدين: مفعول لمخلصين؛ لأنه اسم فاعل. ﴿ فَلَمَّا بَلَغْنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَعَنَتُهُمْ مُّقْنَصِدٌ ﴾ الفاء: عاطفة، ولما: حينية ظرفية، أو: رابطة، ونجاهم: فعل ماضٍ، ومفعول به، وفاعل مستتر، تقديره: هو، وإلى البر: متعلقان بنجاهم، والفاء: تفرعية، ومنهم: خبر مقدم، ومقنصِد: مبتدأ مؤخر، أي: متوسط في الكفر والظلم؛ لأنه انزجر بعض الانزجار، وقيل: المقنصِد: المتوسط بين السابق بالخيرات، والظالم لنفسه، وفي الكلام إيجاز سيأتي في باب البلاغة. ﴿ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴾ الواو: استئنافية، وما: نافية، ويجحد: فعل مضارع مرفوع، وبآياتنا: متعلقان بيجحد، وإلا: أداة حصر، وكل: فاعل، وختار: مضاف إليه، وكفور: صفة لختار.

□ البلاغة:

المخالفة في الصيغة وفي حرفي الجر:

في قوله: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ مخالفة في الصيغة بين (سخر) المعطوف، و(يولج) المعطوف عليه؛ لأن إيلاج أحد الملونين^(١) في الآخر متجدد كل حين، فعبر عنه بالصيغة التجدة حيناً بعد حين، وأما تسخير النيرين فهو أمر لا يتجدد، ولا يتعدد، بل هو ديمومة متصلة متتابعة، فعبر عنه بالصيغة الماضية الكائنة.

وفي قوله: ﴿إِلَّا أَجَلَ مُسَمًّى﴾ مخالفة بين حرف الجر «إلى» المستعمل هنا وحرف الجر «اللام» المستعمل في مكان آخر، فليس هو من تعاقب الحرفين، فالأول للانتهاء، والثاني للاختصاص، وكل واحد منهما واقع موقعه، ملائم لصحة الغرض الذي هدف إليه، لأن قولك: ﴿يَجْرِي إِلَى أَجَلَ مُسَمًّى﴾، معناه: يبلغه وينتهي إليه. وقولك: ﴿يَجْرِي لِأَجَلَ مُسَمًّى﴾، معناه: يجري لإدراك أجل مسمى، فما ينتهي هنا غاية ما ينتهي إليه الخلق، فناسب ذكر ﴿إِلَى﴾، وما في فاطر، والزمر ليس من هذا الوادي، فناسب ذكر اللام، وهذا من الدقائق البديعة فتأمل.

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ انْقِفَاءً رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّكَ وَعْدُ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْفَرُورُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝٢٤﴾

○ الإعراب:

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ انْقِفَاءً رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ انقوا ربكم:

(١) «الملون»: الليل والنهار.

فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، واخشوا: عطف على اتقوا، ويوماً: مفعول به، وجملة لا يجزي والد عن ولده: صفة ليوماً. ﴿وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ الْوَالِدِ شَيْئًا إِنَّكَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ ولا مولود: عطف على والد وهو: مبتدأ، وراز: خبر، وعلامة رفعه الضمة المقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين، والجملة: صفة ليوماً، وشيئاً: مفعول جاز، أو يجزي، فالمسألة من باب التنازع، وإن وعد الله حق: إن، واسمها، وخبرها. ﴿فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ الفاء: الفصيحة، ولا: ناهية، وتغرّنكم: فعل مضارع مبني على الفتح في محل جزم بلا الناهية، والحياة: فاعل تغرّنكم، والكاف: مفعوله، والدنيا: صفة للحياة، ولا يغرّنكم بالله الغرور: عطف على ما تقدم، مماثل له في إعرابه، والغرور بفتح الغين: كل ما يسبب الانخداع، والافتتان. ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير تفرد الله بالإحاطة بالمغيثات، وسبب نزولها: أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ عَمْرِو بْنِ حَارِثَةَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ مَتَى قِيَامُهَا؟ وَإِنِّي قَدْ أَلْقَيْتُ حِيَاطِي فِي الْأَرْضِ، وَقَدْ أَبْطَأْتُ عَنَّا السَّمَاءُ؛ فَمَتَى تَمْطُرُ؟ وَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمْرٍ أَتَى فَقَدْ اشْتَمَلْتُ مَا فِي بَطْنِهَا أَذْكَرُ أَمْ أَتْسَى؟ وَإِنِّي عَمِلْتُ مَا عَمِلْتُ أَمْسَ فَمَا أَعْمَلُ غَدًا؟ وَهَذَا مَوْلَدِي قَدْ عَرَفْتَهُ فَأَيْنَ أَمُوتُ؟

وإن، واسمها، وعنده: ظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم، وعلم الساعة: مبتدأ مؤخر، والجملة: خبر إن، وينزل الغيث: عطف على عنده علم الساعة، فهو بمثابة خبر ثان، ويعلم ما في الأرحام: عطف أيضاً. ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ الواو: حرف عطف، وما: نافية، وتدرى: فعل مضارع، ونفس: فاعله، وماذا: اسم استفهام مركب في محل نصب مفعول مقدم لتكسب، وجملة تكسب: سادة مسد مفعولي تدري المعلقة بالاستفهام، وغداً: ظرف متعلق بتكسب، ويجوز أن تكون ما: مبتدأ وذا: اسم موصول في محل رفع خبر، وقد تقدم القول في ماذا. ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ

أَرْضَ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿الواو: حرف عطف، وما: نافية، وتدري: فعل مضارع مرفوع، ونفس: فاعل، وبأي أرض: متعلق بتموت، وهو معلق للدراية، فالجملة: في محل نصب، والباء: ظرفية بمعنى: في أي أرض، وإن، واسمها، وخبرها.

□ البلاغة:

للمضامير شأن كبير في الفصاحة والبلاغة، ولها تأثير في قوة الكلام وضعفه، أو توكيده، وعدم توكيده، ومن ذلك قوله: ﴿وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾ فقد ورد الضمير بعد مولود، ولم يرد بعد والد في قوله ﴿لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ وذلك لسر يتجاوز الإعراب، وقد أجاب الإمام الزمخشري بجواب في غاية الدقة، ولكنه أغفل أمراً هاماً يرد عليه، وفيما يلي نص قوله:

«فإن قلت: قوله: ﴿وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾ وارد على طريق من التوكيد، لم يرد عليه ما هو معطوف عليه؟ قلت الأمر كذلك؛ لأنَّ الجملة الاسمية أكد من الفعلية، وقد انضم إلى ذلك قوله: ﴿هُوَ﴾ وقوله: ﴿مَوْلُودٌ﴾ والسبب في مجيئه على هذا السنن: أن الخطاب للمؤمنين، وعليتهم قبض أبائهم على الكفر، وعلى الدين الجاهلي، فأريد حسم أطماعهم وأطماع الناس فيهم أن ينفعوا آبائهم في الآخرة، وأن يشفعوا لهم، وأن يغثوا عنهم من الله شيئاً، فلذلك جيء به على الطريق الأكّد. وواضح من هذا التعليل الجميل أنه يتمشى على الموجودين في زمن النبي ﷺ، أو أنه خاص بهم، والصحيح: أنه عام لهم، ولكل من ينطبق عليهم اسم الناس، فالأولى أن يقال في جواب السؤال: إن الله تعالى لما أكد الوصية على الآباء، وقرن شكرهم بوجوب شكره عز وجل، وأوجب على الولد أن يكفي والده ما يسوءه بحسب نهاية إمكانه، وغاية طوقه؛ قطع هنا وهم الوالد في أن يكون الولد في القيامة مظنة لأنه يجزيه حقه عليه، ويكفيه ما يلقاه من أهوال القيامة، كما أوجب الله عليه في الدنيا ذلك في حقه، ولما كان إجزاء الولد عن الوالد مظنة

الوقوع، وموطن الأمل؛ لأن الله حضه عليه في الدنيا؛ كان جديراً بتأكيد
النفي لإزالة هذا الوهم، وهذا غير وارد في حق الولد على الوالد، وهذا من
الحسن بمكان فتأمل.



سُورَةُ السَّجْدَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ
 أَفَرَّثَهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ
 يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ
 اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾ يُدِيرُ الْأَمْرَ
 مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا
 تَعُدُّونَ ﴿٥﴾

○ الإعراب:

﴿الْم ١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿الْم﴾ خبر لمبتدأ
 محذوف، وقد تقدم القول مفصلاً في ذلك، وتنزيل الكتاب: مبتدأ، ولا:
 نافية للجنس، ورب: اسمها، وفيه: خبرها، والجملة: حال من الكتاب،
 ومن رب العالمين: خبر تنزيل، وهناك أعراب أخرى ضربنا صفحاً عنها،
 وقد تقدم في أول البقرة ما يشبه هذا. ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّثَهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ

رَبِّكَ ﴿ أم: هي المقطعة الكائنة بمعنى بل الإضرابية، وهزمة الإستفهام الإنكارية، ويقولون: فعل مضارع مرفوع، والواو: فاعل، وجملة افتراء: مقول القول، وافتراء: فعل، ومفعول به، والفاعل مستتر، تقديره: هو، يعود على محمد، وبل: إضراب ثانٍ، يفيد إبطال قولهم، وهو: مبتدأ، والحق: خبر، ومن ربك: حال. ﴿ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ اللام: للتعليل، وتنذر: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام التعليل، وفاعل تنذر: مستتر، تقديره: أنت، وقوماً: مفعول به أول، والمفعول الثاني: محذوف، إذ التقدير: لتنذر قوماً العقاب، وما: نافية، وآتاهم: فعل، ومفعول به، ومن: حرف جر زائد، والجملة: صفة لقوماً، ومن قبلك: صفة لنذير، ويجوز أن يتعلق بآتاهم، وجملة ما آتاهم المنفية: في محل نصب صفة لقوماً، ويجوز العكس، ومفعول تنذر الثاني: محذوف، أي: لتنذر قوماً العقاب، وجوز بعضهم أن تكون ما: موصولة، والتقدير: لتنذر قوماً العقاب الذي آتاهم من نذير من قبلك، ومن نذير: متعلقان بآتاهم، أي: آتاهم على لسان نذير من قبلك، وبواسطته، فما: مفعول به ثان، وانذر يتعدى إلى اثنين قال تعالى: ﴿ فَقُلْ أَنتَ كَذُوبٌ صَافٍ ﴾ . ولعل، واسمها، وجملة يهتدون: خبرها، وجملة التراخي: حال من فاعل لتنذر، أي: لتنذرهم راجياً لا هتدائهم .

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ الله: مبتدأ، والذي: خبره، وجملة خلق السموات والأرض: صلة، وما: عطف على السموات، وبينهما: ظرف متعلق بمحذوف صلة لما، وفي ستة أيام: متعلقان بخلق. ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِّنْ دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ ثم: حرف عطف وتراخ، واستوى: فعل ماضٍ، وفاعله: مستتر، تقديره: هو يعود على الله، وعلى العرش: متعلقان باستوى، وما: نافية، ولكم: خبر مقدم، ومن دونه: حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لولي، ومن: حرف جر زائد، وولي: مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنه مبتدأ مؤخر، ولا شفيع: عطف

على ولي، ويجوز أن تكون ما حجازية على رأي بعض النحاة، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، والفاء: عاطفة على مقدر يقتضيه السياق، ولا: نافية، وتذكرون: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنْ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ الجملة: حالية، والأمر: مفعول يدبر، ومن السماء: متعلقان بيدبر، وإلى الأرض: متعلقان بيدبر أيضاً، ومن: ابتدائية، وإلى: انتهائية، ثم: حرف عطف وتراخ، ويعرج: فعل مضارع، وفاعله مستتر، تقديره: هو، أي: الأمر، أي: يرجع إليه، وإليه متعلقان ويعرج، وفي يوم: حال من فاعل يعرج، أي: كائناً في يوم، وجملة كان، واسمها، وخبرها: صفة ليوم، وسيأتي مزيد بيان لمعنى هذا الزمان في باب البلاغة، وما: صفة لألف سنة، وجملة تعدون: صلة.

□ البلاغة:

قال النحاس: اليوم في اللغة بمعنى الوقت، فاندفع الإشكال الذي أورده بعضهم مع قوله تعالى في سورة سأل ﴿حَسْبِيَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ فالعرب تعبر عن مدة العصر باليوم، ويوم القيامة فيه أياماً متباينة الأوقات، فمنها ما هو مقداره ألف سنة، ومنها ما مقداره خمسون ألف سنة، فالمراد من ذكر الألف والخمسين: التنبيه على طوله، والتخويف منه، لا العدد بخصوصه، ومن شواهد التعبير باليوم عن المدة قول الشاعر:

يومان: يومٌ مقاماتٍ وأنديةٍ ويومٌ سنيرٌ إلى الأعداء تأويبٌ

﴿ذَلِكَ عَلَّمَ الْقَائِمَ وَالشَّهَادَةُ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ الَّذِي أَحْصَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَقَالُوا أَوَإِنَّا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَلَمْ يَخْلُقْ جَدِيدًا بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ

زَيْمٌ كَفِرُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ يَتُوقِنُكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَيَّ رَاجِعُكُمْ
تَرْجِعُونَ ﴿١١﴾

○ الإعراب:

﴿ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ذلك: مبتدأ، والإشارة إلى الله الخالق المدبر، وعالم الغيب والشهادة: خبر أول، والعزیز: خبر ثان، والرحيم: خبر ثالث. ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ يجوز في اسم الموصول أن يكون خبراً رابعاً، أو: نعتاً، أو: خبراً لمبتدأ مضمراً، وأن يكون منصوباً على المدح، وجملة أحسن: صلة، وكل شيء: مفعول به، وخلقه: فعل ماضٍ، ومفعول به والفاعل: ضمير مستتر، تقديره: هو يعود على الله، وجملة خلقه: صفة لشيء في محل جر، أو: صفة لكل، فهي في محل نصب، وقرئ خلقه بسكون اللام، فيكون بدل اشتمال من كل شيء، والضمير: عائد على كل شيء. ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ وبدأ: عطف على أحسن، وخلق: الإنسان: مفعول به، ومن طين: متعلقان بخلق، والمراد بالإنسان: آدم. ﴿ثُمَّ جَعَلْ سَلَالَةً مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وجعل نسله: فعل، وفاعل مستتر، يعود على الله، ومفعول به، ومن سلالة: متعلقان بجعل، أو: في محل نصب على أنه مفعول ثان، وسميت الذرية نسلًا لأنها تنسل منه، كما سميت النطفة سلالة لأنها تسل منه، وفي الصحاح: النجل: النسل، ونجله أبوه؛ أي: ولده، فالولد سليل، ونجل، ومن ماء: صفة لسلالة، ومهين: صفة لماء، وهي النطفة الضعيفة. ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِيٍّ وَجَعَلْ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ ثم: حرف ترتيب، وتراخ، وسواه: فعل، وفاعل مستتر، ومفعول به، والمراد بالتسوية: تقويمه في أحسن تقويم، ونفخ: عطف على سواه، وفيه: متعلقان بنفخ، ومن روحه: متعلقان بنفخ أيضاً، وجعل: عطف، ولكم: متعلقان بجعل، والسمع: مفعول به، والأبصار والأفئدة: معطوفان على السمع، وقليلاً: مفعول مطلق، وما: زائدة مؤكدة للقلة،

وتشكرون: فعل مضارع مرفوع. ويجوز أن يعرب قليلاً: ظرف زمان، فعل الأول يكون التقدير: شكر أ قليلاً، وعلى الثاني: زماناً قليلاً.

﴿ وَقَالُوا أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان ضروب من أباطيلهم، وسيأتي سر الالتفات في باب البلاغة، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق بمحذوف، تقديره: نبعث، وهو جواب إذا، أو: نخرج بدلالة خلق جديد عليه، وجملة ضللنا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وفي الأرض: متعلقان بضللنا، والهمزة للاستفهام الإنكاري أيضاً، وأن، واسمها، واللام: المزلحقة، وفي خلق: خبرها، وجديد: صفة لخلق. ﴿ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴾ إضراب انتقالي من بيان كفرهم بالبعث إلى ما هو أطم وأدل على سوء ما هم مترددون فيه. وهم: مبتدأ، ويلقاء ربهم: متعلقان بكافرون، وكافرون: خبر هم. ﴿ قُلْ يَتُوبُ إِلَيْكُمْ مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴾ يتوباكم: فعل مضارع، والكاف: مفعول به مقدم، وملك الموت: فاعل، والذي: نعت لملك الموت، وجملة وكل بكم: صلة، ثم: حرف عطف وتراخ وإلى ربكم: متعلقان بترجعون، وترجعون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل.

* الفوائد:

التفعل والاستفعال:

قال الزخشري: والتوفي: استيفاء النفس، وهي الروح، قال الله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ ﴾ ومعلوم: أن التفعل والاستفعال يلتقيان في مثل: تقضيته، واستقصيته، وتعجلته، واستعجلته. وللتفعل معانٍ أخرى، ندرجها فيما يلي:

١- مطاوعة الرباعي المضعف، نحو: نبهته، فتنبهه، وجمعته، فتنجم.

٢- التكلف، نحو: تصبر، وتكترم، أي: تكلف الصبر والكرم.

٣ - الاتخاذ، نحو: توسّد ذراعاه، أي: اتخذّه وسادة، وتورّك البعير، أي: اتخذ وركه مطية.

٤ - التجنّب، نحو: تأثم، أي: تجنب الإثم، وتهجّد: أي، تجنب الهجود، وهو النوم.

٥ - التدريج، نحو: تحفّظت الدرس، أي: حفظته قسماً بعد قسم، ونجّرت الدواء، أي: أخذته جرعة بعد جرعة.

وأشهر معاني الاستفعال ما يأتي:

١ - الطلب، نحو: استقدمت فلاناً، أي: طلبت قدمه، واستخرجت حل المسألة، أي: حصلت عليه بعد طلب.

٢ - الصيرورة، نحو: استحجر، أي: صار حجراً، واستنوق الجمل، أي: صار كالناقة، واسترجلت المرأة، أي: صارت كالرجل.

٣ - النسبة، نحو: استصوبت رأيه، أي: نسبت إليه الصواب، واستقبحت فعله، أي: نسبت إليه القبح.

٤ - اختصار اللفظ، نحو: استرجع القوم، أي: قالوا: إنا لله وإنا إليه راجعون.

٥ - القوة، نحو: استهتر، أي: اشتد هتاره، واستكبر، أي: قوي كبره. وقد تأتي هذه الصيغة بمعنى أفعال، نحو: استجاب، وأجاب، وقد تكون مطاوعاً له، نحو: أحكمت البناء، فاستحكم، وأقمت اعوجاجه، فاستقام.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٦٨﴾ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا

عَذَابُ الْآخِلَةِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٧﴾ نَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٨﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾

☆ اللقطة:

﴿ نَتَجَافَى ﴾ : تتجافى : تنحى ، ولم يلزم مكانه ، يقال : تتجافى السرج عن ظهر الفرس ، وتجافى جنبه عن الفراش ، وقال في الأساس : جفاني فلان : فعل بي ما ساءني ، واستجفيتيه ، والأدب صناعة مجفوا أهلها ، وجفت المرأة ولدها ، فلم تتعاهده ، وثوب جاف : غليظ ، وقد جفا ثوبه ، وهو من جُفَاة العرب ، وجفا السرج عن ظهر الفرس ، وجنب النائم عن الفراش ، وتجافى ﴿ نَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ وأجفاه صاحبه ، وجافاه ، قال :

وَتَشْتَكِي لَوْ أَنَّا نَشْكِيهَا غَمَزَ حَوَايَا قَلَمًا نُجْفِيهَا

ومن المجاز : أصابته جفوة الزمان ، وجفاوته . وللجيم مع الفاء خاصة الانكماش ، والجفاف ، يقال : جف ، يجف ، من باب تعب ، جفافاً ، وجفواً : ييس ، ونشف ، والانكماش واضح في هذا المعنى ، واجتف ما في الإناء : أتى عليه ، وجفاً ، يجفأ من باب فتح ، النهر : رمى بالزبد ، والقذى ، وجففج الإبل : ساقها بشدة ؛ حتى ركب بعضها بعضاً ؛ أي : انكمش بعضها على بعض ، وجففخ : تكبر ، والتكبر منكش عن الناس ترفعاً وتبهاً منه ، وجفل القوم ، وأجفلوا : هربوا مسرعين ، ووقعت في الناس جَفْلَةٌ : إذا خافوا ، فانتجفلوا ، وليس مثل الخائف في الانكماش ، والإسراع ، وجفن الناقة ، نحرها ، وأطعم لحمها في الجفان ، وجفن نفسه : كفها عن الخبائث ، وتجنف الكرم : صار له أصل ، والجفنة ، بفتح الجيم : القصعة الكبيرة ، والخمرة ، والبئر الصغيرة ، فما تطلقه العامة على جفنة الكرم له أصل صحيح .

○ الإعراب:

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ كلام مستأنف، مسوق لاستحضار صورة المجرمين عامة يوم القيامة، والخطاب لمحمد ﷺ، أو لكل أحد ممن يصلح له، ولتجسيد الفظاعة التي حلت بهم. ولو: شرطية، وترى: فعل مضارع، فاعله: مستتر، تقديره: أنت، وإذ: ظرف لما مضى من الزمن متعلق بترى، وإنما جاز ذلك لترقب وقوعه، وتحقيقه، نحو: أتى أمر الله، وجعله أبو البقاء مما وقعت فيه إذ موقع إذا، والمجرمون: مبتدأ، وناكسوا رؤوسهم: خبر، وسيأتي سر التعبير بالجملة الاسمية في باب البلاغة، وعند ربهم: ظرف متعلق بمحذوف حال، ومفعول ترى: محذوف؛ لأن الرؤية بصرية، أي: لو ترى المجرمين، وقد أغنى عن ذكره المبتدأ، وجواب لو: محذوف، أي: لرأيت أمراً فظيماً لا يمكن وصفه، وأجاز الزخشري أن تكون لو للتمني، والمضي فيها وفي إذ؛ لأن الثابت في علم الله بمثابة الواقع، وناكسوا رؤوسهم: اسم فاعل مضاف إلى مفعوله. ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ الكلام مقول قول محذوف في موضع الحال، أي: قائلين، وربنا: منادى مضاف، حذف منه حرف النداء، وأبصرنا: فعل، وفاعل، والمفعول: محذوف، أي: أبصرنا صدق وعدك ووعيدك، وسمعنا منك تصديق رسلك، وسمعنا: عطف على أبصرنا، ويجوز عدم تقدير مفعول، أي: صرنا بمن يبصر ويسمع، وكنا من قبل صماً وعمياناً، وهو جميل، فارجعنا: الفاء: الفصيحة، وارجعنا: فعل أمر، المقصود منه الدعاء، ومفعول به، ونعمل: مضارع مجزوم؛ لأنه جواب الطلب، وصالحاً: مفعول به، أو مفعول مطلق، وإن، واسمها، وخبرها.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ الواو: عاطفة، ولو: شرطية وشئنا: فعل، وفاعل، ولآتينَا: اللام: واقعة في جواب لو، وآتينَا: فعل، وفاعل، وكل نفس: مفعول آتينَا الأول، وهذا: مفعول آتينَا الثاني.

﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ الواو: حالية، ولكن: مخففة مهملة، فهي لمجرد الاستدراك، وحق القول: فعل، وفاعل، ومني: حال، ولأملأن: اللام موطئة للقسم، وأملأن: فعل مضارع مبني على الفتح، والفاعل: مستتر، تقديره: أنا، وجهنم: مفعول به، ومن الجنة: متعلقان بأملأن، والناس: عطف على الجنة، وقدم الجن لأن المقام مقام تحقير لهم، وأجمعين: تأكيد، وسيأتي القول في معنى أجمعين هنا في باب الفوائد. ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ الفاء: الفصيحة، أي: إن نسيتم هذا كله فذوقوا، وذوقوا: فعل أمر، وفاعله، وبما: الباء حرف جر للסיببية، وما: مصدرية، والمصدر المؤول مجرور بالباء، والجار والمجرور: متعلقان بذوقوا، ومفعول ذوقوا: محذوف، تقديره: العذاب، ولقاء يومكم: مفعول نسيتم، وهذا: صفة ليومكم، أي: المشار إليه. ﴿إِنَّا نَسِيتُكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ كلام مستأنف لزيادة إيلاهم، ومقابلة نسيانهم اللقاء بنسيان أمضى، وأنكى، وإن، واسمها، وجملة نسيانكم: خبرها، وذوقوا: فعل أمر، والواو: فاعل، والجملة: مقول قول محذوف، أي: ونقول: ذوقوا، وعذاب الخلد: مفعول ذوقوا، وكرر الذوق مع مفعوله للتأكيد، وتبيين المفعول المطوي للذوق، وبما: جار ومجرور، متعلقان بذوقوا، وقد مرّ قريباً، وكنتم: كان واسمها، وجملة تعملون: خبرها. ﴿إِنَّمَا يَوْمُنَا بَيَاتُنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان الذين إذا قرئ عليهم القرآن خروا سجداً، وإنما: كافة ومكفوفة، ويؤمن: فعل مضارع مرفوع، وبآيتنا: متعلقان به والذين: فاعل، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة ذكروا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والواو: نائب فاعل، وبها: متعلقان بذكروا، وجملة خروا: جواب إذا، وسجداً: حال من فاعل خروا.

﴿وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ وسبحوا: عطف على خروا، ويحمد ربهم: حال، والواو: حالية، وهم: مبتدأ، وجملة

لا يستكبرون: خبر، والجملة: في محل نصب على الحال. ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ الجملة مستأنفة، أو: حالية أيضاً، وجنوبهم: فاعل، وعن المضاجع: متعلقان بتجافى. ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ جملة يدعون: إما: مستأنفة، وإما: حالية أيضاً، ويدعون ربهم: فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به، وخوفاً، وطمعاً: إما: مفعول لأجله، وإما: حالان، وإما: مصدران لفعل محذوف، ومما: متعلقان بينفقون، وجملة رزقناهم: صلة ما، ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ يجوز أن تكون الفاء عاطفة، أي: تتجافى جنوبهم، ويدعون ربهم فلا، ويجوز أن تكون فصیحة، أي: إن حاول أحد أن يعلم مصيرهم وما أعد الله لهم من قرة أعين فلا تعلم. ولا: نافية، وتعلم نفس: فعل مضارع، وفاعل، وما: اسم موصول مفعول تعلم، أي: لا تعلم الذي أخفاه الله، ويجوز أن تكون استفهامية في محل رفع مبتدأ، وأخفي لهم: خبره، وعلى قراءة أخفي بسكون الباء تكون ما: مفعول أخفي، لأنه فعل مضارع، وفاعله: أنا، وتكون ما الاستفهامية معلقة لتعلم، ولهم: متعلقان بأخفي، ومن قرة أعين: حال من ما، وجزاء: مفعول مطلق لفعل محذوف، أي: جوزوا جزاء، أو: مفعول لأجله، أي: أخفي لهم لأجل جزائهم، وبما: متعلقان بجزاء، وكان، واسمها، وجملة يعملون: خبرها.

□ البلاغة:

العدول عن الفعلية إلى الاسمية:

في قوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ﴾ عدول عن الجملة الفعلية إلى الجملة الاسمية، لتقرير ثباتهم على نكس رؤوسهم خجلاً، وحياءً، وخزياً عندما تبدوا مثالبهم وهناتهم بصورة دميعة شوهاء، تبعث على الهزء بهم، والسخرية منهم، كأنما استمر ذلك منهم، لا يرتفع لهم رأس، ولا يمتد منهم طرف.

وكذلك عدل عن الفعلية إلى الاسمية المؤكدة في قوله ﴿إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ أي:

إنهم ثابتون على الإيقان، راغبون فيه بعد أن ظهرت لهم المغاب^(١) منادية عليهم بالويل والثبور.

* الفوائد:

التوكيد بأجمعين:

يجوز إذا أريد تقوية التوكيد أن يتبع كله: بأجمع، وكلها: بجمعاء، وكلهم: بأجمعين، وكلهن: بجمع، فتقول: جاء الجيش كله أجمع، والقبيلة كلها جمعاء، والقوم كلهم أجمعون، والنساء كلهن جمع، وقد يؤكد بهن، وإن لم يتقدم كل، نحو الآية المتقدمة، وقوله: ﴿لَأَعْلَبَنَّهِنَّ أَجْمَعِينَ﴾

﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ١٨﴾ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٩ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تكَذِّبُونَ ٢٠ وَلَنَذِيقَنَّ هُنَّ عَذَابَ الْآلَاءِ دُونَ الْعَذَابِ الْأَوَّلِ إِنَّنَا أَلَاكِرُ لَهُمْ يَرْجِعُونَ ٢١ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ ٢٢﴾

○ الإعراب:

﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، والفاء: عاطفة على محذوف يقتضيه السياق، ومن: مبتدأ، وجملة كان: صلة، واسمها: مستر، تقديره: هو، ومؤمنًا: خبرها، وكم: خبر من، وجملة كان: صلة من الثانية، وفاسقًا: خبر كان، وجملة لا يستوون: مستأنفة لا موضع لها من الإعراب، ويستوون: فعل مضارع مرفوع،

(١) «المغاب»: جاء في المعجم المدرسي: المَغْبَةُ من كل شيء: عاقبته وآخِرُهُ.

وفاعل، ومتعلقه محذوف، أي: في المآل. وروي: أنه ﷺ كان يتعمد الوقف على قوله: ﴿فَاسْقَأْ﴾ ثم يبتدىء بقوله: ﴿لَا يَسْتَوْنَ﴾ قال الزجاج: جعل الاثنين جماعة، حيث قال: لا يستون، لأجل معنى مَنْ. وقيل: لكون الاثنين أقل الجمع ﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أمّا: حرف شرط وتفصيل، والذين: مبتدأ، وجملة آمنوا: صلة، وجملة عملوا الصالحات: معطوفة على الصلة، داخله في حيزها، فلهم: الفاء: رابطة، ولههم: خبر مقدم، وجنات المأوى: مبتدأ مؤخر، والمأوى: المكان تلجأ إليه: ويقال: المأواة، والمأوي، ونزلاً: حال من جنات المأوى، أي: حالة كونها مهيأة، ومعدة لهم، والنزل بضمين عطاء النازل ثم صار علماً فاستعماله بمعنى الفندق لا غبار عليه، بل لعله أولى بالنسبة للفنادق الرفيعة، لأن الفندق، كقنفذ هو الخادم، كما في القاموس، ويقال فيه: الفتق، قال ابن عباد: هو خان السبيل لغة في الفندق وأنكره الخفاجي في شفاء الغليل، قال شارح القاموس: وهو - أي كلام الخفاجي - غير متجه فقد قال الفراء: سمعت أعرابياً من قضاة يقول: فتق الفندق وهو الخان. وبما: صفة لنزلاً وما: مصدرية، أو موصولية وكان، واسمها: وجملة يعملون: خبرها ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾ الواو: عاطفة، وأما: شرطية تفصيلية كما تقدم، والغالب تكريرها، وسيرد في باب الفوائد إلماع إليها، والذين: مبتدأ، وفسقوا: صلة، والفاء رابطة، ومأواهم النار: ابتداء، وخبر، والجملة: خبر الذين.

﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ كلما ظرف زمان متضمن معنى الشرط، وقد تقدم القول في كلما كثيراً، وأرادوا: فعل، وفاعل، والجملة: مستأنفة لبيان كيفية مأواهم فيها، وأن، وما في حيزها: مفعول أرادوا، ومنها: متعلقان بيخرجوا، وجملة أعيدوا: لا محل لها، وفيها: متعلقان بأعيدوا، وقيل: عطف على أعيدوا، والواو نائب فاعل، ولههم: متعلقان بقليل، وجملة ذوقوا عذاب

النار: مقول القول، والذي: صفة لعذاب، وجملة كتم: صلة، وبه: متعلقان بتكذبون، وجملة تكذبون: خبر كتم ﴿وَلَيُذَيِّقَنَّاهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ الواو: عاطفة، واللام: موطة للقسم، ونذيقنهم: فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والفاعل: مستتر تقديره: نحن، والهاء: مفعول به ومن العذاب: جار ومجرور متعلقان بنذيقنهم، والأذى: صفة للعذاب، والمراد بالأذى: عذاب الدنيا، وما يستهدفون له من عن ونكبات، ودون: ظرف زمان بمعنى قبل، متعلق بمحذوف حال، والعذاب: مضاف إليه، والأكبر: نعت، والمراد بالأكبر: عذاب الآخرة، ولعل، واسمها، وخبرها، وجملة ترجي: حالية، والمراد بها: ترجي المخاطبين، كما قال سيويه في تفسيرها ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان حال من قابل النعمة بالإعراض، والإشاحة عنها، ومن: اسم استفهام معناه النفي؛ مبتدأ وأظلم: خبر، ومن: متعلقان بأظلم، وجملة ذكر: صلة لمن، وبآيات ربه: متعلقان بذكر، وثم: حرف عطف وتراخ، وأعرض: عطف على ذكر، وعنها: متعلقان بأعرض، وسيأتي معنى التراخي في باب البلاغة، وإنا: إن، واسمها، ومن المجرمين: متعلقان بمنتقمون، ومنتقمون: خبر إن.

□ البلاغة:

١- ذكرنا فيما سبق: أن لحروف العطف أسراراً لا يدركها إلا الميّن، فلا يصح وضع بعضها موضع بعض للفوارق بينها، وكلمة «ثم» خاصة بالاستبعاد، والتطاول في المدة، وقد ناسب ذكرها في قوله ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ لأن الإعراض عن الآيات مع غاية وضوحها وإشراقها مستبعد في حكم البدائة الثابتة، وموازين العقول الراجحة. وقد رمق الشعراء سماء هذه البلاغة، فقال جعفر بن عتبة الحارثي فيما يرويه ديوان الحماسة:

ولا يكشفُ الغمَاءَ إِلَّا ابْنُ حُرَّةٍ

يرى غمراتِ الموتِ ثُمَّ يزورها

نَقَسِمْهُمْ أَسِيْفَنَا شَرًّا قَسَمَةٍ

قَفِينَا غَوَاشِيَهَا وَفِيهِمْ صُدُورُهَا

فقد شبه الداهية الغماء بأمر محسوس يغشى الناس، ويغطيهم على طريق الاستعارة المكنية، وقال: ابن حرة؛ ليكون حفزاً للسامع، وتهيئاً له على خوض الهيجاء. وغمرات الموت: شدائده وأحواله، والشاهد في قوله: ثم يزورها، استبعد أن يزور غمرات الموت بعد أن رآها واستيقنها، لأن بين رؤية الأحوال المفزعة وبين الانحدار إليها برغبة تشبه الرغبة في لقاء المحبوب بونا بعيداً في العادة والعقل، وشبه السيوف ممتدة متوسطة بينهم بشيء تجري فيه المقاسمة على طريق الاستعارة المكنية، ثم فرع على تلك المقاسمة: أن لهم غواشيتها، أي: ما يغشاهم منها، وهي: مقابضها، أو لأنها زائدة على النصل، فهي غاشية له، ولأعدائه صدورها، أي: أطرافها المتقدمة منها، وصدر كل شيء مقدمه، وعبر بفي دون اللام؛ لأن «في» تفيد مجرد اشتغال الأعداء على الصدور، لدخولها في أجسامهم، واللام تفيد التملك، وليس مراداً، وإن كان مقتضى القسمة؛ فلعله دفع توهمه بالعدول إلى «في» وذكرها أولاً تمهيداً للثانية.

٢- في قوله ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ﴾ الآية، فن من فنون البديع لم يذكره أحد من الذين كتبوا في فنون البديع ما عدا ابن أبي الإصبع، وهو الشماعة، وهو ذكر ما أصاب عدوك من آفات وعن جزاء ما اقترفت يده، مع المبالغة في تصوير غمائه، وما يتخبط به من أهوال، وإظهار اغتباطك بما أصابه شماعة به، وتشفياً منه، وفي هذه الآية من ضروب التشفي والشماعة ما لا يخفى، وهو شائع في القرآن، وفي الشعر، ومنه قصيدة «فتح الفتوح» لأبي تمام.

* الفوائد :

عود على أمّا :

﴿ أَمَّا ﴾ بفتح الهمزة وتشديد الميم : حرف شرط وتوكيد ، وتفصيل غالباً ، ويدل على معنى الشرط مجيء الفاء بعدها غالباً ، ويدل على معنى التفصيل استقراء مواقعها ، وعطف مثلها عليها ، ولا بد لها من فاء تالية لتاليها ، إلا إن دخلت الفاء على قول قد طرح استغناء عنه بالمقول فيجب حذفها منه .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِرَأْيِنَا يَوْفُونَ ۝١١ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝١٢ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً أَفَلَا يَسْمَعُونَ ۝١٣ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا سَوَّيْنَا الْأَرْضَ الْأَنْضَاءَ فَخَرَجُوا مِنْهَا زُرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعُمُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ۝١٤ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝١٥ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝١٦ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ فَنَسَوْنَهُمْ مِمَّا قَالُوا أَنَّهُمْ مُنْظَرُونَ ﴾

☆ اللفظة :

﴿ الْجُرُزُ ﴾ : يقال : جرزه الزمان : اجتاحه ، قال تبع :

لا تسقني يديك إن لم ألفها

جُرُزاً كان أشاءها مجرور

وأرض مجرورة وقد جُرزت : قطع نباتها وأرض جُرز ، وأرضون أجزاز ، وسنون أجزاز : جذبة ، ومفازة مجرّاز . قال الراعي :

وغبراء مجراز يبيت دليلها

متيحاً عليها للفراق د راعيا

وسيف جُزَزْ ولن ترضى شائنة إلا بجُزْزَة مثل في العداوة، وأن البغض لا يرضى إلا باستئصال من يبغضه وضربه بالجُزْز، وخرجوا بأيديهم الجززة، وجاء بجُزْزَة من قت، وبجُزْز منه، وهي: الخزمة، والعامّة تستعمل هذه الكلمة كثيراً، ولا غبار عليها، كما ترى، ومن المجاز: رجل جَزُوز: أكل لا يدع على المائدة شيئاً، وامرأة جازز: عاقر. وفي المختار: أرض جُزْز، وجُزْز، كعسر: لا نبات بها أي: قطع، وأزيل بالمرة، وقيل: هو اسم موضع باليمن، وفي المصباح: الجرزة: القبضة من القت، ونحوه، أو الخزمة، والجمع: جرز كغرفة، وغرف، وأرض جُزْز بضمّتين: قد انقطع الماء عنها، فهي يابسة لا نبات فيها.

○ الإعراب:

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتسليته ﷺ، وإنما اختار موسى؛ لأن اليهود والنصارى كانوا مؤمنين به، فتمسك بالمجمع عليه، ليكون ألزم لإيقاع الحجة عليهم. واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وآتيناه: فعل، وفاعل، وموسى: مفعول به أول لآتيناه، والكتاب: مفعول به ثان، والفاء: الفصيحة، ولا: ناهية، وتكن: فعل مضارع ناقص مجزوم بلا، واسمها: ضمير مستتر، تقديره: أنت، وفي مرية: خبرها، أي: شك، ومن لقائه: صفة لمرية، والضمير في لقائه: يعود على موسى، فيكون المصدر - وهو: لقاء - مضافاً إلى مفعوله، أو على الكتاب، وحيث أن تكون الإضافة للفاعل، أي: من لقاء الكتاب لموسى، وهناك أقوال كثيرة في عودة الضمير ضربنا عنها صفحاً لتهافتها ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وجعلناه: فعل، وفاعل، ومفعول به، والضمير: يعود على موسى، والكتاب أيضاً، وهدى: مفعول به ثان، ولبنى إسرائيل: متعلقان بهدى، أو صفة له ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يَهْدُوكَ

بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِعَيْنِنَا يُبْقَتُونَ ﴿٢٣﴾ وجعلنا: عطف على جعلنا الأول، ومنهم: مفعول جعلنا الثاني، وأئمة: مفعول جعلنا الأول، وجملة يهدون: صفة لأئمة، وبأمرنا: حال، ولما: ظرف بمعنى حين متعلق بجعلنا، أي: جعلناهم أئمة حين صبروا، وجواب لما: محذوف دل عليه ما قبله، والتقدير: ولما صبروا جعلنا منهم أئمة، وكانوا: عطف على صبروا، وبآياتنا: متعلقان بيقوتون، وبيقوتون: خبر كانوا ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَقْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾ إن، واسمها، وهو: ضمير فصل، أو: مبتدأ، وجملة يفصل: خبر إن، أو: خبر هو، والجملة خبر إن، وبينهم: ظرف متعلق بفصل، ويوم القيامة: متعلق بمحذوف حال، وفيما: متعلقان بفصل، وجملة كانوا: صلة، وفيه: متعلقان بيمختلفون، وجملة يختلفون: خبر كانوا.

﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ﴾
الهمزة: للاستفهام الإنكاري، والواو: للعطف على مقدر يقتضيه السياق، أي: أغفلوا ولم يهد لهم، أي: يتبين، ولم: حرف نفى، وقلب، وجزم، ويهد: فعل مضارع مجزوم بلم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، والفاعل: ما دل عليه «لم يهد»، لأن كم لا تقع فاعلة، والتقدير: أولم يهد لهم كثرة إهلاكنا القرون، ولك أن تقدّر هذا الكلام، وكم: خبرية في محل نصب مفعول به مقدم لأهلكنا، ومن قبلهم: حال من القرون، ومن القرون: حال أيضاً من كم، وجملة يمشون: إما أن تكون استئنافية مسوقة لبيان وجه هدايتهم، وإما أن تكون حالاً من الضمير في لهم، والتقدير: يمشون، أي: يمشون في أسفارهم للتجارة على ديارهم، وبلادهم، ويشاهدون آثار هلاكهم، وفي مساكنهم: متعلقان يمشون ﴿٢٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٧﴾ إن: حرف مشبه بالفعل، وفي ذلك: خبرها المقدم، واللام: المرحلقة، وآيات: اسم إن المؤخر، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، والفاء: عاطفة على مقدر يقتضيه أسلوب الحديث، أي: أصموا فلا يسمعون؟ ولا نافية، ويسمعون: فعل مضارع مرفوع ﴿٢٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ

الْجُرْزُ ﴿الهمزة: للاستفهام الإنكاري، والواو: عاطفة على مقدر أيضاً، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويراو: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: فاعل، وأن، وما في حيزها: سدت مسد مفعول يروا، وأن، واسمها، وجملة نسوق: خبرها، والماء: مفعول به، وإلى الأرض: متعلقان بنسوق، والجرز: نعت للأرض.

﴿فَتُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْفُسُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ﴾ فنخرج: عطف على نسوق، وفاعل نخرج: ضمير مستتر، تقديره: نحن، وبه: متعلقان بنخرج، وزرعاً: مفعول به، وجملة تأكل: صفة لزراعاً، ومنه: متعلقان بتأكل، وأنعامهم: فاعل تأكل، وأنفسهم: عطف على أنعامهم، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، أفلا يبصرون: تقدم إعراب نظيره ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ كلام مستأنف، مسوق للرد على استهزائهم، فقد كانوا يسخرون من المسلمين الذين يقولون: إن الله سيفتح لنا على المشركين، ويفصل بيننا وبينهم، فيقولون: متى هذا الفتح؟ ومتى: اسم استفهام في محل نصب على الظرفية الزمانية، وهو متعلق بمحذوف خبر مقدم، وهذا: مبتدأ مؤخر، والفتح: بدل من اسم الإشارة، وإن: شرطية، وكنتم: كان واسمها في محل جزم فعل الشرط، وصادقين: خبر كان، وجواب الشرط: محذوف، دل عليه ما قبله ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ يوم الفتح: مبتدأ، وجملة لا ينفع: خبره، والذين كفروا: مفعول ينفع المقدم، وإيمانهم: فاعل ينفع المؤخر، والواو: عاطفة، وهم: مبتدأ، وجملة ينظرون: خبر، وينظرون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، أي: يمهلون ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَأَنْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ﴾ الفاء: الفصيحة، وأعرض: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وعنهم: متعلقان بأعرض، وانتظر: فعل أمر، وفاعل مستتر، تقديره: أنت، ومفعوله: محذوف، تقديره: النصر عليهم، وإن، واسمها، ومنتظرون: خبرها، ومفعول منتظرون - الذي هو اسم الفاعل -: محذوف أيضاً، تقديره: النصر عليكم.

□ البلاغة:

في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ .. الآية، فن المناسبة. والمناسبة قسمان: إما مناسبة في المعاني، وإما مناسبة في الألفاظ؛ أما الأولى؛ فهي: أن يتبدى المتكلم بمعنى، ثم يتم كلامه بما يناسبه معنى دون لفظ، وقد مرت أمثلته في الأنعام، والقصص، وهذه الآية، فقد قال تعالى في صدرها: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ وهي موعظة سمعية؛ لكونهم لم ينظروا إلى القرون الهالكة، وإنما سمعوا بها، فناسب أن يأتي بعدها بقوله: ﴿أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ أما بعد الموعظة المرئية، وهي قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْآلَمَاءَ إِلَى الْجُرُزِ﴾ فقد ناسب أن يقول: ﴿أَفَلَا يَبْصُرُونَ﴾ لأن الزرع مرئي لا مسموع، ليناسب آخر كل كلام أوله، وأما المناسبة اللفظية فهي: الإتيان بالألفاظ مترنات مقفاة، وغير مقفاة، فالمقفاة مع الاتزان مناسبة تامة، وغير المقفاة مع الاتزان مناسبة ناقصة، وشيوع هذه في الكلام الفصيح أكثر لعدم التكلف، ولأن التقفية غير لازمة فيها، فإن وقعت مندرجة في الكلام من غير تكلف ساحت، وكانت آية في الجمال، وستأتي أمثلتها في القرآن الكريم، وسبق مثالها في قوله في يونس: ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ومن شواهد التامة في الحديث قوله ﷺ فيما روي عنه من الدعاء، مما كان يرقى به الحسن والحسين: «أعذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة» ولم يقل: ملمة، وهي القياس لمكان المناسبة، ومما ورد من المناسبة اللفظية التامة قول ابن هانئ الأندلسي من أبيات:

وعوانس وقوانس وفوارس وكوانس وأوانس وعقائل

ومن المناسبة اللفظية غير التامة:

مها الوحش إلا أن هاتا أوانس

فنا الحظ إلا أن تلك ذوابل

فقد ناسب بين مها وقنا مناسبة غير تامة، وبين الوحش والخط، وأوانس

وذوابل.

سُورَةُ الْاِحْزَابِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ آتَى اللَّهِ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَأَنْتَ عَمَّا يُؤَمِّرُونَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جُوفِهِ ۝ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ النَّسَى تَطْلَهُونَ مِنْهُنَّ أَتَّهَتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۝ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝ أَدْعَوْهُمْ لِأُبْنَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَلْيَخُونَكُمْ فِي الَّذِيْنَ وَمَوْلَايَكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝﴾

☆ اللفظة:

﴿تَطْلَهُونَ﴾ : مضارع ظاهر، ومصدره: الظَّهَار بكسر الظاء، وهو - كما في القاموس -: قول الرجل لامرأته: أنت علي كظهر أمي، وقد ظاهر منها، ونظَّهر، وظَهَّر، وخصوا الظهر دون غيره لأنه موضع الركوب، والمرأة

مركوب الزوج، ففي قول المظاهر: أنت علي كظهر أمي كناية تلويحية؛ لأنه ينتقل من الظهر إلى المركوب، ومن المركوب إلى المرأة؛ لأنها مركوب الزوج، فكأن المظاهر يقول: أنت محرمة علي لا تركيبين؛ كتحريم ركوب أمي.

ومن المفيد أن نورد ما قاله الزمخشري في معنى: أنت علي كظهر أمي. قال: أرادوا أن يقولوا أنت علي حرام كبطن أمي، فكنوا عن البطن بالظهر؛ لئلا يذكروا البطن الذي ذكره يقارب ذكر الفرج، وإنما جعلوا الكناية عن البطن بالظهر؛ لأنه عمود البطن، ومنه حديث عمر رضي الله عنه: يجيء به أحدهم على عمود بطنه. أراد: على ظهره. ووجه آخر، وهو: أن إتيان المرأة وظهرها إلى السماء كان محرماً عندهم محظوراً، وكان أهل المدينة يقولون: إذا أتيت المرأة ووجهها إلى الأرض جاء الولد أحول، فلقصص المطلق منهم إلى التغليظ في تحريم امرأته عليه شبهها بالظهر، ثم لم يقنع بذلك حتى جعله ظهر أمه، فلم يترك ظهر الأم. وأحكام الظهار مبسطة في كتب الفقه.

﴿أَرْعِيَاءَكُمْ﴾: جمع: دعي، وهو من يدعى لغير أبيه، فعيل بمعنى مفعول، ولكن جمعه على أدعياء غير مقيس؛ لأن أفعلاء إنما يكون جمعاً لفعل والمعتل، اللام إذا كان بمعنى فاعل، نحو: تقي، وأتقياء، وغني، وأغنياء، وهذا وإن كان فعلاً معتلاً اللام إلا أنه بمعنى مفعول، فكأن القياس جمعه على فعلى، كقتيل، وقتلى، وجريح وجرحى.

○ الإعراب:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ يا: حرف نداء، وأي: منادى نكرة مقصودة، مبني على الضم في محل نصب يا، والهاء: للتنبيه، والنبي: بدل، واتق: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، والفاعل: مستتر، تقديره: أنت، ولفظ الجلالة: مفعول به، ولا: الواو: حرف عطف، ولا: ناهية، وتطع: فعل مضارع مجزوم بلا، وفاعل تطع: ضمير مستتر، تقديره: أنت، والكافرين: مفعول به، والمنافقين: عطف على الكافرين، وجملة إن الله: تعليل للأمر والنهي لا محل

لها، وإن، واسمها، وجملة كان: خبرها، واسم كان: مستتر، تقديره: هو،
وعليماً: خبر كان الأول، وحكيماً: خبرها الثاني ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِيَّاكَ مِنْ
رَّبِّكَ إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ كَأَنَّ يَمَّا تَمَلُّونَ خَيْرًا﴾ واتبع: عطف على اتق، وما: مفعول به،
وجملة يوحى: صلة، ونائب الفاعل: مستتر، تقديره: هو، وإليك: متعلقان
بيوحى، ومن ربك: حال، وجملة إن الله: تعليل للأمر أيضاً، وقد تقدم
إعرابها قريباً.

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ عطف على ما تقدم، وعلى الله:
متعلقان بتوكل، وكفى: فعل ماض، والباء: حرف جر زائد، والله: فاعل
كفى محلاً، ووكيلاً: تمييز، وأجازوا إعرابه حالاً ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ
فِي جَوْفِهِ﴾ كلام مستأنف مسوق للرد على مزاعم المشركين بأن لبعضهم
قلبين، فهو أعقل من محمد، وسيأتي المزيد من هذا البحث في باب الفوائد.
وما: نافية، وجعل الله: فعل وفاعل، ولرجل: متعلقان بمحذوف مفعول
جعل الثاني، أو بنفس جعل، وقلبين: مفعول جعل محلاً مجرور بمن الزائدة
لفظاً، وفي جوفه: صفة لقلبين ﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ الَّتِي تَظْهَرُونَ مِنْهُنَّ
أُمَّهَاتِكُمْ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، وجعل: فعل ماض، وفاعل مستتر
يعود على الله، وأزواجكم: مفعول جعل الأول، واللائي: اسم موصول
صفة، وجملة تظاهرون: صلة، ومنهن: متعلقان بتظاهرون، وإنما عدي
بمن لأنه ضمن معنى التباعد، كأنه قيل: متباعين من نسائهم بسبب
الظهار، وأمهااتكم: مفعول جعل الثاني ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ
قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ عطف على ما تقدم، وأدعياءكم: مفعول جعل الأول،
وأبناءكم: مفعول جعل الثاني، وستأتي قصة زيد بن حارثة في باب الفوائد،
وذلكم: مبتدأ، والإشارة للنسب، وقولكم: خبر، وبأفواهكم: حال، أي:
كائناً بأفواهكم فقط من غير أن تكون له حقيقة.

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ الواو: للحال، أو: للاستئناف،
والله: مبتدأ، وجملة يقول: خبر، والحق: صفة لمصدر محذوف، أي: القول

الحق، وهو: مبتدأ، وجملة يهدي السبيل: خبر، والسبيل: منصوب بترع الخافض، أو: مفعول ثانٍ ليهدي، كما تقدم ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ كلام مستأنف لبيان أن نسبة كل مولود إلى والده أقوم وأعدل. وادعوهم: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، ولآبائهم: متعلقان بادعوهم، وهو: مبتدأ، وأقسط: خبر، وعند الله: ظرف متعلق بمحذوف حال ﴿فَإِنْ لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَلِإِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوْلَاكُمْ﴾ الفاء: عاطفة، وإن: شرطية، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وتعلموا: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: فاعله، وآباءهم: مفعوله، وإخوانكم: الفاء: رابطة للجواب، وإخوانكم: خبر لمبتدأ محذوف، أي: فهم إخوانكم، وفي الدين: حال، ومواليكم: عطف على إخوانكم، أي: أبناء عمومتكم، والمولى يطلق على عدة معان، منها: ابن العم.

﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ﴾ الواو: عاطفة، وليس: فعل ماض ناقص، وعليكم: خبر ليس المقدم، وجناح: اسمها المؤخر، وفيما: صفة لجناح، وجملة أخطأتم: صلة، وبه: متعلقان بأخطأتم ﴿وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ الواو: عاطفة، ولكن: حرف استدراك مهمل لأنه خفف، وما: عطف على ما في قوله فيما، فمحله: الجر، ويجوز أن يكون مبتدأ، خبره: محذوف، أي: تؤاخذون به، أو: عليكم الجناح فيه، وجملة كان الله: حالية، أو: استثنائية.

* الفوائد:

اشتملت هذه الآيات على فوائد كثيرة، نوردها فيما يلي على سبيل الاختصار، ونحيل من أراد المزيد منها على المطولات.

١ - معنى: ﴿وَلَا تَطْغَوْا الْكَافِرِينَ وَالْمُشْفِقِينَ﴾

قال الزمخشري: لا تساعدكم على شيء، ولا تقبل لهم رأياً، ولا مشورة، وجانبهم، واحترس منهم، فإنهم أعداء الله، وأعداء المؤمنين، لا يريدون إلا

المضاربة، والمضادة، وروي: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لما هاجر إلى المدينة، وكان يحب إسلام اليهود: قريظة، والنضير، وبنى قينقاع، وقد بايعه ناس منهم على النفاق، فكان يلين لهم جانبه، ويكرم صغيرهم، وكبيرهم، وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه، وكان يسمع منهم، فتزلت. وروي: أَنَّ أبا سفيان بن حرب، وعكرمة بن أبي جهل، وأبا الأعور السلمي؛ قدموا المدينة، فتزلوا على عبد الله بن أبي رَأْس المنافقين بعد قتال أحد، وقد أعطاهم النَّبِيُّ ﷺ الأمان على أن يكلموه، فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح، وطعمة بن أيرق، فقالوا للنبي وعنده عمر بن الخطاب: أرفض ذكر آلِهتنا، وقل: إن لها شفاعة لمن عبدها، وتدعك وربك. فشَقَّ ذلك على النَّبِيِّ، فقال عمر: يا رسول الله! ائذن لنا في قتلهم. فقال: «إني أعطيتهم الأمان». فقال عمر: أخرجوا في لعنة الله وغضبه. فأمر النَّبِيُّ أن يخرجوا من المدينة.

٢ - معنى جمع القلبين:

قام النبي ﷺ يوماً يصلي، فخطر خطرة، فقال المنافقون الذين يصلون معه: ألا ترى أن له قلبين: قلباً معكم، وقلماً معهم. وروى ابن جرير، وابن أبي حاتم عن الحسن قال: كان رجل من قريش يسمى: ذا القلبين يقول: لي نفس تأمرني، ونفس تنهاني، فأنزل الله فيه ما تسمعون. وروي: أنه وجد من المشركين من ادعى أن له قلبين يفهم بكل منهما، أو يعقل أفضل من عقل محمد، وأنه هو أو غيره كان يدعى ذا القلبين، وأن الآية ردت هذا الزعم، كما أبطلت مزاعم التبني والظهار من ضلالات العرب. ومعنى القلب اللحمي غير مراد على كل حال.

هذا ويطلق لفظ القلب اسماً لمضغة من الفؤاد معلقة بالنياط، أو بمعنى الفؤاد مطلقاً، ويقول بعضهم: إِنَّ القلب هو الحلقة السوداء في جوف هذه المضغة الصنوبرية الشكل المعروفة، كأنه يريد أن هذا هو الأصل، ثم جعله بعضهم اسماً لهذه المضغة، وبعضهم توسع فسمى هذه اللحمية كلها حتى شحمها وحجابها: قلباً، ويطلق اسماً لما في جوف الشيء وداخله، واسماً

لشيء معنوي، وهو النفس الإنسانية التي تعقل، وتدرك، وتفقه، وتؤمن، وتكفر، وتنقي، وتزيغ، وتطمئن، وتلين، وتقسو، وتحشى، وتحاف. وقد نسبت إليه كل هذه المعاني في القرآن، والأصل في هذا: أن أسماء الأشياء المعنوية مأخوذة من أسماء الأشياء الحسيّة، وقد أطلق على الشيء الذي يحيا به الإنسان، ويدرك العقلية، والوجدانية، كالحب، والبغض، والخوف، والرجاء، عدة أسماء منها: القلب، والروح، والنفس، واللب. وهناك مناسبة أخرى للقلب، وهي: أن قلب الحيوان هو مظهر حياته الحيوانية، ومصدرها، وللوجدانات النفسية والعواطف تأثير في القلب الحسيّ يشعر به الإنسان، ومهما كانت المناسبة التي كانت سبب التسمية فلفظ القلب يطلق في القرآن بمعنى النفس المدركة، والروح العاقلة التي يموت الإنسان بخروجها منه. قال تعالى: ﴿وَيَلْقَى الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ أي: الأرواح، لا هذه المضغ اللحمية التي لا تتقل من مكانها. وقال: ﴿فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ أي: نفوس، وأرواح، وليس المراد أن القلب الحسي آلة العقل، وقال: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ أي: على نفسك الناطقة، وروحك المدركة، وليس المراد بالقلب هنا: المضغ اللحمية، ولا العقل، لأن العقل في اللغة: ضرب خاص من ضروب العلم والإدراك، ولا يقال: إنّ الوحي نزل عليه، ولكن قد نسمي النفس العاقلة: عقلاً، كما تسمى: قلباً، وقد يعزى إلى القلب ويسند إليه ما هو من أفعال النفس، أو انفعالاتها التي يكون لها أثر في القلب الحسيّ، كقوله تعالى: ﴿إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ حِجَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾ وقوله: ﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ وقوله: ﴿وَيَذْهَبَ غَيِّظَ قُلُوبِهِمْ﴾.

وقد افتتحت السورة بالأمر بتقوى الله، والنهي عن طاعة الكافرين والمنافقين، واتباع الوحي المنزل خاصة، وجاء بعد ذلك قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ﴾ فكان المراد منه: أن الإنسان لا يمكن أن يكون له قلبان يجمع بهما بين الضدين، وهما ابتغاء مرضاة الله، وابتغاء مرضاة الكافرين والمنافقين، بل له قلب واحد إذا صدق في التوجه إلى شيء لا يمكنه

أن يتوجه إلى ضده بالصدق، والإخلاص، فيكون في وقت واحد مخلصاً لله، ومخلصاً لأعداء دينه، ومن هذا الباب قول الشاعر، وقد رمق سماء هذا المعنى:

لَوْ كَانَ لِي قَلْبَانِ عِشْتُ بِوَاحِدٍ
وَتَرَكْتُ قَلْباً فِي هَوَاكَ يُعَذِّبُ

وخلاصة القول: أن أشد ما ذكر فيه من التأويلات: أنهم كانوا يدعون لابن خطل قلين، فنفى الله صحة ذلك، وقرنه بما كانوا يقولونه من الأقاويل المتناقضة، كجعل الأدياء أبناء، والزوجات أمهات، وهذه الأمور الثلاثة متنافية، أما الأول: فإنه يلزم من اجتماع القلين قيام أحد المعنيين بأحدهما، وضده في الآخر، وذلك كالعلم والجهل، والأمن والخوف، وغير ذلك، وأما الثاني: فلأن الزوجة في مقام الامتهان، والأم في محل الإكرام، فنافي أن تكون الزوجة أمًا، وأما الثالث: فلأن البنوة أصالة، وعراق في النسب، والدعوة لاصقة، عارضة به، فهما متنافيان، وذكر الجوف ليصور به صورة اجتماع القلين فيه، حتى يبادره السامع بالإنكار.

هذا وقد قال تعالى هنا: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ وقال في موضع آخر: ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾ فاستعمل الجوف في الأولى، والبطن في الثانية، ولم يستعمل الجوف موضع البطن، ولا البطن موضع الجوف، واللفظتان سواء في الدلالة، وهما ثلاثيتان في عدد واحد، ووزنهما واحد أيضاً، فانظر إلى سبك الألفاظ كيف يفعل فعله؟

٣ - قصة زيد بن حارثة:

أجمع أهل التفسير على أن قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ أنزل في زيد بن حارثة، وكان من أمره ما رواه أنس بن مالك، وغيره: أنه سبي صغيراً، فابتاعه حكيم بن حزام بن خويلد، فوهبه لعمة خديجة بنت خويلد، فوهبته خديجة لرسول الله ﷺ، فأعتقه، وتبناه، فأقام عنده مدة، ثم

جاء عنده أبوه وعمه في فدائه، فقال لهما رسول الله: خيراه، فإن اختراكما فهو لكما دون فداء، فاختر زيد الرق مع رسول الله على حريته، فقال النبي عند ذلك: يا معشر قريش اشهدوا أنه ابني. ولما تزوج النبي زينب بنت جحش التي كانت امرأة زيد بن حارثة الذي تبناه النبي قالوا: تزوج محمد امرأة ابنه، فكذبهم الله في ذلك. وسترده القصة مع مناقشتها قريباً في هذه السورة.

﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ١﴾ وَلِإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ٢ لَيْسَ لَ الصِّدِّيقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ٣﴾

○ الإعراب:

﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ النبي: مبتدأ، وأولى بالمؤمنين: خبر، ومن أنفسهم: متعلقان بأولى أيضاً ﴿وَأَزْوَاجُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ الواو: عاطفة، وأزواجه: مبتدأ، وأمهاتهم: خبر، وسيأتي معنى هذا التشبيه في باب البلاغة، وأولو الأرحام: مبتدأ أيضاً، والأرحام: جمع رحم، وهي القرابة، وبعضهم: مبتدأ ثان، أو: بدل من أولو، وأولى ببعض: خبر، ولا بد من تقدير مضاف محذوف، أي: يارث بعض، وفي كتاب الله: متعلقان بأولى، أو: بمحذوف حال من الضمير في أولى، ومن المؤمنين: جار ومجرور متعلقان بأولى أيضاً، أي: الأقارب بعضهم أولى يارث بعض من أن يرثهم المؤمنون والمهاجرون الأجانب، ولك أن تعلقها بمحذوف على أنها حال؛ لأنها بمثابة

البيان لقوله: أولو الأرحام ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ إلا: أداة استثناء، وأن تفعلوا: مصدر مؤول مستثنى من أعم العام، لأنه استثناء من غير الجنس، أي: إلا في الوصية، وهي المعنية بفعل المعروف، وإلى أوليائكم: متعلقان بتفعلوا بعد تضمينها معنى تؤدوا، أو: تسدوا، ومعروفاً: مفعول به، وكان، واسمها، ومسطوراً: خبرها، وفي الكتاب: متعلقان بمسطوراً ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَمْ وَوَعَدْنَا إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَنْبِئَ بِمَرْيَمَ﴾ الظرف: متعلق بمحذوف، أي: اذكر والكلام مستأنف، ولك أن تعطفه على محل في الكتاب، فيتعلق بمسطوراً، والأول أولى، وجملة أخذنا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ومن النبيين: متعلقان بأخذنا، وميثاقهم: مفعول به، والمراد به تبليغ الرسالة، وما بعده عطف على من النبيين، من عطف الخاص على العام، كما سيأتي في باب البلاغة.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ عطف على أخذنا السابقة، وسيأتي سر وصف الميثاق بالغلظ في باب البلاغة ﴿لَيْسَ لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ اللام: للتعليل، ويسأل: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والجار والمجرور: متعلقان بأخذ على طريق الالتفات، والفاعل: مستتر يعود على الله، والصادقين: مفعول به، وعن صدقهم: متعلقان بيسأل، وأعد للكافرين: عطف على أخذنا من النبيين، وللكافرين: متعلقان بأعد، وعذاباً: مفعول به، وأليماً: صفة.

□ البلاغة:

١- التشبيه البليغ:

في قوله: ﴿وَأَرْزُقَهُمْ أَمْهَاتُهُمْ﴾ تشبيه بليغ، ووجه الشبه متعدد، يتعلق ببعض الأحكام، وهي: وجوب تعظيمهن، واحترامهن، وتحريم نكاحهن، ولذلك قالت عائشة: لسنأ أمهات النساء. تعني: أنهن إنما كنَّ أمهات

الرجال؛ لكونهن محرمات عليهم، كتحريم أمهاتهم، ولهذا كان لا بد من تقدير أداة التشبيه فيه.

٢- عطف الخاص على العام:

وفي قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ﴾ ... الآية، عطف الخاص على العام، لأن هؤلاء الخمسة المذكورين هم أصحاب الشرائع والكتب، وأولو العزم من الرسل، فأثرهم بالذكر للتنويه بإنافة فضلهم على غيرهم، وقدم النبي محمداً ﷺ مع أنه مؤخر عن نوح ومن بعده؛ لأنه هو المخاطب من بينهم، والمنزل عليه هذا المتلو، فكان تقديمه لهذا السبب، لا لأن التقديم في الذكر مقتض لكونه أفضلهم، فقد ورد في الشعر قوله:

بهايلٍ منهم جعفرُ وابنُ أمِّه عليٌّ ومنهم أحمدُ المتخيرُ
فآخر ذكر النبي ليختم به تشريفاً.

٣- الاستعارة المكنية:

وفي وصف الميثاق بالغلظ استعارة مكنية، شبه الميثاق بجرم محسوس، واستعار له شيئاً من صفات الأجرام، وهو الغلظ؛ للتنويه بعظم الميثاق، وجلاله، وهو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ ... الآية.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَلَفَّتِ الْقُلُوبُ الْأَحْشَابُ وَنَظَّتُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ۝ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۝ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ۝ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ

يَتَأَهَّلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَسَتَبَدِّلَ فَسِرِّقُ مِّنْهُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّا يَوْمَنَا عَوْدَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْدَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾

☆ اللفظة:

﴿الْحَنَاجِرُ﴾ : جمع حَنْجَرَةٍ، وهي : الحلقوم، أو رأس الغلصمة، وهي منتهى الحلقوم. وعبارة الزمخشري : قالوا : إذا انتفخت الرئة من شدة الفزع، أو الغضب، أو الغم الشديد ريت وارتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة، ومن ثمة قيل للجان : انتفخ سحره، ويجوز أن يكون ذلك مثلاً في اضطراب القلوب ووجيبها، وإن لم تبلغ الحناجر حقيقة.

﴿زَلْزَالًا﴾ بكسر الزاي، وهي القراءة العامة، ويجوز فتحها؛ إذ هما لغتان في مصدر الفعل المضعف إذا جاء على فعال، نحو : زلزال، وقلقال، وصلصال، وقد يراد بال مفتوح : اسم الفاعل، صلصال بمعنى : مصلصل، وزلزال بمعنى : مزلزل.

﴿يَثْرِبَ﴾ في القاموس : يثرب، وأثرب : مدينة النبي ﷺ، وهو يثربي، وأثربي، بفتح الراء، وكسرها فيهما. قيل : سميت باسم رجل من العمالقة كان نزلها في قديم الزمان، وقيل يثرب : اسم لنفس المدينة، وقد نهي النبي أن تسمى بهذا الاسم؛ لما فيه من التثريب، وهو : التقريع، والتوبيخ، فذكروها بهذا الاسم مخالفة للنبي، وفي المختار : التثريب : التعبير، والاستقصاء في اللوم، وثرب عليه تثريباً، قَبَّحَ عليه فعله.

○ الإعراب:

﴿يَتَأَهَّلُ الَّذِينَ آمَنُوا أَدْرَأُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾ اذكروا: فعل أمر، وفاعل، ونعمة الله: مفعول به، وعليكم: متعلقان بنعمة، أو: بمحذوف حال، وإذ: ظرف لما مضى من الزمن متعلق بآذكروا، فهو بمثابة بدل اشتمال من نعمة الله، والمراد بنعمة: نصره في غزوة الأحزاب، وسيأتي حديثها في باب الفوائد، وجملة جاءتكم جنود: في محل جر بإضافة الظرف

إليها ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿
فأرسلنا: عطف على جاءكم، وعليهم: متعلقان بأرسلنا، وريحاً: مفعول
به، وجنوداً: عطف على ريحاً، وجملة لم تروها: صفة لجنوداً، وكان الله:
كان، واسمها، وبما: متعلقان ببصيراً، وجملة تعلمون: صلة، وبصيراً: خبر
كان ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ﴾ الظرف: بدل من إذ جاءكم،
وجملة جاؤوكم: مضاف إليها، ومن فوقكم: متعلقان بجاؤوكم، ومن أسفل
منكم: عطف على: من فوقكم.

﴿وَإِذْ رَاغَبَ الْأَبْصَرُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَنَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا﴾ عطف
على إذ السابقة، وكذلك بلغت القلوب الحناجر، وتظنون بالله الظنونا،
والظنونا: مفعول مطلق، والألف: مزيدة تشبيهاً للفواصل بالقوافي، سيأتي
سر الجمع مع أقوال النحاة في جمع المصدر في باب الفوائد.

﴿هَٰذَا لَآ أَنبَىٰ الْمُؤْمِنُونَ﴾ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا ﴿ هنالك: اسم إشارة في محل
نصب على الظرفية المكانية، واللام: للبعد، والكاف، للخطاب، وهو:
متعلق بابتلي، ويجوز أن يكون ظرف زمان، وابتلي: فعل ماض مبني
للمجهول، والمؤمنون: نائب فاعل، وزلزلوا: عطف على ابتلي، والواو:
نائب فاعل، وزلزالاً: مصدر مبين للنوع، وشديداً: صفة ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ
وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ الظرف: متعلق بآذكر
محذوفاً، وجملة يقول: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والذين: عطف على
المنافقون، وفي قلوبهم: خبر مقدم، ومرض: مبتدأ مؤخر، وجملة ما وعدنا:
مقول القول، والله: فاعل، ورسوله: عطف عليه، وإلا: أداة حصر،
وغروراً: صفة لمفعول مطلق محذوف، أي: إلا وعد غرور. ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ
مِّنْهُمْ يَتَّخِذِ الْيَرْبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ عطف على ما تقدم، وقالت طائفة: فعل
وفاعل، ومنهم: صفة لطائفة، ويا: حرف نداء، وأهل يثرب: منادى
مضاف، ويثرب: منعت من الصرف للعلمية ووزن الفعل، وفيها التأنيث
أيضاً، ولا: نافية للجنس، ومقام: اسمها المبني على الفتح، ولكم: خبرها،

ومقام: بضم الميم وفتحها، أي: لا إقامة، ولا مكانة، فارجعوا: الفاء: الفصيحة، أي: إن سمعتم نصحي فارجعوا، والقاتل هو: أوس بن قبيط - بكسر الظاء - من رؤساء المنافقين.

﴿وَسْتَغِثُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّا نِيَوْنَا عِوَةَ وَمَا هِيَ بِعِوَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ ويستأذن: الواو: استئذنية، ويستأذن فريق: فعل مضارع، وفاعل، ولك أن تعطف على ما تقدم، فتكون صيغة المضارع لاستحضار الصورة، ومنهم: صفة لفريق، والنبي: مفعول به، وجمله يقولون: حالية، أو: مفسرة ليستأذن، وهو قول جميل، وجمله إن، وما في حيزها: مقول القول، وإن، واسمها، وخبرها، والمراد، بعورة: الخلل الذي يجعلها مستهدفة للعدو؛ لأنها تكون غير حصينة، والواو: للحال، وما: نافية حجازية، وهي: اسمها، والباء حرف جر زائد، وعورة: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ما، وإن: نافية، ويريدون: فعل مضارع مرفوع، والواو: فاعل، وإلا: أداة حصر، وفراراً: مفعول به.

* الفوائد:

١- غزوة الأحزاب:

كانت غزوة الأحزاب في شوال سنة أربع، وقيل: سنة خمس المصادف لأذار سنة ٦٢٧م، حيث تحرك إلى المدينة جيش مؤلف من حوالي عشرة آلاف رجل، بينهم أربعة آلاف قرشي بقيادة أبي سفيان، وكانت حركة هذا الجيش سريعة فوق العادة، هذه المرة، وسببها فيما يذكر المؤرخون: أنه لما وقع إجلاء بني النضير من أماكنهم؛ سار منهم جمع من أكابرهم، بينهم حيي بن أخطب سيدهم إلى أن قدموا مكة على قريش، فحرضوهم على حرب رسول الله، وقالوا: إنا سنكون معكم عليه؛ حتى نستأصله. فقال أبو سفيان: مرحباً، وأهلاً، وأحب الناس إلينا من أعاننا على عداوة محمد. ثم قالت قريش لأولئك اليهود: يا معشر اليهود! إنكم أهل الكتاب الأول، فأخبرونا: أنحن

على الحق أم محمد؟ فقالوا: بل أنتم على الحق. وفي موقف اليهود هذا من قريش، وتفضيلهم وثنيتهم على محمد يقول الدكتور إسرائيل ولغنسون في كتابه: «تاريخ اليهود في بلاد العرب»: كان من واجب هؤلاء اليهود أن لا يتورطوا في مثل هذا الخطأ الفاحش، وأن لا يصرحوا أمام زعماء قريش بأن عبادة الأصنام أفضل من التوحيد الإسلامي، ولو أدى بهم الأمر إلى عدم إجابة مطلبهم؛ لأن بني إسرائيل الذين كانوا منذ عدة قرون حاملي راية التوحيد في العالم بين الأمم الوثنية باسم الآباء الأقدمين، والذين نكبوا بنكبات لا تحصى من تقتيل واضطهاد بسبب إيمانهم بإله واحد في عصور شتى من أدوار التاريخ؛ كان من واجبه أن يضحوا بحياتهم، وكل عزيز لديهم في سبيل أن يخذلوا المشركين، هذا فضلاً عن أنهم بالتجائهم إلى عبدة الأصنام إنما كانوا يحاربون أنفسهم بأنفسهم، ويناقضون تعاليم التوراة التي توصيهم بالنفور من أصحاب الأصنام، والوقوف منهم موقف الخصومة.

تحريض القبائل وتآليها:

لم يكف حبي بن أخطب واليهود الذين معه هذا الذي قالوا لقريش في تفضيل وثنيتهما على توحيد محمد حتى تنشط لمحاربتهم، بل خرج أولئك اليهود إلى غطفان من قيس عيلان، ومن بني مرة، ومن بني فزارة، ومن أشجع، ومن سليم، ومن بني سعد، ومن أسد، ومن كل من لهم عند المسلمين نار، وما زالوا يحرضونهم على الأخذ بثأرهم، ويذكرون لهم متابعة قريش إياهم على حرب محمد، ويحمدون لهم وثنيتهم، ويعدونهم النصر لا محالة، وخرجت الأحزاب التي جمع اليهود لحرب محمد وأصحابه.

ما عسى أن يصنع المسلمون لمقابلة الألوف المؤلفة من رجال، وخيل، وإبل، وأسلحة، وذخيرة؟ لم يكن لهم غير التحصن بيشرب العذراء سبيل ولكن؟! أفيكفي هذا التحصن أمام تلك القوة الساحقة، وكان سلمان الفارسي يعرف من أساليب الحرب ما لم يكن معروفاً في بلاد العرب، فأشار

بحفر الخندق حول المدينة، وتحصين داخلها، وسارع المسلمون إلى تنفيذ نصيحته، فحفر الخندق، وعمل فيه النبي بيده، فكان يرفع التراب، ويشجع المسلمين بذلك أعظم تشجيع، وأقبلت قريش وأحزابها، وهي ترجو أن تلقى محمداً بأحد، فلم تجده عند أحد، فجاوزته إلى المدينة؛ حتى فاجأها الخندق، فعجبت؛ إذ لم تتوقع هذا النوع من الدفاع المجهول منها، ويلغ منها الغيظ حتى زعمت الاحتماء وراءه جبناً، لا عهد للعرب به، ورأت قريش والأحزاب معها أن لا سبيل إلى اجتياز الخندق، فاكفت بتبادل الترامي بالنبال عدة أيام.

وأيقن أبو سفيان، والذين معه: أنهم مقيمون أمام يثرب وخذلها طويلاً دون أن يستطيعوا اقتحامها، وكان الوقت آنثذ شتاء قارصاً برده، عاصفة رياحه، يخشى في كل وقت مطره، وإذا كان يسيراً أن يحتمي أهل مكة وأهل غطفان فالحيام التي ضربوا أمام يثرب لا تحميهم منه قليلاً، وهم بعد جاؤوا يرتجون نصرأ ميسوراً، لا يكلفهم غير يوم كيوم أحد، ثم يعودون أدراجهم، ويستمتعون باقتسام الغنائم والأسلاب، وماذا عسى يمسك غطفان على أن تعود أدراجها، وهي إنما اشتركت في الحرب؛ لأن اليهود وعدتها متى تم النصر ثمار سنة كاملة من ثمار مزارع خير وحدائقه، وهذه هي ترى النصر غير ميسور، أو هو على الأقل غير محقق، وهو يحتاج من المشقة في هذا الفصل القارص إلى ما ينسيها الثمار والحدائق.

فأما انتقام قريش لنفسها من بدر وما لحقها بعد بدر من هزائم فأمره مدرك على الأيام؛ ما دام هذا الخندق يحول دون إمساك محمد بالتلابيب، وما دامت بنو قريظة تمد أهل يثرب بالموونة مدداً يطيل أمد مقاومتهم شهوراً وشهوراً، أفليس خيراً للأحزاب أن يعودوا أدراجهم؟ بلى، ولكن جمع هذه الأحزاب لحرب محمد مرة أخرى ليس بالميسور، وإن انتصر محمد بانسحاب الأحزاب فالويل لليهود، قدّر حيي بن أخطب هذا كله، وخاف مغيبه، ورأى أن لا مندوحة له عن أن يغامر بأخر سهم عنده، فأوحى إلى الأحزاب: أنه مقنع

بني قريظة بنقض عهد موادعتهم محمداً والمسلمين، وبالإلزام إليهم، وأن قريظة متى فعلت ذلك انقطع المدد والميرة عن محمد من ناحية، وفتح الطريق لدخول يثرب من الناحية الأخرى، وسارع هو فذهب يريد كعب بن أسد صاحب عقد بني قريظة، وما زال به حتى فتح باب الحصن، وقال له: ويحك يا كعب! جئت بك بعز الدهر وبحر طام، جئت بك بقريش، وبغطفان، وقد عاهدوني على أن لا يبرحوا حتى نستأصل محمداً ومن معه، وتردد كعب، وذكر وفاء محمد وصدقه لعهد، وخشي مغبة ما يدعوه حيي إليه، بيد أن حياً ما زال به يذكر له ما أصاب اليهود من محمد، وما يوشك أن يصيبهم منه إذا لم تنجح الأحزاب في القضاء عليه؛ حتى لان كعب له، فسأله: وماذا يكون إذا ارتدت الأحزاب؟ هناك أعطاه حيي موثقاً: إن رجعت غطفان وقريش، ولم يصبوا محمداً أن يدخل معه في حصنه، فيشد أزره، ويشاركه حظه، وتحركت في نفس كعب يهوديته، فقبل ما طلب حيي، ونقض عهده مع محمد والمسلمين، وخرج عن حياته.

وسمت روح الأحزاب المعنوية؛ حتى دفعت بعض فوارس من قريش منهم: عمرو بن عبد ود، وعكرمة بن أبي جهل، وضرار بن الخطاب أن يقتحموا الخندق، فقيموا مكاناً منه ضيقاً، فضربوا خيلهم، فاجتازت بهم في السبخة بين الخندق وطلع، وخرج علي بن أبي طالب في نفر من المسلمين، فأخذوا عليهم الثغرة التي اقتحموا منها خيلهم، وتقدم عمرو بن عبد ود ينادي من يبارز؟ ولما دعاه علي بن أبي طالب إلى النزال؛ قال في صلف: أرجع يا بن أخي! فوالله ما أحب أن أقتلك! قال علي: لكنني والله أحب أن أقتلك! فتنازلا، فقتله علي، وفرت خيل الأحزاب منهزمة حتى اقتحمت الخندق من جديد مولية الأدبار، لا تلوي على شيء.

وأعظمت الأحزاب نيرانها مبالغة في تخويف المسلمين، وإضعافاً لروحهم، وبدأ المتحمسون من قريظة يتزلون من حصونهم وأطامهم إلى المدينة ومنازلها القريبة منهم، يريدون إرهاب أهلها، كانت صفية بنت عبد المطلب

في فارح حصن حسان بن ثابت، وكان حسان فيه مع النساء والصبيان، فمر بهم يهودي، فقالت صفيّة مخاطبة حسان: إن هذا اليهودي يطيف بالحصن، فانزل إليه، واقتله، قال حسان: يغفر الله لك يا بنة عبد المطلب! لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا فأخذت صفيّة، عموداً، ونزلت من الحصن، وضربت به اليهودي حتى قتلت، فلما رجعت قالت: يا حسان انزل إليه فاسلبه، فإنه لم يمنعني من سلبه إلا أنه رجل، قال حسان: مالي إلى سلبه من حاجة.

وظل أهل المدينة في فزعهم، بينا جعل محمد ﷺ يفكر في الوسيلة للخلاص، ولم تكن الوسيلة مواجهة العدو بطبيعة الحال، فلتكن الخيلة، وليكن الرأي والتدبير، فبعث إلى غطفان يعدها ثلث ثمار المدينة إن هي ارتحلت، وكانت غطفان قد بدأت تمل فأظهرت امتعاضاً من طول هذا الحصار، وما لقوا من العنت أثناءه، ولما كان الليل عصفت ريح شديدة، وهطل المطر هاتناً، وقصف الرعد، واشتدت العاصفة، فاقتلعت خيام الأحزاب، وأدخلت الرعب إلى نفوسهم، وخيل إليهم: أن المسلمين بدؤهم بشر، فقام طليحة بن خويلد، فنادى: أن محمد قد بدأكم بشر فالنجا، وقال أبو سفیان: يا معشر قريش! إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام، لقد هلك الكراع، والخف، وأخلفتنا بنو قريظة، وبلغنا منهم ما نكره، ولقينا من شدة الريح ما ترون، فارتحلوا إني مرتحل. فاستخف القوم ما استطاعوا من متاع، وانطلقوا، وتبعهم غطفان، حتى إذا كان الصبح لم يجد محمد منهم أحداً، فانصرف راجعاً إلى المدينة، والمسلمون معه يرفعون أكف الضراعة شكرياً أن رفع الله الضر عنهم، وأن كفى الله المؤمنين شر القتال، وحين انجلى الأحزاب قال رسول الله: الآن نغزوهم، ولا يغزوننا. والبقية في السير والمطولات.

٢- هل يشئ المصدر ويجمع؟

المصدر المؤكد لعامله لا يشئ، ولا يجمع باتفاق، فلا يقال: ضربت ضرين، ولا ضربت ضرورياً؛ لأنه اسم مبهم، والمصدر المبهم لا يتأتى فيه

ضمه إلى شيء آخر؛ لأنه يدل على مجرد الحقيقة، والحقيقة من حيث هي حقيقة تدل على القليل والكثير فلم يبق شيء يضم إليها، فتصح فيها التثنية، والجمع، وهذا أمر عقلي، وإنما جاز تثنية المصدر المختوم بالتاء، وجمعه؛ لأنه بدخول التاء صار يدل على مرة واحدة من ذلك المصدر، فيصح ضمه إلى ما المرة الواحدة منه، فيثنى، ويجمع، واختلف في المصدر النوعي والمشهور الجواز، فيقال: ضربت ضربين ضرباً عنيفاً، وضرباً رقيقاً، وضربت ضرباً مختلفاً، وظاهر مذهب سيبويه المنع، وأنه لا يقال منه إلا ما سمع، واحتج المجيز بمجيئه في الفصح كقوله تعالى: ﴿وَتَقْتُلُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ قالوا: وإنما جمع الظن لاختلاف أنواعه؛ لأن من خلص إيمانه ظن: أن ما وعدهم الله به من النصر حق، ومن ضعف إيمانه اضطرب ظنه، ومن كان منافقاً ظن: أن الدائرة تكون على المؤمنين، فاختلفت ظنونهم، وإلى ذلك أشار ابن مالك بقوله في الخلاصة:

وما لتوكيد فوَحَّدْ أبدأ وثنَّ واجمَعْ غيره وأفردا

٣- اختلف القراء في هذه الألف في الظنونا، فأثبتها وصلأ ووقفأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر، ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو، والكسائي، وتمسكوا بخط المصحف العثماني، وجميع المصاحف في جميع البلدان، فإن الألف فيها كلها ثابتة، واختار هذه القراءة أبو عبيد، إلا أنه قال، لا ينبغي للقارئ أن يدرج القراءة بعدهن بل يقف عليهن، وتمسكوا أيضاً بما في أشعار العرب من مثل هذا، وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والجحدري، ويعقوب بحذفها في الوصل والوقف معاً، وقالوا هي من زيادات الخط، فكتبت كذلك، ولا ينبغي النطق بها، وأما في الشعر، فهو يجوز فيه للضرورة مالا يجوز في غيره، وقرأ ابن كثير، والكسائي، وابن محيص بآثباتها وقفأ وحذفها وصلأ، وهذه القراءة راجحة باعتبار اللغة العربية، وهذه الألف هي التي تسميها النحاة ألف الإطلاق، والكلام فيها معروف، وهكذا اختلف القراء في الألف التي في قوله ﴿الرَّسُولَ﴾ و﴿السَّبِيلَ﴾ كما سيأتي في آخر هذه السورة.

﴿ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْنَهَا وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ۝١٤ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ إِلَّا الْأَذْنَرُ ۚ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۝١٥ قُلْ لَّنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٦ قُلْ مَن ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُم مِّنَ اللَّهِ إِنِ ارَّادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهْم مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝١٧ ﴾

○ الإعراب:

﴿ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْنَهَا ﴾ الواو: عاطفة، ودخلت: فعل ماض مبني للمجهول، وعليهم: متعلقان به، ونائب الفاعل: مستتر، أي: المدينة، أو بيوتهم، ومن: أقطارها: حال، أي: من جميع جوانبها، وثم: حرف عطف، وتراخ، وسئلوا: فعل ماض مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، والفتنة: مفعول به ثان لسئلوا، والمراد بالفتنة: الردة، والرجعة إلى الكفر، واللام: واقعة في جواب لو، وأتوها: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة: لا محل لها ﴿ وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، وتلبسوا: فعل ماض، وفاعل، وبها: متعلقان بتلبسوا، وإلا: أداة حصر، ويسيراً: نعت لمصدر محذوف، أو: لوقت محذوف، فيصح أن تكون مفعولاً مطلقاً، أو: ظرف زمان ﴿ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ إِلَّا الْأَذْنَرُ ۚ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴾ الواو: عاطفة، واللام: موطنه للقسم، وقد: حرف تحقيق، وكانتوا: فعل ماض ناقص، والواو: اسمها، وجملة عاهدوا: خبرها، ولفظ الجلالة: مفعول به، ومن قبل: متعلقان بعاهدوا، وجملة يولون الأدبار: لا محل لها؛ لأنها جواب للقسم، والأدبار: مفعول به ثان ليولون، والمفعول الأول محذوف، أي: لا يولون العدو الأدبار، والواو: عاطفة، وكان، واسمها، وخبرها، أي: مطلوباً.

﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفَرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْنعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾
 لن: حرف نفى، ونصب، واستقبال، وينفعكم: فعل مضارع منصوب بـلن،
 والكاف: مفعول به، والفرار: فاعل، وإن: حرف شرط جازم يميز فعلين،
 وفررتم: فعل ماضٍ في محل جزم فعل الشرط، والجواب، محذوف دل عليه
 ما قبله، ومن الموت: متعلقان بفررتم، وإذا: حرف جواب وجزاء مهمل
 لوقوعه بعد عاطف، كما هو الغالب عليه، ولا: نافية، وتمنعون: فعل
 مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، وإلا: أداة حصر، وقليلاً:
 نعت لمصدر محذوف، أي: إلا تمتعاً قليلاً، أو: صفة لظرف محذوف، أي:
 إلا زماناً قليلاً، فيصح أن تكون مفعولاً مطلقاً، أو: ظرف زمان ﴿قُلْ مَنْ ذَا
 الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ من: اسم استفهام
 مبتدأ، وذا: اسم إشارة في محل رفع خبر، والذي: بدل، وجملة يعصمكم من
 الله: صلة، وإن: شرطية، وأراد: فعل ماضٍ في محل جزم فعل الشرط،
 والجواب: محذوف، دل عليه ما قبله، أي: فمن ذا الذي يعصمكم، وسوءاً:
 مفعول به، أو: أراد بكم رحمة عطف على ما تقدم، ولا بد من تقدير محذوف،
 أي: أو يصيبكم بسوء إن أراد بكم رحمة ﴿وَلَا يَحْذَرُونَ لِمَنْ دُونَ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا
 نَصِيرًا﴾ الواو: استئنافية، أو: حالية، ولا: نافية، ويحذرون: فعل وفاعل،
 ولهم: في محل نصب مفعول ثانٍ ليجدون، ومن دون الله: حال، وولياً:
 مفعول به أول، ولا نصيراً: عطف على ولياً.

﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ
 إِلَّا قَلِيلًا ۝١٨ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْوَفْءُ رَأَيْتَهُمْ يَقْظَرُونَ إِلَيْكَ تَكُودُ أَعْيُنُهُمْ
 كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْوَفْءُ سَلَفُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى
 الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمَرُوا فَاعْبُدُوا اللَّهَ أَعْمَلْتُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾

☆ اللغة:

﴿الْمُعَوِّقِينَ﴾: المشبطين؛ الذين كانوا يخذلون المسلمين، وفي الأساس:

وعاقه، واعتاقه، وعوقه: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ﴾ وتقول: فلان صحبه التعويق، فهجره التوفيق، ورجل عوقه: ذو تعويق، وتريث عن الخير، وتقول: يا من عن الخير يعوق، إِنَّ أَحَقَّ أَسْمَائِكَ أَنْ تَعُوقَ.

﴿أَشْحَهَ﴾: جمع شحيح، وهو البخيل، والحريص، وهو جمع غير مقيس؛ لأن قياس فعيل الوصف الذي عينه ولامه من واد واحد أن تجمع على أفعاء، نحو: خليل، وأخلاء، وظنين، وأظناء، وقد سمع أشحاء، وهو القياس.

﴿سَلَقُوكُمْ﴾: آذوكم، أو ضرؤكم. وفي المختار: «سلقه بالكلام: آذاه، وهو شدة القول باللسان، قال تعالى: ﴿سَلَقُوكُمْ بِاللِّسَانِ﴾ وسلق البقل، أو البيض: أغلاه بالنار، إغلاء خفيفة. وباب الكل: ضرب. وفي المصباح: أنه من باب قتل أيضاً، وعبرة الراغب: السلق: بسط بقهر إما باليد أو باللسان، ويؤخذ من القاموس واللسان: سلق، يسلق، من باب قتل؛ البيض، أو البقل: أغلاه بالنار، وطبخه بالماء. وعلقه بالكلام: آذاه، ومنه: ﴿سَلَقُوكُمْ بِاللِّسَانِ﴾، وعلقه بالرمح: طعنه، وعلقه بالسوط: ضربه إلى أن نزع جلده، وعلق اللحم عن العظم: قشره، ويجوز أن يكون الكلام مجازياً؛ كما سيأتي في باب البلاغة، وعلى كل حال فالعامة تستعمل هذه الكلمة استعمالاً لاغبار عليه.

○ الإعراب:

﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ كلام مستأنف، مسوق لتصوير حال المنافقين، وقد: حرف تكثير، وأصله للتقليل إذا دخل على فعل المضارع، وقد تقدم بحثه، ويعلم الله المعوقين: فعل، وفاعل، ومفعول به، ومنكم: حال، والقائلين: عطف على المعوقين، وإخوانهم: متعلقان بالقائلين، وهلم: اسم فعل أمر، وإلينا: متعلقان به، وهي لغة أهل الحجاز، يسوون فيه بين الواحد والجماعة، ويستعمل لازماً كما هنا، ومتعدياً كما في الأنعام، وقد تقدم القول فيه ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾

الواو: حالية، ولا: نافية، ويأتون البأس: فعل مضارع مرفوع، وفاعل، ومفعول به، أي: القتال، وإلا: أداة حصر، وقليلًا: مفعول مطلق، أو: ظرف زمان ﴿أَشِحَّةٌ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ أشحة: حال من فاعل يأتون، أو: منصوب على الذم بفعل محذوف، تقديره: أذم، وعبرة الزمخشري: أشحة عليكم: في وقت الحرب، أضناء بكم يترفرون عليكم؛ كما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل دونه عند الخوف. فإذا: الفاء استئنافية، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة جاء الخوف: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجملة رأيتهم: لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم، وجملة ينظرون إليك: حال؛ لأن الرؤية هنا بصرية، وإليك: متعلقان ينظرون.

﴿تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْتَنَّى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ جملة تدور أعينهم: حال من فاعل ينظرون، وهو الواو، وكالذي: نعت لمصدر محذوف، أي: تدور دوراناً كدوران عين الذي، فبعد الكاف محذوفان، وهما: دوران، وعين، وجملة يغشى: صلة الذي، ويغشى: فعل مضارع مبني للمجهول، ونائب الفاعل ضمير مصدر نخص بلام العهد، أو بصفة محذوفة والمعنى: ويغشى الغشيان المعهود، وعليه: متعلقان بيغشى، ويجوز أن يكون نائب الفاعل هو الجار والمجرور، وقد تقدم بحث ما ينوب عن نائب الفاعل، فجدد به عهداً ﴿فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِاللَّسِنَةِ حِدَادٍ﴾ الفاء: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة ذهب الخوف: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجملة سلقوكم: جواب شرط غير جازم، لا محل لها، وبالسنة: متعلقان بسلقوكم، وحداد: نعت لالسنة ﴿أَشِحَّةٌ عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أشحة: نصب على الحال، أو: على الذم؛ كما تقدم، وعلى الخير: متعلقان بأشحة، أي: على الغنيمة يطلبونها، وأولئك: مبتدأ، وجملة لم يؤمنوا: خبر، فأحبط: عطف على لم يؤمنوا، والله: فاعل، وأعمالهم: مفعول به، وكان: الواو: حالية، أو:

استثنائية، وكان، واسمها، وخبرها، وعلى الله: حال، والإشارة للإحباط، والمعنى: أن أعمالهم جديرة بالإحباط، لا يصرف عنه صارف، وليس هو بالأمر الصعب العسير.

□ البلاغة:

١- فن التندير:

في قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ الْحَوْفَ رَأَيْتَهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ فن الملع إليه صاحب نهاية الأرب، وابن أبي الإصبع، وهو فن «التندير» وحده: أن يأتي المتكلم بنادرة حلوة، أو نكتة مستطرفة، وهو يقع في الجدل والهزل، فهو لا يدخل في نطاق التهكم، ولا في نطاق فن الهزل الذي يراد به الجد، ويجوز أن يدخل في نطاق باب المبالغة، وذلك واضح في مبالغته تعالى في وصف المنافقين بالخوف والجبن، حيث أخبر عنهم: أنهم تدور أعينهم حالة الملاحظة؛ كحالة من يغشى عليه من الموت، ولو اقتصر على قوله كالذي يغشى عليه لكان كافياً بالمقصود، ولكنه زاد شيئاً بقوله «من الموت» إذ أن حالة المغشي عليه من الموت أشد وأنكى من حالة المغشي عليه من غير الموت، ولو جاء سبحانه في موضع الموت بالخوف لكان الكلام بليغاً لا محالة، غير أن ما جاء في التنزيل أبلغ، وهو مع ذلك خارج مخرج الحق، متزل منزلة الصدق، فإن من كان قوي النفس، شجاع القلب، لا يرضى بالتناق، بل يظهر ما يبطنه الخائف، لأنه لا يبالي بالموت.

٢- الاستعارة المكنية:

وذلك في قوله: ﴿سَلَفَوْكُمْ بِاللِّسَنِ جَدًّا﴾ قد شبه اللسان بالسيف، ثم حذف المشبه به، واستعار شيئاً من خصائصه وهو الضرب، وهذه الاستعارة تتأتى على تفسير السلق بالضرب، والحامل عليه وصف الألسنة بالحداد، كما تقدم في باب اللغة.

﴿يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوتُ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَأْذِنُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۝ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۝﴾

☆ اللفظة:

﴿بَادُوتُ﴾ : جمع باد، وهو ساكن البادية، يقال: لقد بدوت يا فلان! أي: نزلت البادية، وصرت بدويًا، وما لك والبدواة؟ وتبذّي الحضري، ويقال: أين الناس؟ فتقول: لقد بدوا، أي: خرجوا إلى البدو، وكانت لهم غنيمات يبدون إليها.

﴿الْأَعْرَابُ﴾ : قال في القاموس وشرحه: العُرب بالضم وبالتحريك: خلاف العجم، مؤنث، وهم سكان الأمصار، أو عام، والأعراب منهم: سكان البادية، لا واحد له، ويجمع: أعراب، وعرب عاربة، وعرباء، وعربة صُرحاء، ومعربة، ومستعربة: دخلاء.

○ الإعراب:

﴿يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوتُ فِي الْأَعْرَابِ﴾ الكلام مستأنف، مسوق لتصوير خوفهم، ولك أن تجعله حالاً من أحد الضمائر المتقدمة، أي: هم من الخوف بمثابة من لا يصدقون أن الأحزاب قد ذهبوا عنهم، وتحلوا عن نصرتهم. ويحسبون: فعل مضارع مرفوع، والواو: فاعل، والأحزاب: مفعول به أول، وجمله لم يذهبوا: مفعول به ثان، وإن: الواو: عاطفة، وإن: شرطية، ويأت: فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه: حذف حرف العلة، والأحزاب: فاعل، ويودوا:

جواب الشرط مجزوم، وعلامة جزمه: حذف النون، ولو: مصدرية، ولو ما بعدها في تأويل مصدر: مفعول يودوا، أي: يتمنون لخوفهم مما منوا به أشرتهم خارجين إلى البدو، وأنَّ وما في حيزها في تأويل مصدر: فاعل لفعل محذوف، تقديره: يودوا لو ثبت أنهم يادون، وسيأتي مزيد بحث عن لو المصدرية في باب الفوائد، وأنَّ، واسمها، وبادون: خبرها، وفي الأعراب: متعلقان ببادون، أو: بمحذوف حال ﴿يَسْتَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ جملة يسألون: يجوز أن تكون مستأنفة، أو: أن تكون حالاً من ضمير يحسبون، وعن أنباءكم: متعلقان بيسألون، والواو: حالية، ولو: شرطية، وكان، واسمها، وفيكم: خبرها، وما: نافية، وقتلوا: فعل، وفاعل، وجملة ما قاتلوا: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، ويتمشى عليها ما أوردناه في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾... الآية، وإلا: أداة حصر، وقليلًا: نعت لمصدر محذوف، أي: إلا قتلاً قليلاً، أو: نعت لظرف محذوف، أي: إلا وقتاً قليلاً.

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ كلام مستأنف، مسوق لعتاب المتخلفين عن القتال، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وكان: فعل ماض ناقص، ولكم: خبرها المقدم، وفي رسول الله: حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لأسوة، وأسوة: اسم كان المؤخر، وحسنة: صفة لأسوة؛ أي: قدوة حسنة بضم الهمزة، وقد تكسر ﴿لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ لمن: الجار والمجرور: بدل من لكم، وأعيدت اللام مع البديل للفصل، أو يكون بدل اشتمال، وجملة كان: صلة من، واسم كان: مستتر، تقديره: هو، وجملة يرجو الله: خبرها، واليوم الآخر: عطف على لفظ الجلالة، وذكر: عطف على كان، ولفظ الجلالة: مفعول به، وكثيراً: مفعول مطلق، أو: ظرف، وقد تقدم نظيره قريباً ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ لما: ظرفية، حينية، متعلقة بقالوا، أو: رابطة، متضمنة معنى الشرط على كل حال، ورأى المؤمنون الأحزاب: فعل ماض،

وفاعل، ومفعول به، وجملة قالوا: لا محل لها، وهذا: مبتدأ، وما: خبر، والجملة: مقول القول، وجملة وعدنا الله ورسوله: صلة ما ﴿وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ الواو: عاطفة، وصدق الله: فعل، وفاعل، وفيه وضع الظاهر موضع المضمرة لتعظيمه، والتنويه بوعدهما الكائن، وما زادهم: عطف على صدق، وإلا: أداة حصر، وإيماناً: مفعول به ثان لزادهم، وتسليماً: عطف على إيماناً، وفاعل زادهم ضمير الوعد أو الصدق.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ فن تكرير الظاهر تعظيماً، ولو أنه أعادهما مضميرين لجمع بين اسم الله تعالى واسم رسوله في لفظة واحدة، فقال: وصدقا، وقد كره النبي ذلك حين رد على أحد الخطباء الذي تكلموا بين يديه؛ إذ قال: من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى. فقال النبي له: «بئس خطيب القوم أنت! قل: ومن يعص الله ورسوله قصداً إلى تعظيم الله. وقد استشكل بعض العلماء قوله عليه الصلاة والسلام: «حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما». فقال: إنه جمع بينهما في ضمير واحد. وأجيب على هذا الاستشكال: بأن النبي ﷺ أعرف بقدر الله منا، فليس لنا أن نقول كما يقول.

* الفوائد:

لو المصدرية:

لو المصدرية ترادف أن المصدرية في المعنى والسبب، إلا أنها لا تنصب، وأكثر وقوعها بعد مفهوم تمن، مثل: ودّ، وأحب، واختار، وتمنى. وقيل: بل بعد ودّ، وتمنى خاصة؛ لأن الإنسان قد يحب الشيء، ولا يتمنى حصوله لعارض في طلبه. وتقع بعد غير التمني قليلاً، كقول قتيلة - بالتصغير - بنت النضر بن الحارث الأسدية تخاطب النبي ﷺ حين قتل أباهما النضر صبراً بعد أن انصرف من غزوة بدر:

وما كان ضَرْكَ الْمَنْ لَوْ مَنَّتْ وَرِيئًا
مَنْ الْفَتَى وَهُوَ الْمَفِئْظُ الْمُخْتَقُّ

أي: ما كان ضرك المَنْ. وقبل هذا البيت:

أَمْحَمَّدٌ وَلَأَنْتَ فَحَلْ نَجِيَّةٌ

في قومها والفحل فحل مُغْرَقٌ

وسبب قتل النبي أباه: أنه كان يقرأ أخبار العجم على العرب، ويقول: محمد يأتيكم بأخبار عاد وثمود، وأنا آتيكم بخبر الأكاسرة والقيصرة. يريد بذلك أذى النبي. فلما سمع النبي هذا البيت وهو من أبيات أنشدتها بين يديه قال: «لو سمعته قبل قتله ما قتله، ولعفوت عنه». ثم قال: «لا يقتل قرشي صبراً».

هذا وقد استدل بقوله ﷺ: «لو سمعته قبل قتله ما قتله، ولعفوت عنه» بعض الأصوليين على جواز تفويض الحكم إلى المجتهد، فيقال له: احكم بما شئت فهو صواب، وعلى وقوع ذلك، فإن قوله: قبل قتله يدل على أن القتل وعدمه مفوضان إليه، والمانعون من الوقوع يجيبون بأن يجوز أن يكون النبي خَيْرَ فيهما معاً، فقليل له: لك أن تأمر بقتله، وأن لا تأمر، ونحو ذلك، ويجوز أن وحياً نزل بأنه لو شفع فيه ما قتله. والنجبية: الكريمة الحسنة، والفحل: الذكر من كل حيوان، كما في القاموس، والمغرق: اسم فاعل من: أعرق الرجل: صار عريقاً، وهو الذي له عرق في الكرم، ومعنى: لو منتت: لو أنعمت، وأحسنست، ثم يحتمل أن يكون المصدر المؤول من لو ومنتت، أي: المَنْ اسم كان المؤخر، وجملة ضرك: خبرها المقدم، ويحتمل أن يكون المصدر: فاعل لضرك، والجملة: خبر كان، واسمها ضمير الشأن، ويحتمل أن تكون ما: استفهامية، محلها: الرفع على الابتداء، وكان يحتمل أن تكون زائدة، وأن لا تكون، فعلى الأول تكون جملة ضرك: خبراً عن ما الاستفهامية، وعلى الثاني تكون جملة ضرك: خبر كان، وجملة كان: خبر ما، هذا ويحتمل أن تكون لو شرطية على بابها، وما تقدم

دليل الجواب، ويطيح هذا كله. والمغيظ: بفتح الميم: اسم مفعول، من غاظه، يغيظه بالغين والطاء المعجمتين: الغضب، أو شدته، أو سورة أوله، والمحقق بضم الميم، وفتح النون: اسم مفعول، من أحققه بالحاء المهملة: إذا أغاظه.

ونعود إلى ذكر لو المصدرية فتقول: لو المصدرية لا جواب لها، وإذا وليها فعل ماض بقي على مضيه، وإذا وليها فعل مضارع محضته للاستقبال، كما أن المصدرية كذلك.

﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا بُدِيلًا ۝٣٢ لِّيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَّحِيمًا ۝٣٣ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ۝٣٤ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَافِيهِمْ وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْمُرُونَ فَرِيقًا ۝٣٥ وَأَوْفِكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِينَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضَاتِهِمْ تَطْعَمُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝٣٦﴾

☆ اللفظة:

﴿قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾: مات، والنحب: النذر، ووقع قولهم: قضى نحبه عبارة عن الموت؛ لأن كل حي لا بد له من أن يموت، فكانه نذر لازم في رقبته، فإذا مات فقد قضى نحبه، أي: نذره، والنذر بفتح النون، وقد وهم صاحب المنجد فضبطه بكسرهما وهذا غريب. وفي المصباح: نحب، نجبا، من باب: ضرب: بكى، والاسم: النحب، ونحب، نجبا، من باب: قتل: نذر، وقضى نحبه: مات، أو قتل في سبيل الله، وفي التنزيل: ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾

﴿صِيَاصِيهِمْ﴾: حصونهم: جمع: صيصية، وفي القاموس: والصيصية: شوكة الخائط، يسوي بها السدى واللحمة، وشوكة الديك التي في رجله، وقرن البقر والظباء، والحصن، وكل ما امتنع به.

○ الإعراب:

﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان حال الصالحين من الصحابة؛ الذين نذروا أنهم إذا أدركوا حرباً مع رسول الله ثبتوا، وقاتلوا حتى يستشهدوا، وتقسمهم إلى قسمين. ومن المؤمنين: خبر مقدم، ورجال: مبتدأ مؤخر، وجلة صدقوا: صفة لرجال، وما: اسم موصول مفعول به وعاهدوا الله عليه: صلة ما، وعليه: متعلقان بعاهدوا ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ الفاء: تفرعية، ومنهم: خبر مقدم، ومن: مبتدأ مؤخر، وجملة قضى نحبه: صلة من، ومنهم من ينتظر: عطف على ما سبقه، والواو: عاطفة، وما: نافية، وبدلوا: فعل، وفاعل، والمفعول به محذوف، أي: العهد، وتبدلاً: مفعول مطلق ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ﴾ اللام: لام التعليل، ويجزي: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والجار والمجرور: متعلقان بمضمّر مستأنف، مسوق لبيان ما دعا إلى وقوع ما حكى من الأقوال، والتقدير: وقع جميع ما وقع ليجزي الله الصادقين. وقيل: هو متعلق بما قبله، ومرتّب عليه، فيتعلّق بصدقوا على أنه تعليل له، وقيل غير ذلك، وما ذكرناه أولى، والله: فاعل، والصادقين: مفعول به، وبصدقهم: متعلقان بيجزي، ويعذب المنافقين: عطف على ليجزي الله الصادقين، وإن: شرطية، وشاء: فعل ماض، وهو فعل الشرط، والجواب: محذوف، وكذلك مفعول شاء، أي: إن شاء تعذيبهم عذبهم ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ أو: حرف عطف، ويتوب: عطف على ما قبله، وعليهم: متعلقان بيتوب، وجملة إن الله: تعليل لما تقدم، وإنّ، واسمها، وجملة كان: خبرها،

واسم كان: ضمير مستتر، تقديره: هو، وغفوراً: خبرها الأول، ورحيماً: خبرها الثاني.

﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا﴾ الواو: عاطفة، ورد الله الذين كفروا: عطف على ما تقدم، وهو فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به، وجملة كفروا: صلة الموصول، وهم الأحزاب، ويغيظهم: حال، أي: مغيظين، ولك أن تجعله مفعولاً ثانياً لرد، وجملة لم ينالوا خيراً: حال ثانية، أو: حال من الحال الأولى، فهي متداخلة ﴿وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ الواو: عاطفة، وكفى الله المؤمنين: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، والقِتَالُ: مفعول به ثانٍ؛ لأن كفى هنا بمعنى: وقى، وهي عندئذ متعدية لاثنتين، وقد مر القول مفصلاً في كفى، وكان، واسمها، وخبرها ﴿وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُم مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِن صَيَاصِيهِمْ﴾ الواو: عاطفة، وأنزل: فعل ماضٍ، وفاعله: مستتر، يعود على الله، والذين: مفعول به، وجملة ظاهروهم: صلة، ومن أهل الكتاب: حال، ومن صياصيعهم: جار ومجرور متعلقان بأنزل، ولك أن تجعل الكلام مستأنفاً مسوقاً للشرع في سرد قصة غزوة بني قريظة، وستأتي خلاصتها في باب الفوائد ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ وقذف: عطف على أنزل وفي قلوبهم: متعلقان بقذف، والرعب: مفعول به لقذف، وفريقاً: مفعول مقدم لتقتلون، وتأسرون فريقاً: فعل، وفاعل، ومفعول به ﴿وَأَوْرَثَكُمُ أَرْضَهُمْ وَبَدِيرَهُمْ وَأَنُوتَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطَّوُّوها﴾ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿ وأورثكم: فعل، وفاعل مستتر، ومفعول به أول، وأرضهم: مفعول به ثانٍ، وديارهم وأموالهم وأرضاً: معطوفة على أرضهم، وجملة لم تطووها: صفة لأرضاً، وكان، واسمها، وخبرها، والمراد بها: البلاد التي فتحوها فيما بعد.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ...﴾ الآية. فن المناسبة، وقد تقدم الإلماع إلى هذا الفن، وأنه ضربان: مناسبة في المعاني، ومناسبة في

الألفاظ، وما ورد في هذه الآية من الضرب الأول؛ لأن الكلام لو اقتصر فيه على دون الفاصلة لأوهم ذلك بعض الضعفاء: أن هذا الإخبار موافق لاعتقاد الكفار في أنَّ الريح التي حدثت كانت سبباً في رجوعهم خائبين، وكفى المؤمنين قتالهم، والريح إنما حدثت اتفاقاً، كما تحدث في بعض وقائعهم، وقاتل بعضهم لبعض، وظنوا: أن ذلك لم يكن من عند الله، فوقع الاحتراس بمجيء الفاصلة التي أخبر فيها سبحانه: أنه قوي عزيز، قادر بقوته على كل شيء متمتع، وأن حزبه هو الغالب، وأنه لقدرة يجعل النصر للمؤمنين أفانين متنوعة؛ ليزيدهم إيماناً وتثبيتاً، فهو ينصرهم مرة بالقتال، كيوم بدر، وتارة بالريح، كيوم الأحزاب، وطوراً بالرعب، كبني النضير، وأحياناً ينصر عليهم أولاً، ويجعل العاقبة لهم أخيراً، كيوم أحد، وحيناً يريهم: أن الكثرة لم تكن، ولن تكون كل شيء في المعركة، وأنه: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً﴾ ليتحققوا بأن النصر إنما هو من عند الله، كيوم حنين، وهذا من أروع ما يتزين به الكلام.

* الفوائد:

خلاصة قصة غزوة بني قريظة:

أوحى الله إلى نبيه محمد ﷺ صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب: أن الله يأمرك بالمسير إلى بني قريظة، فأذن في الناس: أن من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلي العصر إلا في بني قريظة. فما صلى كثير من الناس العصر إلا بعد العشاء الآخرة، فحاصروهم خمساً وعشرين ليلة، حتى جهدهم الحصار، وقذف الله في قلوبهم الرُّعب، فقال لهم النبي: أنزلون على حكمي؟ فأبوا، فقال: أنزلون على حكم سعد بن معاذ سيد الأوس؟ فرضوا به، فحكم فيهم، فقال: إني أحكم أن تقتل الرجال، وتقسم الأموال، وتسبي الذراري والنساء! فقال النبي: لقد حكمت بحكم الله. ثم استنزلهم، وخندق في سوق المدينة، خندقاً، وقدمهم، ف ضرب أعناقهم، وهم من ثمانمئة إلى تسعمئة.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٢٨﴾ وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾ يٰٓنِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾ يٰٓنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٣٢﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَرَجِعْنَ نَبِيَّ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾﴾

☆ اللغة:

﴿ضِعْفَيْنِ﴾: مثني ضعف بكسر الضاد، يقال: ضعف الشيء: مثله في المقدار، أو: مثله وزيادة غير محصورة، فقولهم: لك ضعفه؛ يعني: لك مثله، أو: ثلاثة أمثاله، أو أكثر، وفي المصباح: ضعف الشيء: مثله، وضعفه: مثله، وأضعفه أمثاله. وقال الخليل: التضعيف: أن يزداد على أصل الشيء، فيجعل مثليه، وأكثر، وكذلك الأضعاف، والمضاعفة، وقال الأزهري: الضعف في كلام العرب: المثل، هذا هو الأصل، ثم استعمل الضعف في المثل وما زاد، وليس للزيادة حد، يقال: هذا ضعف هذا؛ أي: مثله، وهذا ضعفه؛ أي: مثله. قال: وجاز في كلام العرب أن يقال: هذا ضعفه، أي: مثله، وثلاثة أمثاله؛ لأن الضعف زيادة غير محصورة، فلو قال في الوصية: أعطوه ضعف نصيب ولدي؛ أعطي مثليه. ولو قال: ضعفيه؛ أعطي ثلاثة أمثاله. حتى لو حصل للابن مئة أعطي مئتين في

الضعف، وثلاثمئة في الضعفين، وعلى هذا جرى عرف الناس واصطلاحهم، والوصية تحمل على العرف لا على دقائق اللغة. هذا وللضعف بفتح الضاد، والضعف بكسرها، والضعف بضمها، معان نظمها بعضهم بقوله:

في الرأي والعقل يكونُ الضَّعْفُ
والوهنُ في الجسم فذاك الضَّعْفُ
زيادة المِثْلِ كذا والضَّعْفُ
جَمْعُ ضَعِيفٍ وَهُوَ شَاكِي الضَّرِّ

﴿كَأَحَدٍ مِّنَ الْإِنْسَاءِ﴾ أحد - كما يقول الزمخشري - في الأصل بمعنى واحد، وهو الواحد، ثم وضع في النفي العام مستويًا فيه المذكر، والمؤنث، والواحد، وما وراءه. وردّ عليه آخرون فقالوا: أما قوله: أحد في الأصل بمعنى: واحد، وهو الواحد، فصحيح، وأما قوله: وما وراءه؛ فليس بصحيح؛ لأن الذي يستعمل في النفي العام مدلوله غير مدلول واحد؛ لأن واحداً يطلق على كل شيء اتصف بالوحدة، وأحد المستعمل في النفي العام مختص بمن يعقل، وأيضاً فيفرق بينهما بأن المختص بالنفي جامد وهذا وصف، وأيضاً: المختص بالنفي مختص بالعقلاء، وهذا لا يختص، وأما معنى النفي فإنه ظاهر على ما قاله الزمخشري على المجموع.

وفي الإتقان: قال أبو حاتم: أحد: اسم أكمل من الواحد، ألا ترى أنك إذا قلت: فلان لا يقوم له واحد؛ جاز في المعنى أن يقوم له اثنان، بخلاف قولك: لا يقوم له أحد. وفي الأحد خصوصية ليست في الواحد. تقول: ليس في الدار أحد؛ فيكون قد شمل عموم المخلوقين من الدواب، والطير، والوحش، والإنس، فيعم الناس وغيرهم، بخلاف قولك: ليس في الدار واحد؛ فإنه مخصوص بالآدميين دون غيرهم. قال: ويأتي الأحد في كلام العرب بمعنى الواحد، فيستعمل في الإثبات، والنفي، نحو: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ أي: واحد و: ﴿أَيَحْسَبُ أَن لَّنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ و﴿فَمَا يَسْكُرُونَ لِمَ دُفِنُوا﴾

ولا فضل لأحد على أحد. وأحد يستعمل في المذكر والمؤنث. قال تعالى: ﴿لَسْتُ أَكَّاحِدٍ مِنَ النِّسَاءِ﴾ بخلاف الواحد فلا يقال: كواحد من النساء، بل كواحدة. قلت: ولهذا وصف به في قوله تعالى: ﴿فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَنِيزِينَ﴾ بخلاف الواحد، والأحد، له جمع من لفظه، وهو الأحدون، والآحاد، وليس للواحد جمع من لفظه، فلا يقال: واحدون، بل: اثنان، وثلاثة، والأحد ممتنع الدخول في الضرب، والعدد، والقسمة، وفي شيء من الحساب. بخلاف الواحد.

﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾: من القرار؛ أي: الثبات، وأصله: اقررن، بكسر الراء وفتحها، من: قررت بفتح الراء، وكسرها، نقلت حركة الراء إلى القاف وحذفت مع همزة الوصل. وفي القاموس: وقربا المكان، يقربا لكسر والفتح، قراراً، وقروراً، وقرأً، وتقوّة: ثبت، وسكن، كاستقرّ.

﴿تَبَرَّجْنَ﴾: بترك إحدى التاءين، وأصله: تبرجن، أي: تتبخترن في مشيكن. وفي القاموس: تبرجت المرأة: أظهرت زيتها ومحاسنها للأجانب.

﴿الْجَاهِلِيَّةِ﴾: حالة الجهل والوثنية في بلاد العرب قبل الإسلام، أو: الزمن الذي تقدمه، وسيأتي المزيد من بحث الجاهلية الأولى في باب الفوائد.

○ الإعراب:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَتَرْيَيْنَهَا﴾ كلام مستأنف مسوق لتقرير موقف الإسلام من أزواج النبي والمرأة عامة. وقل: فعل أمر، وفاعله: مستر، تقديره: أنت، ولأزواجك: متعلق بقل، وستأتي أسماء أزواج النبي في باب الفوائد، وإن: شرطية، وكنتن: فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط، والتاء: اسمها، والنون: علامة التأنيث، والتخيير لسر أغوار نفوسهن، حتى إذا اخترن الدنيا فارقهن.

وجملة تردن: خبر كان، والنون: فاعل، والحياة الدنيا: مفعول به، وزيتها: عطف على الحياة. ﴿فَتَعَالَىٰ أَمْتَعَكُنَّ وَأُسْرَحَكُنَّ سِرًا جَمِيلًا﴾ الفاء: رابطة لجواب الشرط؛ لأنه يأتي جملة طلبية، وتعالين: فعل أمر مبني على السكون، والنون: فاعل، وأمتعن: مجزوم لأنه جواب الطلب، وأسرحكن: عطف على أمتعن، وسراحاً: مفعول مطلق، وجميلًا: صفة. وهذا أولى من القول: بأن أمتعن جزم لأنه جواب الشرط، وما بين الشرط وجزائه معترض. ﴿وَلَا كُنْتُمْ تُرَدُّونَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْآخِرَةُ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ الواو: عاطفة، وإن: شرطية، وكنتن: فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط، والتاء: اسمها، وجملة تردن: خبرها، والنون: فاعل تردن، والله: مفعول به، ورسوله: عطف عليه، والدار الآخرة: عطف أيضاً، والفاء: رابطة، وإن، واسمها، وجملة أعد للمحسنات: خبرها ومنكن: حال، وأجراً: مفعول به، وعظيماً: صفة.

﴿يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكَ يَفْتَحْهُ مَيْلَنَ يُضَعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ يا: حرف نداء، ونساء النبي: منادى مضاف: ومن: اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ، ويأت: فعل الشرط، وعلامة جزمه: حذف حرف العلة، ومنكن: حال، ويفاحشة: متعلقان بيات، ويضاعف: جواب الشرط مجزوم، وعلامة جزمه: السكون، ولها: متعلقان بيضاعف، والعذاب: نائب فاعل ليضاعف، وضعفين: مفعول مطلق. ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ الواو: حالية، أو: استثنائية، وكان، واسمها، وعلى الله: متعلقان بيسيراً، ويسيراً: خبر كان. ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرًا مَرَّتَيْنِ﴾ عطف على ما تقدم، وهو مماثل لما قبله في إعرابه، وأجرها: مفعول به ثان لنؤتها، ومرتين: نصب على المفعولية المطلق، أو: الظرفية الزمانية. ﴿وَأَعَدْنَا لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ الواو: عاطفة، وأعدنا: فعل ماض، وفاعل، ولها: متعلقان بأعدنا، ورزقاً: مفعول به، وكريماً:

صفة. ﴿يَسَاءَ الَّذِي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ﴾ لستن: ليس، والتاء: اسمها، والنون: علامة جمع الإناث، وكأحد: خبر لستن، ومن النساء: صفة لأحد، وإن: شرطية، واتقيتن: فعل ماضٍ، وفاعله، وهو في محل جزم فعل الشرط، والجواب: محذوف يدل عليه ما قبله، أي: فإنكن أعظم، ويكون قوله: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾ مستأنفاً لتعليل نفي المساواة، ويجوز أن تكون الفاء: رابطة، وجملة لا تخضعن: في محل جزم جواب الشرط، وبالقول: حال، أو: متعلقان بتخضعن.

﴿فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ الفاء: للسببية، ويطمع: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية المسبوبة بالنهاي، والذي: فاعل يطمع، وفي قلبه: متعلقان بمحذوف خبر مقدم، ومرض: مبتدأ مؤخر، والجملة: صلة، وقلن: الواو: عاطفة، وقلن: فعل أمر، والنون: فاعل، وقولاً: مفعول مطلق مبين للنوع، ومعروفاً: صفة. ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ عطف على ما تقدم، وقرن: فعل أمر، وقد تقدم في باب اللغة، وفي بيوتكن: متعلقان به، ولا تبرجن: نهي، وتبرج الجاهلية: مفعول مطلق، والأولى: نعت للجاهلية. ﴿وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ عطف على قرن في بيوتكن. ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ إنما: كافة ومكفوفة، ويريد الله: فعل مضارع، وفاعل، وليذهب: اللام: للتعليل، ويذهب: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، وجملة إنما يريد: تعليل لجميع ما تقدم، والجار والمجرور - أي ليزهد - متعلقان بيريد، وعنكم: متعلقان يذهب، والرجس: مفعول به، وأهل البيت: نصب على الاختصاص للمدح، أي: أخص أهل البيت، ولك أن تجعله منادى محذوف الأداة، أو: على البذل من الكاف، واعترضه المبرد: بأنه لا يجوز البذل من المخاطب، ويطهركم: عطف على يذهب، وتطهيراً: مفعول مطلق.

* الفوائد :

١- أراجيف المغرضين عن تعدد أزواج النبي :

سيطول بنا القول في هذا الصدد؛ لأنه أثار شكوكاً لدى المغرضين وأصحاب الهوى من المستشرقين والمشهرين بالإسلام، فقد قالوا في معرض افتراءاتهم وأراجيفهم : إن تعدد زوجات النبي منافي لشمائل النبوة، ومخالف لما ينبغي أن يتسم به أصحاب الدعوة وهداة الأرواح، وقال بعض المستشرقين ما نصه بالحرف : إن تسع زوجات لدليل على فرط الميول الجنسية، ونسوا، أو تناسوا : أنه لاغضاضة على العظيم أن يحب المرأة، ويشعر بمتتها، وما من فطرة هي أعمق في طبائع الأحياء عامة من فطرة الجنسين، والتقاء الذكر والأنثى، نعم قد تكون الغضاضة إذا طغى هذا الحب؛ حتى أخرج العظيم عن سواء السبيل، وشغله عما هو معني به من هداية، وليس أبعد به صلى الله عليه وسلم عن الاستسلام لتزوات اللذة الجنسية من أنه أوشك أن يطلق نساءه، أو يخبرهن في الطلاق؛ لأنهن طلبن إليه المزيد من النفقة، حدث التاريخ : أن أبا بكر ذهب إليه يوماً يستأذن عليه، فوجد الناس جلوساً لا يؤذن لأحد منهم، ثم دخل أبو بكر وعمر من بعده فوجد النبي جالساً حوله نساؤه واجماً ساكناً، فأراد أبو بكر أن يقول شيئاً يسري عنه، فقال : يا رسول الله ! لو رأيت بنت خارجة !! سألتني النفقة، فقممت إليها فوجأت عنقها، فضحك النبي، وقال : هنّ حولي، كما ترى، يسألنني النفقة ! فقام أبو بكر إلى عائشة يجأ عنقها، وقام عمر إلى حفصة يجأ عنقها، ويقولان : تسألن رسول الله ما ليس عنده ؟! فقلن : والله لا نسأل رسول الله شيئاً ليس عنده . ثم اعتزلهن الرسول شهراً، أو تسعة وعشرين يوماً نزلت بعدها الآية التي فيها التخير، وهي : ﴿ يَأْتِيَنَّكَ لَازِئَاتُكَ . ﴾ الآية . فبدأ الرسول بعائشة، فقال لها : يا عائشة ! إني أريد أن أعرض عليك أمراً أحب أن لا تعجلي فيه حتى تستشيرني أبويك . قالت : وما هو يا رسول الله ! فتلا عليها الآية . قالت : أفيك يا رسول الله أستشير أبوي ؟!

بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة، ثم خيّر نساء كلهن، فأجبن كما أجابت عائشة، وقتعن بما هنّ فيه من معيشة؛ كان كثير من زوجات المسلمين يظفرن بما هو أنعم منها، فعلام يدل هذا؟ لو شاء النبيّ لأغدق عليهن النعمة، ولأغرقهن بتهاويل الزينة، وتعاجيب الحلي، وأطايب اللذات، وهل هذا الصدوف عن ذلك فعل مستسلم للذات الحسية، المتهالك على حب النساء؟ ولما بنى بأولى زوجاته - خديجة - لم تكن لذات الحسن هي التي سيطرت على هذا الزواج، ولا الباعثة عليه؛ لأنه بنى بها وهي في نحو الأربعين، وهو في نحو الخامسة والعشرين، ونيف على الخمسين، وأوتي الفتح المبين وليس له من زوجة غيرها، ولم تبلر عنه أية رغبة في الزواج بأخرى.

قالت له عائشة مرة: هل كانت خديجة إلا عجوزاً بذلك الله خيراً منها! فقال لها مغضباً: «لا والله! ما أبدلني الله خيراً منها: آمنت بي إذ كفر الناس، وصدقت إذ كذبني الناس، وواستني بمالها إذ حرمني الناس، ورزقني الله منها الولد دون غيرها من النساء».

ولو كانت لذات الحسن هي التي سيطرت على زواج النبيّ بعد وفاة خديجة؛ لكان الأحجى بإرضاء هذه اللذات أن يجمع إليه تسعاً من الفتيات الأبقار؛ اللاتي اشتهرن بفتنة الجمال في مكة والمدينة وشبه الجزيرة العربية، فيسرعن إليه راضيات فخورات، وأولياء أمورهن أرضى منهن، وأفخر بهذه المصاهرة التي لا تسمو إليها مصاهرة، بيد أن محمداً لم يتزوج بكراً قط غير عائشة، ولم يكن زواجه بها مقصوداً في بداية الأمر حتى رغبته فيه خولة بنت حكيم؛ التي عرضت عليه الزواج بعد وفاة خديجة.

قالت عائشة: لما توفيت خديجة؛ قالت خولة بنت حكيم امرأة عثمان ابن مظعون للنبي: أي رسول الله ألا تتزوج؟ قال: «من؟» قالت: إن شئت بكراً، وإن شئت ثيباً؟ قال: «فمن البكر؟» قالت: بنت أحب الناس إليك

عائشة بنت أبي بكر . قال : «فمن الثيب؟» قالت : سودة بنت زمعة أمّنت بك واتبعتك .

ثم كانت سودة هي أولى النساء اللاتي بنى بهن بعد وفاة خديجة وكان زوجها الأول - ابن عمها - قد توفي بعد رجوعه من الهجرة إلى الحبشة ، وكانت هي من أسبق النساء إلى الإسلام ، فأمنت وهجرت أهلها ، ونجا بها زوجها إلى الحبشة فراراً من إغاثات المشركين له ولها ، فلما مات لم يبق لها إلا أن تعود إلى أهلها ، فتصبأ وتؤذى ، أو تتزوج بغير كفء ، فضمها النبيُّ إليه حماية لها ، وتالياً لأعدائه من آلها ، وكان غير هذا الزواج أولى به لو نظر إلى لذات حسن ، ومال إلى متاع .

وكان للنبيِّ زوجة أخرى اتسمت بالوضاءة والحدائة والغضاضة ، وهي : زينب بنت جحش ابنة عمته ؛ التي زوجها زيداً بن حارثة بأمره وعلى غير رضا منها ؛ لأنها أنفت - وهي ما هي في الحسب والقراية إلى رسول الله - من أن يتزوجها غلام عتيق ، هذه أيضاً لم يكن للذات الحسن سلطان في بناء النبي بها بعد تطليق زيد إياها ، وتعلن التوفيق بينهما ، وستأتي قصتها كاملة مدعومة بالتحليل التام لها .

أما سائر زوجاته فما من واحدة منهن إلا كان لزوجها بهن سبب من المصلحة العامة .

إجمال أسماء زوجاته :

قال ابن الكلبي : إن النبي ﷺ تزوج خمس عشرة امرأة ، ودخل بثلاث عشرة ، وجمع بين إحدى عشرة ، وتوفي عن تسع ؛ فأولهن ؛ خديجة بنت خويلد ، وكانت قبله تحت عتيق بن عابد بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، ومات عنها ، وتزوجها بعده أبو هالة بن زرارة بن النباش التميمي ، فولدت له هند ، ثم مات عنها ، وتزوجها بعده النبيُّ فولدت له ثمانية : القاسم ، والطيب ، والطاهر ، وعبد الله ، وزينب ، ورقية ، وأم كلثوم ، وفاطمة . فأما الذكور : فماتوا وهم صغار ، وأما الإناث : فبلغن ، ونكحن ، وولدن ، ولم

يتزوج على خديجة أحداً، وكان موتها قبل الهجرة بثلاث سنين ثم بعدها: سودة بنت زمعة، وقيل: عائشة، وكانت بنت ست سنين، فدخل بها في المدينة وهي ابنة تسع، ومات عنها وهي ابنة ثمانين عشرة، وماتت سنة ثمان وخمسين. وأما سودة: فكانت امرأة ثيباً، وكانت قبله عند السكران بن عمرو بن عبد شمس، ومات عنها، فخلف عليها رسول الله، ودخل بها بمكة. ثم تزوج بعدها حفصة بنت عمر بن الخطاب، وكانت قبله تحت خنيس بن حذافة السهمي، وكان بدرياً، وماتت بالمدينة في خلافة عثمان. ثم تزوج بعدها أم سلمة ابنة أبي أمية المخزومية، وكانت قبله تحت أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومي، شهد بدرًا، وأصابته جراحة يوم أحد، فمات عنها، فتزوجها رسول الله قبل الأحزاب، ثم تزوج زينب بنت خزيمة من بني عامر بن صعصعة، ويقال لها: أم المساكين، وتوفيت في حياته، ولم يمت غيرها وغير خديجة في حياته، وكانت زينب قبله تحت الطفيل بن الحارث بن عبد المطلب. ثم تزوج جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية من بني المصطلق، وكانت تحت مالك بن صفوان. ثم تزوج أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب، وكانت قبله تحت عبد الله بن جحش، وكان من مهاجرة الحبشة، فتنصر، ومات بها، فأرسل رسول الله إلى النجاشي فخطبها عليه وتزوجها وهي بالحبشة، وساق النجاشي المهر لها عن رسول الله، وماتت في خلافة أخيها معاوية. ثم تزوج زينب بنت جحش، وستأتي قصتها. ثم تزوج عام خير صفية بنت حيي بن أخطب. ثم تزوج ميمونة بنت الحارث الهلالية، وكانت قبله تحت عمير بن عمرو الثقفي، فمات عنها، وخلف عليها أبو زهير بن عبد العزى، ثم رسول الله، وهي خالة ابن عباس، وخالد بن الوليد، ثم تزوج امرأة من بني كليب يقال لها: شاة بنت رفاعة، وقيل: سنا بنت الصلت، وقيل: ابنة الصلت بن حبيب، توفيت قبل أن يدخل بها، وقيل: الشنباء، دخل بها، ومات ابنه إبراهيم، فقالت: لو كان نبياً ما مات ولده، فطلقها، ثم تزوج غزية بنت جابر الكلابية، قال ابن

الكلبي: غزية هي أم شريك، فلما قدمت على النبي وأراد أن يخلو بها استعاذت منه، فردها، ثم تزوج العالية ابنة ظبيان، فجمعها ثم فارقها، ثم تزوج قتيلة ابنة قيس أخت الأشعث، فتوفي عنها قبل أن يدخل بها، فارتدت، ثم تزوج فاطمة بنت الضحاك. وقيل: تزوج خولة بنت الهذيل بن هبيرة، وليلى بنت الحطيم عرضت نفسها عليه، فتزوجها وفارقها.

قال ابن الكلبي: أما من خطب النبي من النساء ولم ينكحها: فأم هانئ بنت أبي طالب، خطبها ولم يتزوجها، وضباعة بنت عامر من بني قشير، وصفية بنت بشامة الأعرور العنبري، وأم حبيبة ابنة عمه العباس، فوجد العباس أخاً له من الرضاعة فتركها، وجمرة بنت الحارث بن أبي حارثة خطبها، فقال أبوها: بها سوء، ولم يكن بها وجع، فرجع إليها فوجدها قد برصت.

وأما سراريه: فمارية ابنة شمعون القطبية، ولدت له إبراهيم، وريحانة ابنة زيد القرظية، وقيل: هي من بني النضير، وأخرى وهبتها له زينب بنت جحش، واسمها: نفيسة، والرابعة أصابها في بعض السبي، ولم يعرف اسمها.

وفي المواهب رواية أخرى تختلف فيها الأسماء بعض الاختلاف، ويطول بنا القول لو نقلناها، فليرجع إليها من يشاء.

وكان إعزاز من ذلوا بعد عزة سنة النبي في معاملة جميع الناس، ولا سيما النساء اللاتي تنكسر قلوبهن في الذل بعد فقد الحماية والأقربين، ولهذا خير صفية الإسرائيلية سيدة بني قريظة بين أن يلحقها بأهلها، وأن يعتقها، ويتزوج بها، فاختارت الزواج منه.

هذا وتكشف لنا مراجعة الحياة الزوجية لمحمد عليه الصلاة والسلام عن أسباب حفزته إلى الزواج بهن، واستجماع لهذا العدد منهن، ولا حرج على رجل قويم الفطرة أن يلتمس المتعة في زواجه، ولكن الواقع: أن المتعة لم تكن قط مقدّمة في الاعتبار عند نظر النبي في اختيار واحدة من زوجاته قبل

الدعوة، أو بعدها، أو بعد تجاوز الكهول، وإنما كان الاختيار كله على حسب حاجتهم إلى الإيواء الشريف، أو على حسب المصلحة الكبرى التي تقضي باتصال الرحم بينه وبين سادات العرب وأساطين الجزيرة من أصدقائه وأعدائه، لا استثناء في هذه الخصلة لزوجة واحدة بين جميع زوجاته؛ حتى التي بنى بها فتاة بكرًا موسومة بالجمال، وهي السيدة عائشة.

٢- الجاهلية الأولى:

اختلف الناس في الجاهلية الأولى، وأصح ما قيل: أنهما جاهليتان أولى وأخيرة؛ فالأولى هي القديمة، ويقال لها: الجاهلية الجهلاء، وهي تمتد إلى أبعد الآماد. والجاهلية الأخيرة تمتد من منتصف القرن الخامس الميلادي، وفي الجاهلية الأولى كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ، فتمشي في منتصف الطريق تعرض نفسها على الرجال، فنهين عن ذلك.

﴿وَأَذْكُرَكُمَا يَتْلَىٰ فِي يُوتِيكُنَّ مِنْ مَّابْنَتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ٢٨﴾ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِينَ وَالْقَنَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِتِينَ وَالصَّامِتَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٢٩﴾ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ٣٠﴾ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتُخْفِي النَّاسَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي

وقضى الله ورسوله: صلة، والجواب: محذوف يدل عليه النفي المتقدم، ولك أن تجعل إذا للظرفية المحضة، فتعلق بالاستقرار الذي تعلق به خبر كان، وأن يكون: مصدر مؤول هو اسم كان، ولهم: خبر يكون المقدم، والخيرة: اسمها المؤخر، وذكر يكون لأن المؤنث مجازي، وقرىء بالتاء، ومن أمرهم: حال من الخيرة، والخيرة: مصدر تخير، كالطيرة من: تطير، وجمع الضمير في: أمرهم، وفي: لهم؛ لوقوعهما في سياق النفي، وقد تقدم: أن النكرة إذا وقعت في سياق النفي دلت على العموم؛ ليشمل كل مؤمن ومؤمنة؛ كما غلب المذكر على المؤنث. ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ الواو: عاطفة، ومن: شرطية مبتدأ، ويعص: فعل الشرط مجزوم بحذف حرف العلة، وفاعل يعص: مستتر، تقديره: هو، يعود على من، ولفظ الجلالة: مفعول به، ورسوله: عطف عليه، والفاء: رابطة للجواب؛ لأنه اقترن بقد، وضل: فعل ماض، وفاعله: مستتر أيضاً، وضلالاً: مفعول مطلق، ومبيناً: صفة.

﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ عطف على ما سبق، وإذ: ظرف لما مضى متعلق باذكر مقدراً، وجملة تقول: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وللذي: متعلقان بتقول، وجملة أنعم الله عليه: صلة، وأنعمت عليه: عطف على الصلة، وجملة أمسك: مقول القول، وعليك: متعلقان بمحذوف حال؛ كما قيل في اللام في «سقياً لك» وإما متعلقان بأمسك على حذف مضاف، أي: أمسك على نفسك، وزوجك: مفعول به، واتق الله: عطف على أمسك. ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ الواو: واو الحال، أو للعطف، وفي نفسك: متعلقان بتخفي، وما: مفعول به، والله: مبتدأ، ومبديه: خبر، والجملة: صلة ما. ﴿وَتُخْفِي النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ الواو: حالية، أو عاطفة أيضاً، وتخشي الناس: فعل مضارع، وفاعل مستتر، ومفعول به، والواو: عاطفة، أو: حالية، والله: مبتدأ، وأحق: خبر، وأن، وما في حيزها: مصدر مؤول في محل

رفع بدل اشتمال من اسم الله، وقد تقدم هذا الإعراب في سورة التوبة، ونزيد هنا: أنه يجوز أن يكون منصوباً بنزع الخافض متعلق بأحق، واختار أبو البقاء وجهاً ثالثاً، وهو أن يكون أن تخشوه: مبتدأ، وأحق: خبره مقدم عليه، والجملة: خبر عن اسم الله.

﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا ﴾ الفاء: استئنافية، ولما: ظرفية حينية، أو: رابطة متضمنة معنى الشرط، وقضى زيد: فعل، وفاعل، ومنها: متعلقان بقضى، ووطراً: مفعول به، وزوجناها: فعل ماض، وفاعل، والكاف: مفعول به أول، والهاء: مفعول به ثان، والجملة لا محل لها. وقضاء الوطر في اللغة: بلوغ منتهى ما في النفس من الشيء. ﴿ لَيْكِي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ﴾ اللام: حرف جر للتعليل، وكي: حرف مصدري، ويكون: فعل مضارع منصوب بكي، والمصدر المؤول في محل جر باللام، والجار والمجرور: متعلقان بزواجناها على أنه تعليل للتزويج، وعلى المؤمنين: خبر يكون المقدم، وخرج: اسمها المؤخر، وفي أزواج أدعيائهم: صفة لخرج. ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَقْضُوعًا ﴾ كان، واسمها، وخبرها، والجملة: معترضة، أو: معطوفة على ما تقدم.

* الفوائد:

وعندناك ببسط القول في قصة زواج زيد بن حارثة بزَيْنَب بنت جحش، ويراً بالوعد، ودحضاً للأراجيف التي أثارها المشككون، والذين في قلوبهم مرض وهوى نقول: تقدم القول في ترجمة زيد بن حارثة، وأن النَّبِيَّ ﷺ زوجه زَيْنَب بنت جحش، وكان قد خطبها عليه، فكره عبد الله وزَيْنَب ذلك؛ لظنهما قبل ذلك: أن النبي خطبها لنفسه، ثم رضيا، فأنكحها إياه وساق عنه إليها مهرها ستين درهماً، وخماراً، وملحفة، ودرعاً، وإزاراً، وخمسين مدّاً من طعام، وثلاثين صاعاً من تمر كما يروى، فمن الجدير بالملاحظة: أن زَيْنَب كانت بنت عمة النبي، وريبت تحت نظره،

وشملها من عنايته ما يشمل البنت من والدها، ولو كان للجمال سلطان على قلبه صلى الله عليه وسلم كما يزعم المتشككون لكان أقوى سلطانه عليه جمال البكر في روائه ونضرة جدته، وقد كان يراها ولم يكن بينه وبينها حجاب، ولا يخفى عليه شيء من محاسنها الظاهرة، بيد أنه لم يرغبها لنفسه، ورغبها لمولاه، فكيف يستهويه جمالها، ويصيبه سهم حبها بعد أن صارت زوجاً لعبد أعتقه، وأنعم عليه بالحرية؟

هذا ولم يعرف في الطباع أن تغلب الشهوة على الإنسان حتى يعشق من هو قريب منه، أو من عايشه في صغره، فكيف يسوغ لنا أن ندعي وجود هذه الشهوة في رجل عرف بالعفة والاستقامة طوال عمره، وصوت الله يهتف في أذنه: ﴿وَلَا تَمْدَنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بل كيف يسمح لنفسه بالانزلاق إلى هذه الوهدة السحيقة وهو يتهاى لبث رسالة، ونشر تعاليم دين جديد، يتغاير مع مألوف قومه، ويهدم ما ألفوه من عادات، وترسموه من نُظُم وطقوس؟

الواقع: أنه صلى الله عليه وسلم لم يبال بإيذاء زينب الاقتران بزيد ورغبتها عنه، وقد كان يعلم حق العلم: أن زواجاً يقوم على التنافر أمر يفقد طبيعة الانسجام بين الزوجين التي لا بد منها ليسود الوئام بينهما، وتستقر الحياة الزوجية على أوطد الدعائم، ولكنه أراد تنفيذ أمر الله في محو عادة جاهلية رديئة درج عليها العرب آنذاك، وهي إعطاء الدعي جميع حقوق الابن، وإجراء جميع الأحكام المعتبرة للابن عليه، وله حق في الميراث، وحرمة النسب، وقد تقدم قوله تعالى بهذا الصدد ناعياً على العرب ما كانوا يدينون به: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ وليس أحد أجدر من النبي يختصه الله بهذا التكليف الذي يبطل تلك العادة، ويحمل العرب على التقصي منها، فعمد بوحي منه تعالى إلى خرق العادة، وإبطالها، فأرغم زينب أن تتزوج بزيد وهو مولاه وصفيه تمهيداً لإقامة شرع جديد، وتنفيذ حكم إلهي لا محيد عن تنفيذه، وبعد أن

صارت زينب إلى زيد لم يسلس قيادها، ولم يلن إياؤها، بل شمخت عليه، وتعالّت، وتعمدت إيلام قلب زوجها بالتعالي عليه في النسب والحرية، فاشتكى زيد ذلك إلى النبي المرة بعد المرة، والنبي في خلقه السمع، وسجاياه الطاهرة يهدد من آلام زيد، ويقول له: ﴿أَسِيكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ إلى أن أتى أمر الله، وغلب على ذلك كله، فسمح لزيد بطلاقها بعد أن استحال جو البيت جحيماً لا يطاق، كما قال تعالى: ﴿لَكَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَنْزِلِ أَذْعِيَابَهُمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ وأكد ذلك كما يأتي، بقوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

وعلى هذا النحو يمكن القول بصورة جازمة: إن الله تعالى ذكر نبيه بما وقع منه؛ ليزيده تثبيتاً على الحق، وليدفع عنه ما حاك في صدور ضعاف العقول، فقال: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالإِسْلَامِ ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ بالعق، والحرية، والاصطفاء بالولاية، والمحبة، وتزويجه بنت عمك، وتعظه عندما كان يشكو إليك من إيذاء زوجه: ﴿أَسِيكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ واخشه في أمرها، فإن الطلاق يشينها، وقد يؤذي قلبها، وارع حق الله في نفسك أيضاً، فربما لا تجد بعدها خيراً منها، تقول ذلك وأنت تعلم: أن الطلاق أمر لا بد منه؛ لما ألهمك الله أن تمتثل أمره بنفسك؛ لتكون أسوة حسنة لمن معك، ولمن يأتي بعدك، وإنما غلبك في ذلك الحياء، وخشية أن يقولوا: تزوج محمد مطلقة متبناه، فأنت في هذا ﴿وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ من الحكم الذي ألهمك ﴿وَتَخْفَى النَّاسَ وَاللَّهُ﴾ الذي أمرك بذلك كله ﴿أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ﴾ فكان عليك أن تمضي في الأمر من أول وهلة تعجلاً بتنفيذ كلمته وتقرير شرعه، ثم زاده بياناً بقوله: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا﴾ أي: حاجة بالزواج ﴿زَوْجَتُكَمَا لَكَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَنْزِلِ أَذْعِيَابَهُمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا﴾ لترفع الوحشة من نفوس المؤمنين، ولا يجدوا في أنفسهم حرجاً من أن يتزوجوا نساء كن من قبل زوجات لأدعيائهم ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾.

هذا هو التعليل الصحيح، والتفسير القويم، لهذه القصة وأما ما روه:
 من أن النبي مَرَّ ببَيْت زيد، وهو غائب، فرأى زينب، فوقع منها في قلبه شيء، فقال: سبحان مقلب القلوب، فسمعت زينب التسيبحة، فنقلتها إلى زيد، فوقع في قلبه أن يطلقها، إلى آخر هذا الهراء الذي يترفع النبي عنه، فقد فنده المحققون من العلماء، وقال الإمام أبو بكر بن العربي: إنه لا يصح، وإن الناقلين له المحتجين به على مزاعمهم في فهم الآية لم يقدروا مقام النبوة حق قدره، ولم تصب عقولهم من معنى الصحة كنهها، وأطال ابن العربي في ذلك إلى أن يقول: فأما قولهم: إن النبي ﷺ رآها، ف وقعت في قلبه؛ فباطل، فإنه كان معها في كل وقت وموضع، ولم يكن حيث تدحجاب، فكيف تنشأ معه، وينشأ معها، ويلحظها في كل ساعة، ولا تقع في قلبه إلا إذا كان لها زوج وقد وهته نفسها، وكرهت غيره، فلم يخطر ذلك بباله، فكيف يتجدد هوى لم يكن؟ حاشا لذلك القلب المطهر من هذه العلاقة الفاسدة، وقد قال سبحانه: ﴿وَلَا تَعْدَنْ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا لِنَفْسِهِمْ فِيهِ﴾ والنساء أفتن الزهرات، وأنشر الرياحين؟ ولم يخالف هذا في المطلقات، فكيف في المنكوحات المحبوسات. إلى أن يقول: فإن قيل: لأي معنى قال له: أمسك عليك زوجك وقد أخبره الله أنها زوجته؟ قلنا: أراد أن يختبر منه مالم يُعلمه الله به من رغبته فيها، أو رغبة عنها، فأبدى له زيد من النفرة عنها، والكرهية فيها مالم يكن علمه منه في أمرها، فإن قيل: كيف يأمره بإمسакها وقد علم أن الفراق لا بدَّ منه، وهذا تناقض؟ قلت: بل هو صحيح للمقاصد الصحيحة، كإقامة الحجة، ومعرفة العاقبة، ألا ترى أن الله يأمر العبد بالإيمان وقد علم أنه لا يؤمن، فليس في مخالفة متعلق الأمر لمتعلق العلم ما يمنع من الأمر به عقلاً وحكماً، وهذا من نفيس العلم فاقبلوه.

قال الترمذي الحكيم في نواحر الأصول: إنما عتب الله عليه من أجل أنه قد أعلمه بأنه ستكون هذه من أزواجك، فكيف قال بعد ذلك لزيد: أمسك

عليك زوجك، وأخذتك خشية الناس أن يقولوا: تزوج زوجة ابنه والله أحق أن تخشاه. وقال النحاس: قال بعض العلماء ليس هذا من النبي ﷺ خطيئة، ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار، وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه، وأخفى ذلك في نفسه خشية أن يفتن به الناس. وروي عن علي بن الحسين: أن النبي ﷺ كان قد أوحى الله إليه أن زيدا يطلق زينب، وأنه يتزوجها بتزويج الله إياها، فلما شكازيد للنبي ﷺ خلق زينب، وأنها لاتطيعه، وأعلمه بأنه يريد طلاقها؛ قال له رسول الله ﷺ على جهة الأدب والوصية: اتق الله في قولك وأمسك عليك زوجك، وهذا هو الذي أخفى في نفسه، وخشي رسول الله أن يلحقه قول من الناس في أن يتزوج زينب بعد زيد، وهو مولاه لو أمره بطلاقها، فعاتبه الله على هذا القدر من أن خشي الناس في شيء قد أباحه الله تعالى، وأعلمه: أن الله أحق بالخشية.

وقال الأستاذ الإمام محمد عبده: أما والله! لولا ما أدخل الضعفاء والمدلسون من مثل هذه الرواية ما خطر ببال مطلع على الآية الكريمة شيء مما يرمون إليه، فإن نصّ الآية ظاهر جلي، لا يحتمل معناه التأويل، ولا يذهب إلى النفس منه إلا أنّ العتاب كان على التمهل في الأمر، والترث به، وأنّ الذي كان يخفيه في نفسه هو ذلك الأمر الإلهي الصادر إليه بأن يهدم تلك العادة المتأصلة في نفوس العرب، وأن يتناول المعول لهدمها بنفسه، كما قدر له أن يهدم أصنامهم بيده لأول مرة عند فتح مكة، وكما هو شأنه في جميع ما نهى عنه من عاداتهم، وهذا الذي كان يخفيه في نفسه كان الله مبدية بأمره الذي أوحاه إليه في كتابه، ويتزويجه زوجة من كانوا يدعونونه ابناً له، ولم يكن يمنعه من إبداء ما أبدى الله إلا حياء الكريم، وتؤدة الحليم، مع العلم بأنه سيفعل لا محالة، لكن مع معاونة الزمان.

﴿ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴾ (٣٥) الَّذِينَ يَلْفُفُونَ بِأَلْفٍ وَخَمْسِينَ أَلْفًا وَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ

أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٣٨﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾

○ الإعراب:

﴿ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ استئناف مسوق لنفي الحرج عنه صلى الله عليه وسلم في زواجه بزینب، وهي امرأة زيد الذي تبناه، وما: نافية، وكان: فعل ماض ناقص، وعلى النبي: خبر كان المقدم، ومن: حرف جر زائد، وحرج: مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنه اسم كان المؤخر، وفيما: صفة لحرج، وجملة فرض الله: صلة لما. ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴾ سنة الله: اسم موضوع موضع المصدر؛ لأن السنة بمعنى الطريقة والسيرة، وتأتي أيضاً بمعنى الطبيعة، والشرعة، والوجه، أو دائرته، وهذا ما جنح إليه الزمخشري في إعرابه، واختاره غيره أن يكون نصباً على المصدر، أو: على نزع الخافض، أي: كسنة الله في الأنبياء الذين من قبل، وسيأتي مزيد من القول في هذا الصدد في باب الفوائد، وفي الذين: متعلقان بمحذوف حال؛ أي: متبعة، وجملة خلوا: صلة الذين، ومن قبل: متعلقان بخلوا، وكان أمر الله: كان، واسمها، وقدرًا: خبرها، ومقدورًا: صفة لازمة للتأكيد؛ كيوم أيوم، وليل أليل، وظل ظليل. ﴿ الَّذِينَ يَلْفُفُونَ رِسَالَتِ اللَّهِ ﴾ الذين: لك أن تجعلها صفة للأنبياء، أي: في الأنبياء الذين خلوا من قبل والذين يلففون رسالات الله، ولك أن تقطعها، فتعربها خبراً لمبتدأ محذوف، أي: هم الذين، وجملة يلففون: صلة، ورسالات الله: مفعول يلففون.

﴿ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ ويخشونه: فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به، ولا: نافية، ويخشون: فعل مضارع، وفاعل، وإلا: أداة حصر، ولفظ الجلالة: مفعول يخشون، وكفى: فعل ماض، والباء: حرف جر زائد، والله: فاعل كفى محلاً، وحسيباً: تمييز،

أو: حال. ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ ما: نافية، وكان محمد: كان، واسمها، وأبا أحد: خبرها، ومن رجالكم: صفة لأحد. ﴿وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ الواو: عاطفة، ولكن حرف استدراك مهمل؛ لأنه خفف، ورسول الله: عطف على أبا أحد، أو: نصب على تقدير كان؛ لدلالة كان السابقة عليها؛ أي: ولكن كان رسول الله، وخاتم النبيين: عطف على رسول الله، والخاتم: هو الطابع - بفتح التاء وكسرها - وكان، واسمها، وخبرها، وبكل شيء: متعلقان بعلماً.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ...﴾ الآية. فن التلخيص، وفي محيط المحيط: التلخيص عند البلغاء: هو التناسب، وهو عبارة عن إخراج الكلام مخرج التعليم بحكم، أو أدب لم يرد المتكلم ذكره، وإنما قصد ذكر حكم داخل في عموم الحكم المذكور الذي صرح بتعليمه، وأوضح من هذا أن يقال: إنه جواب عام عن نوع من أنواع جنس تدعو الحاجة إلى بيانها كلها، فيعدل المجيب عن الجواب الخاص عما سئل عنه من تبين ذلك النوع إلى جواب عام يتضمن الإبانة على الحكم المسؤول عنه وعن غيره مما تدعو الحاجة إلى بيانه، فإن قوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ...﴾ الخ جواب عن سؤال مقدر، وهو قول قائل: أليس محمداً أبا زيد بن حارثة؟ فأتى الجواب يقول: ما كان محمد أبا أحد من رجالكم. وكان مقتضى الجواب أن يقول: ما كان محمد أبا زيد، وكان يكفي أن يقول ذلك، ولكنه عدل عنه ترشيحاً للإخبار بأن محمداً ﷺ خاتم النبيين، ولا يتم هذا الترشيح إلا بنفي أبوته لأحد من الرجال، فإنه لا يكون خاتم النبيين إلا بشرط أن لا يكون له ولد قد بلغ، فلا يرد: أنَّ له الطاهر والطيب والقاسم؛ لأنهم لم يبلغوا مبلغ الرجال، ثم احتاط لذلك بقوله: ﴿مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ فأضاف الرجال إليهم لا إليه فالتف المعنى الخاص في المعنى العام، وأفاد نفي الأبوة الكلية

لأحد من رجالهم، وانطوى في ذلك نفي الأبوة لزيد، ثم إن هناك تليفاً آخر، وهو قوله: ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ فعدل عن لفظ نبي إلى لفظة رسول لزيادة المدح؛ لأن كل رسول نبي ولا عكس، على أحد القولين، فهذا تليفي بعد تليفي.

* الفوائد:

المفعول المطلق والمصدر:

المفعول المطلق هو الحاصل بالمصدر، أي: الأثر لا المصدر الذي هو التأثير، فإطلاق المصدر على المفعول بضرب من المسامحة، وعدم التمييز بين التأثير والأثر، وإيضاح ذلك: أن صيغ المصادر موضوعة للأثر الحاصل بتأثير الفاعل المسمى بلفظ المصدر، كما أنها موضوعة لإيقاع ذلك الأثر، وإلا يلزم التجوز في كل مفعول مطلق، ولا سبيل إليه لوجود أمانة الحقيقة من تبادر معناه من غير حاجة إلى القرينة، وفي عدم التمييز بين التأثير والأثر، وإن صرح به ابن سينا؛ نظراً لأنهما من مقولتين مختلفتين، فالأول من مقولة الفعل، والثاني من مقولة الانفعال، وقال بعض المحققين: الاتحاد أمر موجود، لكن لا ينافي الاختلاف بحسب المفهوم، فإن الضوء الحاصل من الشمس في البيت أمر موجود، لكن إذا نسب إلى الشمس يسمى: إضاءة، وإذا نسب إلى البيت يسمى: استضاءة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا ﴿١١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿١٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿١٣﴾ تَجِيئُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿١٤﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٥﴾ وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴿١٦﴾ وَيَشِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴿١٧﴾ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ

وَالْمُتَّقِينَ وَدَعَا أَذُنَهُمْ وَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٨﴾

○ الإعراب:

﴿يَتَّخِذُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذُنًا أَدَّكَرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان: أن الذكر ليس له حدود ينتهي إليها، ويقف عندها؛ إذ ما من عبادة إلا ولها حدود معلومة، ورسوم مرسومة، ما عدا الذكر، فإنه يتجاوز حدود الزمان والمكان. واذكروا الله: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، وذكرأ مفعول مطلق، وكثيراً: صفة. ﴿وَسَيَحُوهُ بَكْرُهُ وَأَصِيلًا﴾ فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، وبكرة: ظرف لأول النهار، متعلق بسبحوه، وأصيلًا: عطف على بكرة، وهو ظرف لآخر النهار، وسياطي سر تخصيصهما وتخصيص التسييح بالذكر في باب البلاغة. ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ تعليل لما تقدم من الأمر بالذكر والتسييح، وهو: مبتدأ، والذي: خبره، وجملة يصلي: صلة الموصول، وعليكم: متعلقان بيصلي، وملائكته: عطف على الضمير المستكن في يصلي. ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ اللام: للتعليل، ويخرجكم: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل مستتر، والكاف: مفعول به، والجار والمجرور: متعلقان بيجريكم، وكان: الواو: اعتراضية، وكان، واسمها المستتر، وبالمؤمنين: متعلقان برحيمًا، ورحيمًا: خبرها، والاعتراض بمثابة التقرير لمضمون ما تقدم.

﴿يَجْعَلُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامًا وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ استئناف، مسوق لبيان ما أعد لهم في الآجلة، وتحيتهم: مبتدأ، والهاء: مضاف لتحية من إضافة المصدر إلى مفعوله؛ أي: يحيون يوم لقائه بسلام، والظرف: متعلق بمحذوف حال، وجملة يلقونه: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وسلام: خبر تحيتهم، والواو: استئنافية، وأعد: فعل ماض، وفاعل مستتر يعود على الله، ولهم: متعلقان بأعد، وأجرأ: مفعول به، وكريمًا:

صفة. ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ إن، واسمها، وجملة أرسلناك: خبرها، وشاهدًا: حال مقدرة، وسيأتي ذكر الحال المقدرة وسرها في باب الفوائد، ومبشراً ونذيراً: عطف على شاهدًا. ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ وداعياً: عطف على شاهدًا، وإلى الله: متعلقان بداعياً، وبإذنه: حال، وسيأتي سر هذه الاستعارة في باب البلاغة. وسراجاً منيراً: عطف أيضاً، والكلام تشبيه بليغ سيأتي حكمه في باب البلاغة ﴿وَيَشِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ عطف على ما تقدم، ويشر: فعل أمر، والمؤمنين: مفعول به، وبأن: متعلقان ببشر، ولهم: خبر أن، ومن الله: حال، وفضلاً: اسم أن المؤخر، وكبيراً: صفة لفضلاً.

﴿وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذُنَهُمْ﴾ عطف على ما تقدم، ولا: ناهية، وتطع: فعل مضارع مجزوم بلا، والفاعل: مستتر، تقديره: أنت، والكافرين: مفعول به، والمنافقين: عطف على الكافرين، ودع أذاهم: فعل أمر، وفاعل مستتر، ومفعول به، من باب إضافة المصدر إلى فاعله، أو مفعوله، فيكون المعنى على الأول: دع أذيتهم إياك من غير مجازاة. وعلى الثاني: دع ما أذكوك، ولا تؤاخذهم حتى تؤمر بذلك. وقد جاء الأمر بعد ذلك بالقتال ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ عطف على ما تقدم، وعلى الله: متعلقان بتوكل، وكفى: فعل ماض، والباء: زائدة، والله: فاعل كفى محلاً، ووكيلاً: تمييز، أو: حال، وقد تقدم نظيره.

□ البلاغة:

التخصيص:

خصص البكرة والأصيل في قوله: ﴿وَسَبِّحْهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ بالذكر لإظهار فضلهما، والتنويه بهما؛ لأن العبادة فيهما أكد على الإنسان، كما خص السببح - وهو من أنواع الذكر - لبيان فضله على سائر الأذكار، روى

الترمذي في خطابه صلى الله عليه وسلم لجويرة أم المؤمنين: «ألا أعلمك كلمات تقولينها: سبحان الله عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته» قال الجلال السيوطي في التعليق على هذا الحديث: سئلت قديماً عن إعراب هذه الألفاظ، ووجه النصب فيها، فأجبت: بأنها منصوبة على الظرف، بتقدير: قدر. وقد نص سيبويه: على أن من المصادر التي تنصب على الظرف قولهم: زنة الجبال، ووزن الجبل. وقد صنف الجلال السيوطي كتاباً لطيفاً سماه «رفع السنة عن نصب الزنة» وقيل: بل يعربان نصباً على المصدرية، وعليها فقدره بعضهم: أعد تسبيحه بعدد خلقه. وقدرة آخرون: سبحته تسبيحاً يساوي خلقه عند التعداد. قال ابن حجر في المشكاة: والأول أوضح. وأعربه آخرون: نصباً بنزع الخافض. هذا وللنوي كتاب لطيف في الأذكار اسمه: «الأذكار المتخبية من كلام سيد الأبرار» فارجع إليه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوهنَّ فَمَتَّعُوهُنَّ وَمَسَرَّجُوهُنَّ مَرَامًا جَمِيلًا﴾ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ الَّتِي هَاجَرَ مَعَكَ وَأُمَّرَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ﴿تَرْجِي مَنْ نَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتَقْوِي إِلَيْكَ مَنْ نَشَاءُ وَمِنْ أَبْنَائِكَ مِنَ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا﴾ ﴿لَا

يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ مِنْ أَزْوَاجِكَ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا
مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَرَقِيبًا ﴿٥١﴾

○ الإعراب:

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ إذا: ظرف مستقبل، وجملة
نكحتم المؤمنات: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وسيأتي معنى نكحتم
المؤمنات في باب البلاغة. ﴿ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ
مِنْ عَدُوٍّ تَعْدُونَهَا ﴿ثم: حرف عطف وتراخ، وطلقتموهن: فعل، وفاعل،
ومفعول به، والميم: علامة جمع الذكور، والواو: لإشباع الضمة، ومن
قبل: متعلقان بطلقتموهن، وأن تمسوهن: المصدر المؤول مضاف لقبيل،
والمراد بالمس: الجماع، والفاء: رابطة لجواب إذا، وما: نافية، ولكم:
خبر مقدم، وعليهن: متعلقان بمحذوف حال؛ لأنه كان صفة لعدة، ومن:
حرف جر زائد، وعدة: مجرور لفظاً مبتدأ محلاً، وجملة تعددونها: صفة
لعدة، وتعددونها: من العدد؛ أي: تستوفون عددها، من قولك: عد
الدرهم، فاعتدها. ﴿فَمَتَّعُوهُنَّ وَمَرْحُوهُنَّ سِرًّا جَيْلًا﴾ الفاء: الفصيحة،
ومتعوهن: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، وسرحوهن: عطف على
متعوهن، وسراحاً جَيْلًا: مفعول مطلق، وأحكام التمتع مبسوبة في كتب
الفقه، فليرجع إليها من شاء هناك. والسراح الجميل: الذي لا ضرر فيه.

﴿يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾ كلام
مستأنف، مسوق لاختصاص النبي بالأطيب الأزكى؛ بعد أن خير نساءه
فاختره. وإنَّ واسمها، وجملة أحللنا: خبرها، ولك: متعلقان بأحللنا،
وأزواجك: مفعول به، واللاتي: صفة، وجملة آتيت: صلة، وأجورهن:
أي: مهورهن مفعول به.

﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ وما: عطف على أزواجك،
وجملة ملكت: صلة، ويمينك: فاعل ملكت، ومما: حال مبينة لما

ملكنت، وأفاء الله: فعل، وفاعل، والفِيء: الغنيمة، وعليك: متعلقان بأفاء، وسيأتي ما يزيد ذلك وضوحاً في باب الفوائد. ﴿وَيَنَابِتِ غَيْبِكَ وَيَنَابِتِ خَلْقِكَ﴾ عطف على ما تقدم، واللاتي: صفة، وجملة هاجرن: صلة، ومعك: ظرف متعلق بهاجرن، وخص هؤلاء بالذكر تشريفاً لهن كما قال تعالى: ﴿فِيهَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرَمَانٌ﴾ ﴿وَأَمْرَةٌ مُّؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ وامرأة: معطوف على مفعول أحللنا؛ أي: وأحللنا لك امرأة وهبت نفسها لك بغير صداق، أما غير المؤمنة فلا تحل له إذا وهبت نفسها منه، وإن: شرطية، وهبت: فعل الشرط، ونفسها: مفعول به، وللنبي: متعلقان بهويت، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله، أي: أحللنا، وإن: شرطية مقيدة للأولى، وأراد: فعل ماض في محل جزم فعل الشرط، والنبي: فاعل، وأن يستنكحها: مصدر مؤول مفعول أراد. والاستنكاح مثل النكاح، يقال: نكحها، واستنكحها، قال النابغة:

وَهُمْ قَتَلُوا الطَّائِيَّ بِالْحَجَرِ عَنْوَةً

أبا جابرٍ واستنكحُوا أُمَّ جَابِرٍ

وهو في اللغة بمعنى الضم، والجمع، ومنه: تناكحت الأشجار: إذا تمايلت، وانضم بعضها إلى بعض. قال عمر بن أبي ربيعة:

واستنكحَ الثُّومُ الذين نخافهم

وَرَمَى الكَرَى بَوَائِبَهُمْ فَتَجَدَلَا

والجملة الشرطية الثانية: في محل نصب حال؛ لأن الحال قيد؛ فإن هبتها نفسها منه لا توجب له حلها إلا بإرادته نكاحها كأنه قال: أحللناها لك إن وهبت لك نفسها، وأنت تريد أن تستنكحها؛ لأن إرادته هي قبول وما به تتم. ﴿خَالِصَةً لِّكَ مِنَ الدُّنْيَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ مصدر مؤكد لفعل محذوف، أي: خلصت لك خالصة، وقد ورد المصدر على هذه الزنة كالعاقبة والكاذبة، وفاعل المصدر: مستتر، تقديره: النكاح بلفظ الهبة، وأل: عوض عن

الضمير المحذوف، أي: خالصاً لك نكاحها، وعلى هذا الوجه اقتصر الزمخشري، واختار الزجاج، وأبو البقاء أن تكون حالاً من امرأة؛ لأنها وضعت فتخصصت جرياً على القاعدة المشهورة، وقيل: حال من فاعل وهبت، أي: حال كونها خالصة لك دون غيرك، ولا يبعد أن تكون نعت مصدر مقدر، أي: هبة خالصة، ولك: متعلقان بخالصة، ومن دون المؤمنين: حال ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ الجملة معترضة، مقررة لمضمون ما قبلها، وقد حرف تحقيق، وعلمنا: فعل، وفاعل، وما: مفعول علمنا، وجملة فرضنا: صلة، وعليهم: متعلقان بفرضنا، وفي أزواجهم: حال، وما: عطف على أزواجهم، وجملة ملكت أيمانهم: صلة، ومعنى هذه الجملة الاعتراضية: أن الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الأزواج والإماء، وعلى أيّ حدٍّ وصفة يجب أن يكون، ففرضه كما علم اختصاص رسول الله بما تتوفر فيه المصلحة، فاختصه بذلك.

﴿لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ لكيلا: متعلقان بأحللنا، أو: بخاصة باعتبار ما فيه من معنى ثبوت الإحلال، وحصوله له، وعليك: خبر يكون المقدم، وحرج: اسمها المؤخر، وكان، واسمها، وخبرها. ﴿تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤَيِّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ كلام مستأنف للشروع في بيان حكم معاشرته لنسائه بعد بيان حلهن له. وترجي: أي تؤخر: فعل مضارع مرفوع، وقرئ بالهمزة، أي: ترجيء، والفاعل: مستتر، تقديره: أنت، ومن تشاء: مفعول به، ومنهن: حال، وتؤوي: أي: تضم عطف على ترجيء، وإليك: متعلقان بتؤوي: ومن تشاء: مفعوله، أي: أن النبي ﷺ كان مخيراً في أزواجه. ﴿وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ الواو: استئنافية، ومن: يجوز أن تكون موصولة، فهي في محل رفع مبتدأ، وجملة ابتغيت: صلة، والعائد: محذوف، والفاء: رابطة؛ لما تقدم من أن في الموصول راحة الشرط، وجملة لا جناح عليك: خبر من، ويجوز أن تكون

شرطية، فهي في محل نصب مفعول مقدم لابتغيت، وقوله: فلا جناح عليك: جوابها، ولا: نافية للجنس، وجناح: اسمها، وعليك: خبرها.

﴿ذَلِكَ أَذَقَ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ﴾ ذلك: مبتدأ، والإشارة إلى التخيير، والتفويض إلى مشيئته صلى الله عليه وسلم، وأدنى: خبر، وأن وما في حيزها: نصب بنزع الخافض، أي: إلى أن تقر، وهو متعلق بأدنى، وأعينهن: فاعل تقر، ولا يحزن: عطف على تقر، أي: وأقرب إلى قلة حزنهن، وأقرب إلى رضائهن جميعاً لتسويته بينهن في الإيواء، والإرجاء، والعزل، والابتغاء، فلم يكن بينهن ثمة تفاضل وتمايز. ﴿وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا﴾ ويرضين: عطف على ما تقدم، وبما: متعلقان بيرضين، وجملة آتيتهن: صلة، وكلهن: تأكيد للنون في يرضين، والله: مبتدأ، وجملة، يعلم: خبر، وما: مفعول يعلم، وفي قلوبكم: متعلقان بمحذوف صلة ما، أي: استقر في قلوبكم، وكان، واسمها، وخبرها. ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِنْسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان ما يحل له، ولا: نافية، ويحل: فعل مضارع مرفوع، ولك: متعلقان بيحل، والنساء: فاعل، ومن بعد: حال، وبني بعد على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً لا معنى، والمعنى: ومن بعد اتسع المجتمعات في عصمتك، ومن نصابه، كما أن الأربع نصاب أمته، والواو: عاطفة، ولا: نافية، وأن تبدل: مصدر مؤول معطوف على النساء، ونائب فاعل تبدل: مستتر، تقديره: أنت، وبهن: متعلقان بتبدل، ومن: حرف جر زائد، وأزواج: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه مفعول به، قال ابن زيد: هذا شيء كانت العرب تفعله، يقول أحدهم: خذ زوجتي وأعطني زوجتك.

﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ الواو: للحال، والجملة: حالية من الضمير في تبدل، أي: مفروضاً إعجابك بهن، ولو: شرطية، وأعجبك حسنهن: فعل، ومفعول به مقدم،

وفاعل مؤخر، قال ابن عطية: وفي هذا اللفظ، أعجبك حسنهن، دليل على جواز أن ينظر الرجل إلى من يريد زواجها. وإلا ما ملكت يمينك: في هذا الاستثناء وجهان؛ أحدهما: أنه مستثنى من النساء فيجوز فيه وجهان: النصب على الاستثناء، والرفع على البدلية، وهو الأرجح، والثاني: أنه مستثنى من أزواج، فيجوز فيه النصب على الاستثناء، والجر على البدلية منهن على اللفظ، أو: النصب على المحل، وجملة ملكت يمينك: صلة ما، وكان: واسمها، وخبرها، وعلى كل شيء: متعلقان بريقياً.

□ البلاغة:

في قوله ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾... الخ تسمية العقد نكاحاً مجاز مرسل، علاقته الملابس من حيث أنه طريق إليه، ونظيره: سميتهم الخمر إثمًا؛ لأنها سبب في مقارفة الإثم.

وفي قوله: ﴿تَسْوَهُنَّ﴾ كناية عن الوطء، ومن آداب القرآن الكناية عن الوطء بلفظ الملابس، والعماسة، والقربان، والتغشي، والإتيان.

وفي قوله ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، وقد تقدم بحث الالتفات مفصلاً في أكثر من موضع، والسر في الالتفات هنا: أنه رجوع إلى أصل الكلام، فقد صدر الكلام بمخاطبة النبي بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنْ أَمْلَأْنَا لَكَ...﴾ الخ، ثم عدل عن الخطاب إلى الغيبة في قوله: ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ للإيذان بأنه مما خص به، وأوثر، وأن هذا الاختصاص تكرمة له من أجل النبوة. وهذا من أسرار البيان فتنبه له.

* الفوائد:

في قوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْنِسَاءُ مِنْ بَعْدِ﴾ قلنا في باب الإعراب: إن الظرف بني على الضم لانقطاعه عن الإضافة لفظاً لا معنى، وأراد من بعد التسع اللواتي اخترتك، واللواتي توفي عنهن، وهن: عائشة بنت أبي بكر

الصادق، وحفصة بنت عمر، وأم حبيبة بنت أبي سفيان، وسودة بنت زمعة، وأم سلمة بنت أبي أمية، وصفية بنت حيي بن أخطب الخيرية، وميمونة بنت الحارث الهلالية، وزينب بنت جحش الأسدية، وجويرية بنت الحارث المصطلقية، رضي الله عنهم، والمعنى: أن التسع في حقه كالأربع في حقنا.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَعْسِفِينَ لِجِدِّهِ إِنْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَعِجْ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجْ مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾﴾

☆ النسخة:

﴿إِنَّهُ﴾ بكسر الهمزة وفتحها: حلول الوقت، والنضج. وهو مصدر: أنى، يأنى؛ أي: مصدر سماعي؛ لأنه من باب رمى، وقياس مصدره: أنى، كرمي، ولكنه لم يسمع، ولكن المسموع: إنى بالكسر والقصر، بوزن: رضا.

○ الإعراب:

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾ كلام مستأنف، مسوق للشروع في بيان ما يجب على الناس من رعاية حقوق نساء النبي. ولا: ناهية، وتدخلوا: فعل مضارع مجزوم بلا، وببوت النبي: مفعول به على السعة. ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ﴾ إلا: أداة حصر، وأن يؤذن: المصدر استثناء مفرغ من أعم الأحوال، أي: لا تدخلوها في

حال من الأحوال إلا حال كونكم مأذوناً لكم، واختار الزمخشري أن يكون استثناءً مفرغاً من أعم الظروف، أي: لا تدخلوها في وقت من الأوقات إلا وقت أن يؤذن لكم، وليس اختياره ببعيد. ويؤذن: فعل مضارع مبني للمجهول، ولكم: متعلقان بيؤذن، وكذلك قوله: إلى طعام؛ لتضمن يؤذن معنى الدعاء، واختار السمين أيضاً أن يكون المصدر في موضع نصب بتزج الخافض، أي: إلا بسبب الإذن لكم، وتكون الباء للسببية، وغير ناظرين: حال من لا تدخلوها، وقع الاستثناء على الظرف والحال معاً، كأنه قيل: لا تدخلوا بيوت النبي إلا وقت الإذن، ولا تدخلوها إلا غير ناظرين، وإناء: أي نضجه، فهو مفعول به لناظرين، وهم قوم كانوا يتحينون طعام رسول الله، فيدخلون، ويقعدون منتظرين لإدراكه.

﴿وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ﴾
الواو: عاطفة، ولكن: حرف استدراك مخفف مهمل، وإذا: ظرف مستقبل، وجملة دعيتم: في محل جر بإضافة الظرف إليها، فادخلوا: الفاء: رابطة، وادخلوا: فعل أمر، وفاعل، فإذا: الفاء: عاطفة، وجملة طعمتم: مضاف إليها الظرف، فانتشروا: جواب إذا، ولا مستأنسين: الواو: عاطفة ولا: نافية، ومستأنسين: معطوف على غير ناظرين، وقيل: هو معطوف على حال مقدرة، أي: لا تدخلوها هاجمين، ولا مستأنسين، واختار الزمخشري وغيره: أنه مجرور عطفاً على ناظرين. ولحديث: متعلقان بمستأنسين، فاللام: للعلة، أي: مستأنسين لأجل أن يحدث بعضكم بعضاً، ويجوز أن تكون لتقوية العامل، أي: ولا مستأنسين حديث أهل البيت وغيرهم.

﴿إِنْ دَلَّكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِ مِنَ الْحَقِّ﴾
الجملة تعليل للنهي، وإن: حرف شبه بالفعل، وذلكم: اسمها، وجملة كان يؤذي النبي: خبرها، والإشارة إلى المكث واللبث، وجملة يؤذي النبي: خبر كان، فيستحيي: عطف على يؤذي، ومنكم: متعلقان به، ولا بد

من تقدير مضاف، أي: من إخراجكم، والواو: حالية، أو: استثنائية، والله: مبتدأ، وجملة لا يستحي من الحق: خبره، والمراد بالحق: الإخراج. وسبأتي معنى هذا المثل في باب البلاغة. ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ الواو: عاطفة، وإذا: ظرف لما يستقبل من الزمن، وجملة سألتموهن: في محل جر بإضافة الظرف إليها، فاسألوهن: الفاء: رابطة، واسألوهن: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، ومتاعاً: مفعول به ثان لسأل، ومن وراء حجاب: متعلقان بأسألوهن. ﴿ذَلِكَ لَكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ اسم الإشارة: مبتدأ، أي: ما ذكر من عدم الدخول بغير إذن، وعدم الاستئناس للحديث، وسؤال المتاع من وراء حجاب. وأطهر: خبر، ولقلوبكم: متعلقان بأطهر، وقلوبهن: عطف على قلوبكم.

﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾ الواو: استثنائية، وما: نافية، وكان: فعل ماض ناقص، ولكم: خبرها المقدم، وأن، وما في حيزها: مصدر مؤول في محل رفع اسمها المؤخر، ورسول الله: مفعول به، ولا أن تنكحوا: عطف على أن تؤذوا، وأزواجه: مفعول به، ومن بعده: حال، وأبدًا: ظرف. ﴿إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ إن، واسمها، والإشارة: إلى ما ذكر من إيذائه، ونكاح أزواجه من بعده، وجملة كان: خبر إن، واسم كان: مستتر، وعظيماً: خبر، وعند الله: متعلق بمحذوف حال.

□ البلاغة:

المجاز في قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ وعلاقة هذا المجاز: السببية؛ لأن من استحيا من شيء تركه عادة، والكلام جار مجرى المثل ليكون تأديباً يتعظ به الثقلاء، وما أجمل قول عائشة: حسبك في الثقلاء: أن الله تعالى لم يحتملهم.

﴿إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ خِفْتُمْهُ فَاِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ ٥٥ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَ

فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أُمَّهَاتِهِمْ وَلَا أُمَّهَاتِهِمْ وَلَا نِسَائِهِمْ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَتْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٤﴾ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٥٥﴾

○ الإعراب:

﴿إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تُخَفُّوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَتْ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ إن: شرطية، وتبدوا: فعل الشرط، والواو: فاعل، وشيئاً: مفعول به، أو تخفوه: عطف على تبدوا، وهو فعل، وفاعل، ومفعول به، فإن الله: الفاء: رابطة لجواب الشرط، وإن، واسمها، وجملة كان: خبرها، وبكل شيء: متعلقان بعليماً، وعليماً: خبر كان. ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِي آبَائِهِمْ﴾ لا: نافية للجنس، وجناح: اسم لا، وعليهن: خبرها، وفي آبائهن: حال؛ أي: لا إثم عليهن في أن لا يحتجبن من هؤلاء ﴿وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانَهُمْ وَلَا أُمَّهَاتَهُمْ وَلَا نِسَائَهُمْ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ عطف على ما تقدم، ومعنى قوله: ولا نسائهن؛ أي: ولا جناح على زوجات النبي في عدم الاحتجاب عن نسائهن؛ أي: النساء المسلمات. ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَتْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ الواو: عاطفة، واتقين: فعل أمر معطوف على محذوف؛ أي: امتثلن ما أمرتن به، واتقين الله، على طريق الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، وسيأتي سر هذا الالتفات في باب البلاغة، ونون النسوة، ولفظ الجلالة: مفعول به، وإن، واسمها، وجملة كان، واسمها المستتر، وخبرها: في محل رفع خبر إن.

﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ كلام مستأنف، مسوق لشريفه صلى الله عليه وسلم حياً وميتاً. وإن، واسمها، وملائكته: عطف على الله، وجملة يصلون على النبي: خبر إن. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ تسليمًا: مصدر مؤكد.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ٥٧﴾ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ٥٨ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيكَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَذَقَهُ أَنْ يَصْرَفَهُنَّ فَلَا يُؤْذِنُ وَكَانَ اللَّهُ عَافُوًا رَحِيمًا ٥٩﴾

☆ اللفظة:

﴿جَلِيبِهِنَّ﴾: الجلابيب: الملاحف، والواحد: جلباب، قالت امرأة من هذيل ترثي قتيلاً:

تمشي السورُ إليه وهي لاهية

مَشْيَ العذارى عليهنَّ الجلابيبُ

وقال أبو الطيب:

من الجاذر في زِيِّ الأعرابِ

حمر الحلى والمطايا والجلابيبِ

وفي القاموس وغيره: الجلباب، والجلباب بتشديد الباء الأولى: وهو القميص أو الثوب الواسع. وفي الكشف: الجلباب: ثوب واسع، أوسع من الخمار، ودون الرداء، تلويه المرأة على رأسها وتبقي منه ما ترسله على صدرها.

○ الإعراب:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ إِنَّ، واسمها، وجملة يؤذون الله ورسوله: صلة، ومعنى إيذاء الله ورسوله: فعل ما يسخطهما، وجملة لعنهم الله: خبر إِنَّ، وفي الدنيا والآخرة: متعلقان

بلعنهم. ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا﴾ عطف على جملة الخبر، وعذاباً: مفعول أعد، ولهم: متعلقان بأعد. ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا﴾ الذين: مبتدأ، وجملة يؤذون المؤمنين والمؤمنات: صلة، وبغير: متعلقان بيؤذون، وما: موصولة، أو: مصدرية، وعلى كلّ فهي أو المصدر مضافان إلى غير. ﴿فَقَدْ أَحْصُوا بُهْتَانًا وَإِنَّمَا تُحِيتُ﴾ الفاء: رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط، وقد: حرف تحقيق، واحتملوا: فعل، وفاعل، والجملة: خبر الذين، وبهتاناً: مفعول احتملوا، وإثماً: عطف على بهتاناً، ومبيناً: صفة. ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ قُلُوبٌ لَّا رَوْحَ وَبَنَاتُكَ وَسَيِّئَاتُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لأمر المستهدفات للأذى بفعل ما يبعد الأذى عنهن من التستر. ولأزواجك: متعلقان بقل، وما بعده: عطف عليه.

﴿يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلِيلٍ﴾ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَا يُؤْذِنَنَّ﴾ جملة يذنبن: مقول القول محذوف، يدل عليه جوابه، أي: قل لهن: أدنيه، ويحتمل أن يكون مجزوماً بجواب الأمر، وجوزوا أن يكون يذنبن بمعنى: ليدنبن، فهو مجزوم بلام الأمر، ويكون هذا هو المقول، وقد تقدم في الرد بحث نظيره مفصلاً، فارجع إليه. وعليهن: حال، ومن جلايبهن: متعلقان بيدنبن؛ على أنه مفعوله، قال الزمخشري: فإن قلت: ما معنى من في جلايبهن؛ قلت: هو للتبعض؛ إلا أن معنى التبعض محتمل وجهين، أحدهما: أن يتجلببن ببعض ما لهن من الجلايب، والمراد ألا تكون الحرة مبتذلة في درع وخمار، كالأمة، والمهانة، ولها جلايبان فصاعداً في بيتها، والثاني: أن ترخي المرأة بعض جلايبها وفضله على وجهها تتقنع حتى تتميز من الأمة. وقوله: المهانة مؤنث الماهن، وهو: الخادم. وذلك: مبتدأ، وأدنى: خبر، وأن يعرفن: المصدر المؤول نصب بنزع الخافض، أي: أقرب إلى أن يعرفن، والفاء: عاطفة، ولا: نافية، ويعرفن: فعل مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة، وهو معطوف على أن يعرفن ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفْوَراً رَحِيماً﴾ الواو: عاطفة، وكان، واسمها، وخبرها.

﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجُفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ۖ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقُفُوا أُحْذَرُوا وَقُتِلُوا ۖ لَقَدْ تَقَرَّرْنَا بِهَا ۖ﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۖ يَسْأَلُ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَمَّا السَّاعَةُ تَكُونُ قَرِيبًا ۖ﴾

☆ اللغة:

﴿وَالْمُرْجُفُونَ﴾ : قال في الأساس : وأرجفوا في المدينة بكذا : إذا أخبروا به ؛ على أن يوقعوا في الناس الاضطراب من غير أن يصح عندهم . وهذا من أراجيف القواة ، والإرجاف مقدمة الكون ، وتقول : إذا وقعت المخاوف كثرت الأراجيف . وجاء في غيره مانصه : أرجف : خاض في الأخبار السيئة والفتن : قصد أن يهيج الناس ، وأرجف القوم بالشئ وفيه : خاضوا فيه ، وأرجفت الريح الشجر : حركته ، وأرجفت الأرض - بالبناء للمجهول - : زلزلت ، وأصل الإرجاف : التحريك مأخوذ من الرجفة ، وهي : الزلزلة ، ووصفت به الأخبار الكاذبة ؛ لكونها متزلزلة غير ثابتة .

وسمّي البحر رجّافاً لاضطرابه ، ومنه قول الشاعر :

المطعمون اللحم كلّ عشيّة حتى تغيب الشمس في الرّجاف

﴿مَلْعُونِينَ﴾ : قال في الأساس واللسان : لعنه أهله : طرده ، وأبعدوه ، وهو لعين طريد ، وقد لعن الله إبليس : طرده من الجنة ، وأبعده من جوار الملائكة ، ولعن الكلب والذئب : طردتهما ، ويقال للذئب : اللعين ، ولعنه ، وهو مُلْعَن : مكثّر لعنه ، وتلاعن القوم ، وتلعنوا ، والتعنوا ، والتعن فلان : لعن نفسه ، ورجل لُغْنَة ، ولُغْنَة ، كضُحْكَة وضُحْكَة ، ولا تكن لُعَانًا طُعَانًا ، ولاعن امرأته ، ولاعن القاضي بينهما ، ووقع بينهما اللعان ،

وتلاعنا، والتعنا، ومن المجاز: أبيت اللعن، وهي تحية الملوك في الجاهلية، أي: لا فعلت ما يستوجب به اللعن، وفلان ملعن القدر، قال زهير:

ومرهق النيران يُحَمَّدُ في اللأ واء غير ملعن القدر

ونصب اللعين في مزرعته، وهو الفزاعة، والشجرة الملعونة: كل من ذاقها لعنها وكرهها.

﴿تَقْفُوا﴾: وجدوا، وأدركوا. وفي الأساس: وطلبناه فتقناه في مكان كذا، أي: أدركناه، وتقفت العلم، أو الصناعة في أوحى مدة: إذا أسرعت أخذه، وغلām تقف لقف، وتقّف لقف، وقد تقف ثقافة، وثاقفه ثقافة: لاعبه بالسلاح، وهي محاولة أخذ العزة في المسابقة وغيرها، وفلان من أهل الثقافة، وهو مثاقف: حسن الثقافة بالسيف بالكسر، ولقد تثقّفوا فكان فلان أنقفهم، وخلّ ثقيف، وثقيف، وفي كتاب العين: ثقيف، وقد ثقّف ثقافة، ومن المجاز: أدبه، وثقّفه، ولولا تثقيفك وتوقيفك لما كنت شيئاً، وهل تهذبت وتثقت إلا على يدك. عبارة القاموس: ثقّف، ككرم، وفرح، ثقفاً، وثقافة: صار حاذقاً، خفيفاً، فطناً، فهو ثقّف، كخبّر، وكثف، وأمير.

○ الإعراب:

﴿لَئِنْ لَرَيْنَهُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ اللام: موطنه للقسام، وإن: شرطية، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويته: فعل مضارع مجزوم بلم، وهو بمثابة فعل الشرط، والمنافقون: فاعله، والذين: عطف على المنافقون، وفي قلوبهم: خبر مقدم، ومرض: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: صلة الموصول. ﴿وَالْمَرْجُفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ﴾ والمرجفون: عطف أيضاً، فاستوفى به الأوصاف الثلاثة لشيء واحد، فقد كانوا أقساماً ثلاثة: فمنهم المنافقون، وأهل الفجور مرضى القلوب، والمرجفون بأخبار السوء عن سرايا رسول الله، أو: هو عام في كل إرجاف

وتأليف لأخبار السوء. وفي المدينة: متعلقان بالمرجفون، واللام واقعة في جواب القسم، وجواب الشرط: محذوف دل عليه جواب القسم، ونغرينك: فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والفاعل: مستتر تقديره: نحن، والكاف: مفعول به، وبهم: متعلقان بنغرينك.

﴿ثُمَّ لَا يَجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وإنما أثر حرف العطف الدال على التراخي؛ لأن الجلاء عن الأوطان كان أعظم عليهم من جميع ما أصيبوا، فتراخت حاله عن حال المعطوف عليه، وفيه إشارة إلى أن من توجه عليه إخلاء منزل مملوك للغير بوجه شرعي يمهل ريثما يتنقل بنفسه ومتاعه وعياله برهة من الزمان، حتى يتحصل له منزل آخر على حسب الاجتهاد. ولا: نافية، ويجاورونك: فعل مضارع معطوف على نغرينك، فهو مرفوع، وعلامة رفعه: ثبوت النون، والواو: فاعله، والكاف: مفعوله، وفيها: متعلقان بمحذوف حال، وإلا: أداة حصر، وقليلاً: ظرف زمان متعلق بيجاورونك، أو: مصدر، أي: إلا جواراً أي: زمناً قليلاً، ريثما يرتحلون، ويلتقطون أنفسهم وعيالاتهم ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أَخْدُوا وَقَتِلُوا قَتْلًا﴾ ملعونين: حال من مقدر حذف هو وعامله، أي: ثم يخرجون، أو: من فاعل يجاورونك، وقد دخل حرف الاستثناء على الظرف والحال معاً، كما في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْذَكَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبِذِينَ إِنَّهُ﴾ وقال الزمخشري: ولا يصح أن ينتصب عن أخذوا؛ لأن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها، وقيل في قليلاً: هو منصوب على الحال أيضاً، ومعناه: لا يجاورونك إلا أقلاء أذلاء ملعونين. وأجاز الكسائي والفراء أن ينتصب عن أخذوا؛ لأنهما يجيزان تقديم معمول الجواب على أداة الشرط، نحو: خيراً إن تأتيني نصب. وأينما: اسم شرط جازم في محل نصب على الظرفية المكانية، وهو متعلق بأخذوا، أي: بجوابه، وثقفوا: فعل ماض مبني للمجهول، وهو في محل جزم فعل

الشرط، وأخذوا: فعل ماض مبني للمجهول أيضاً، وهو جواب الشرط، وقتلوا: فعل ماض مبني للمجهول، وتقتيلاً: مفعول مطلق.

﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ بُدِيلاً﴾ سنة الله: في موضع نصب على المصدرية، أي: أنه مصدر مؤكد، أي: سنَّ الله في الذين ينافقون أن يقتلوا حيثما ثقفوا، وفي الذين: حال، وجملة خلوا: صلة، ومن قبل: متعلقان بخلوا، ولن: الواو: عاطفة، ولك أن تجعلها حالية، ولن: حرف نفي ونصب واستقبال، وتجد: فعل مضارع منصوب بلن، ولسنة الله: متعلقان بتديلاً، وتديلاً: مفعول به. ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لحكاية حال المستهزئين من المشركين واليهود الذين كانوا يسألون النبي عن الساعة استعجالاً بطريق الاستهزاء. ويسألك: فعل مضارع، ومفعول به مقدم، والناس: فاعل، وعن الساعة: متعلقان يسألك. ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ إنما: كافة ومكفوفة، وعلمها: مبتدأ، وعند الله: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر. ﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ الواو: عاطفة، وما: اسم استفهام للإنكار مبتدأ، وجملة يدريك: خبره، ولعل، واسمها، وجملة تكون: خبرها، والجملة معلقة بالاستفهام، فهي في محل نصب مفعول ثان، وقريباً: خبر تكون على أن الموصوف محذوف، أي: شيئاً قريباً، وقُلْ: قريباً؛ كثر استعماله استعمال الظروف، فهو هنا ظرف في موضع الخبر، وقد أشار الزمخشري إلى الوجهين بقوله: قريباً: شيئاً قريباً، أو لأن الساعة في معنى اليوم، أو في زمان قريب.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ ١١ خَالِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ فِيهَا وَلَا نَصِيرًا ١٢ يَوْمَ ثَقُفَتْ جُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيَّتْنَا طَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرُّسُلًا ١٣ إِنَّا طَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا ١٤ رَبَّنَا آتِنَا

ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٦٨﴾

☆ اللفظة:

﴿سَادَتْنَا﴾ : جمع تكسير على وزن فَعَلَة بفتحتيْن، وهو شائع في وصف لمذكر عاقل صحيح اللام، نحو: كامل، وكملة، وساحر، وسحرة، وسافر، وسفرة، وبار، وبررة، قال الله تعالى: ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ﴾ ﴿يَأْتِي سَفَرٌ﴾ ﴿كَرَامَ بَرٍّ﴾ فخرج بالوصف الاسم، نحو: واد، وياز، وبالتذكير، نحو: حائض، وطالق، وبالعقل، نحو: سابق، ولاحق، صفتي فرسين، وبصفة اللام، نحو: قاض، وغاز، فلا يجمع شيء من ذلك على فعلة بفتحتيْن باطراد، وشذَّ في غير فاعل، نحو: سيد، وسادة، فوزنها: فعلة، ويجوز أن يكون جمعاً لسائد، نحو: فاجر، وفجرة، وكافر، وكفرة وهو أقرب إلى القياس كما رأيت، على أن صاحب القاموس لم يلتزم بالقاعدة، فقال: والسائد: السيد، أو دونه، والجمع: سادة، وسايِد، وقرأ ابن عامر ساداتنا، فجمعه ثانياً بالألف والتاء، وهو غير مقيس أيضاً.

○ الإعراب:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ إِنَّ، واسمها، وجملة لعن الكافرين: خبرها، وأعد: عطف على لعن، ولهم: متعلقان بأعدَّ، وسعيراً: مفعول به، والسعير: النار المسعورة الشديدة الإيقاد، ولذلك أعاد الضمير عليها مؤنثة. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ فِيهَا وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ حال من الكافرين، وفيها: متعلقان بخالدين، وأبدًا: ظرف زمان متعلق بخالدين أيضاً، وجملة لا يجدون: حال ثانية، ووليًّا: مفعول يجدون، ولا نصيراً: عطف على وليًّا. ﴿يَوْمَ ثَقُلَتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ يوم: ظرف زمان متعلق يقولون، أو: متعلق بمحذوف تقديره اذكر، وعلقه أبو البقاء بقوله: لا يجدون، أو: بنصيراً، وجملة ثقل في محل جر بإضافة الظرف إليها، وهو فعل مضارع مبني للمجهول،

ووجوههم: نائب فاعل، وفي النار: متعلقان بتقلب، وجملة يقولون: إما مستأنفة، وإما حالية من ضمير وجوههم، أو من نفس الوجوه، وسيأتي في باب البلاغة سر تخصيص الوجوه، ومعنى تقلبيها، ويا: حرف تنبيه، أو: حرف نداء، والمنادي: محذوف، وليت، واسمها، وجملة أطعنا الله: خبرها، وأطعنا الرسولاً: عطف على أطعنا الله.

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لامتهاد العذر لأنفسهم، ولك أن تعطفه على يقولون؛ على طريق العدول عن المضارع إلى الماضي؛ للدلالة على أن قولهم هذا ليس مستمراً كقولهم السابق، بل هو ضرب من الاعتذار غير الوارد، وغير المقبول. وربنا: منادى مضاف، وإن، واسمها، وجملة أطعنا سادتنا وكبراءنا: خبرها، فأضلونا: عطف على أطعنا، وأضلونا: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به أول، والسبيل: مفعول به ثان، يقال: ضل السبيل، وأضله إياه، وزيادة الألف لإطلاق الصوت؛ جعلت فواصل الآي كقوافي الشعر، وفائدتها الوقف والإشارة إلى أن الكلام قد انقطع، وأن وما بعده مستأنف. ﴿رَبَّنَا آتِنَاهُمْ لَعْنَتَكَ وَالْعَذَابَ لَعْنًا كَبِيرًا﴾ آتهم: فعل أمر، وفاعل مستتر، ومفعول به أول، وضعفين: مفعول به ثان، ومن العذاب: صفة لضعفين، والعنهم: فعل أمر، وفاعل مستتر، ومفعول به، ولعناً مفعول مطلق، وكبيراً: نعت للعناً.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿يَوْمَ تَقَلَّبَ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ تخصيص الوجوه بالذكر؛ لإنافة الوجه على جميع الأعضاء، وهو مثابة المقابلة، ومعنى تقلبيها: تصريفها في الجهات المختلفة، كاللحم يشوى في النار، أو: توضع في ماء القدر وهو يغلي، فيترامى بها الغليان إلى كل جانب.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ مَادُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ

عِنْدَ اللَّهِ وَجِبَاهُ ﴿٦٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ لَيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٣﴾

☆ اللفظة:

﴿وَجِبَاهُ﴾: الوجيه: سيد القوم، ذو الجاه، والوجاهة، يقال: وجه الرجل، يوجه، وجاهة، فهو وجيه.

﴿سَدِيدًا﴾: صواباً يقال: سَدَّ، يَسُدُّ، من باب: ضرب: صار سديداً، والسداد: بفتح السين: القصد إلى الحق، والقول بالعدل، أما السداد بالكسر فكل شيء سدّد به شيئاً، وذلك مثل سداد القارورة وسداد الثغر، وجاء في أخبار النحويين: أن النضر بن شميل المازني استفاد بإفادة هذا الحرف ثمانين ألف درهم، قال: كنت أدخل على المأمون في سمره، فدخلت ذات ليلة، وعليّ قميص مرقوع، فقال: يا نضر! ما هذا التقشف حتى تدخل على أمير المؤمنين بهذه الخلقان؟! فقلت: يا أمير المؤمنين! أنا شيخ ضعيف، وحز مؤرّ شديداً، فأبترد بهذه الخلقان. قال: لا، ولكنك قشف، ثم أجرينا الحديث، فأجرى هو ذكر النساء، فقال: حدثنا هشيم عن مجالد عن الشعبي عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ إذا تزوج الرجل الزوجة لدينها وجمالها كان فيها سداد من عوز، فأورده بفتح السين. قال: فقلت: صدق يا أمير المؤمنين هشيم، حدثنا عوف بن أبي جميلة، عن الحسن، عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: إذا تزوج الرجل المرأة لدينها وجمالها كان فيها سداد من عوز. قال: وكان المأمون متكئاً فاستوى جالساً وقال: يا نضر! كيف قلت سداد؟ قلت: لأن السداد هنا

لحن. قال: أو تلحنني؟ قلت: إنما لحن هشيم، وكان لحانة، فتبع أمير المؤمنين لفظه. قال: فما الفرق بينهما؟ قلت: السداد بالفتح: القصد في الدين، والسبيل، وبالكسر: البلغة، وكل ما سددت به شيئاً فهو سداة. قال: أو تعرف العرب ذلك؟ قلت: نعم! هذا العرجي يقول:

أضاعوني وأني فتى أضاعوا ليوم كريبه وسدادٍ تغر

فقال المأمون: قبّح الله من لا أدب له. وأطرق ملياً، ثم قال: ما مالك يا نصر؟ قلت: أريضة لي بمرور أتمزّزها، قال: أفلا نفيدك مالاً معها؟ قلت: إني إلى ذلك لمحتاج، قال: فأخذ القرطاس، وأنا لا أدري ما يكتب، ثم قال: كيف تقول إذا أمرت أن يترب؟ أترب، قال: فهو ماذا؟ قلت: مترب، قال: فمن الطين؟ قلت: طنه، قال: فهو ماذا؟ قلت: مطين، قال: هذه أحسن من الأولى، ثم قال: يا غلام! أتربه وطنه. ثم صلى بنا العشاء، وقال لخادمه: تبلغ معه إلى الفضل بن سهل. قال: فلما قرأ الفضل الكتاب قال: يا نصر! إن أمير المؤمنين قد أمر لك بخمسين ألف درهم، ثم أمر لي الفضل بثلاثين ألف، فأخذت ثمانين ألف درهم بحرف استفيد مني. هذا وقد نظم بعضهم هذا الفرق بين الفتح والكسر مع ذكر الضم بقوله:

والاستقامة هي السّد وبلغه من عيش السّداد

وجمع سُدة أتى سُداد وهي زكّام مانع للنشر

وقال في القاموس: السّداد: داء في الأنف يمنع تنشم الريح.

﴿وَأَشْفَقْنَ﴾: خفن.

○ الإعراب:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾: لا: ناهية وتكونوا: فعل مضارع ناقص مجزوم بلا، والواو: اسمها: والذين: خبرها على أن الكاف اسم بمعنى مثل، والذين: مضاف إليه، ويجوز أن تكون جارة، والجار والمجرور: خبر تكونوا، وجملة آذوا موسى: صلة. قيل: إنهم

قرفوه بعيب في جسده من برص، أو أدره، وسيأتي حديث مسلم بهذا الصدد في باب الفوائد. ﴿فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ الفاء: عاطفة، وبرأه الله: فعل، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر، ومما: يجوز أن تكون ما موصولة، أو: مصدرية، أي: من الذي قالوه، أو: من قولهم، وعلى كلٍّ هو متعلق ببرأه، والواو: عاطفة، وكان: فعل ماض ناقص، واسمها: مستتر، تقديره: هو، يعود على موسى، وعند الله: متعلق بوجيهاً، ووجيهاً: خبر كان. ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً﴾ جملة مستأنفة، مسوقة لتقرير ما تقدم، واتقوا الله: فعل أمر، وفاعل، ومفعوله، وقولوا: فعل أمر، وفاعل، وقولاً: مفعول مطلق، وسديداً: نعت.

﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ جزم يصلح جواباً للطلب، ولكم: متعلقان ب يصلح، وأعمالكم: مفعول به، وجملة ويغفر لكم ذنوبكم: عطف على الجملة السابقة. ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ الواو: استئنافية، ومن: اسم شرط جازم مبتدأ، ويطع الله: فعل الشرط، فقد: الفاء رابطة للجواب لاقتراحه بقد، وفاز: فعل ماض، وفاعله: مستتر، تقديره: هو يعود على مَنْ، وفوزاً: مفعول مطلق، وعظيماً: نعت، والجملة في محل جزم جواب الشرط. ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ كلام مستأنف، مسوق للتنويه بشأن الأمانة، وتفخيم أمرها، وسيأتي مزيد بسط فيها في باب البلاغة، وإن، واسمها، وجملة عرضنا: خبرها، والأمانة: مفعول عرضنا وعلى السموات: متعلقان بعرضنا، وما بعده: عطف على السموات. ﴿فَأَيُّكُمْ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ الفاء: عاطفة، وأبين: فعل ماض، وفاعل، وأن، وما في حيزها: مفعول أبين، وأشفقن: عطف على أبين، ومنها: متعلقان بأشفقن. ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولاً﴾ الواو: عاطفة، وحملها: فعل ماض، ومفعول به مقدم، والإنسان: فاعل مؤخر، وإن، واسمها، وجملة كان: خبرها،

وظلوماً: خبرها الأول، وجهولاً: خبرها الثاني.

﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ اللام: متعلقة بحملها، وقيل: بعرضنا، فاللام للتعليل على طريق المجاز؛ لأن التعذيب نتيجة حمل الأمانة، ويعذب: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والله: فاعل، والمنافقين: مفعول به، وما بعده عطف عليه. ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ويتوب الله: عطف على يعذب الله، وعلى المؤمنين: متعلقان بيتوب، والمؤمنات: عطف على المؤمنين، وكان، واسمها، وخبرها.

□ البلاغة:

التمثيل:

في قوله ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ﴾... الخ فن التمثيل، والمراد بالأمانة: الطاعة عامة، ولا مجال لتخصيصها، وعرضها على السموات والأرض والجبال تمثيل، فهي استعارة تمثيلية، وقد سبق القول فيها، ولكن عبد القاهر جعل فرقاً بين الاستعارة والتمثيل، فهو يفرق أول ما يفرق بينهما بأن الاستعارة تكون في لفظ ينقل عن أصله اللغوي، ويجري على ما لم يوضع له من أجل شبه ما نقل إليه، وما نقل عنه، فإذا قلت: رأيت أسداً، تريد به الرجل الشجاع؛ كانت الاستعارة في كلمة الأسد، أما التمثيل: فهو التشبيه المستتر من مجموع أمور لا تحصل إلا بجملة من الكلام، أو أكثر، وقد تجد الألفاظ في الجمل التي يعقد منها جارية على أصولها وحقاتها في اللغة، هذا ويقوم التمثيل هنا على ما هو متخيل في الذهن، فإن عرض الأمانة على الجمد وإبائه وإشفاقه محال في نفسه، غير مستقيم، فالمشبه به إذاً غير معقول، ولكنك تتخيل حال التكليف في صعوبته وثقل محمله بحاله المفروضة لو عرضت على السموات والأرض والجبال؛ لأبين أن يحملنها، وأشفقن منها، والأمانة التي هي الطاعات كأنها راكبة للمؤمن، وهو حاملها، ألا تراهم يقولون: ركبته الديون، ولي عليه حق، فإذا أداها لم تبق

راكبة له، ولا هو حاملاً لها، ونحوه قولهم: لا يملك مولى لمولى نصرأ، يريدون: أنه يبذل النصرة له، ويسامحه بها، ولا يمسكها كما يمسكها الخاذل، على حد قول القطامي، وقيل ذي الرمة:

أخوك الذي لا تملكُ الحسَّ نفسهُ
وترفضُ عند المحفظاتِ الكتائفِ

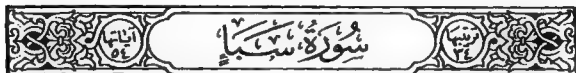
أي: لا يمسك الرقة والعطف إمساك المالك الضنين ما في يده، بل يبذل ذلك ويسمح به، وحسَّ له حساً: رقاً، وعطف، والحس أيضاً: العقل، والتدبير، والنظر في العواقب، والارفضاض من الترشرش، والتناثر. واحفظه، إحفاظاً، فالمحفظات: المغضبات، والكتائف: جمع كتيفة، وهي الضغينة، والسخيمة، والحدق. يقول: هو أخوك الذي لا تملك نفسه الرحمة، بل يبذلها لك، أو لا تقدر نفسه على التدبر بالتأني كي يسرع إليك بغتة، وترتعد، وتذهب ضغائنه من جهتك عند الأمور المغضبة لك لأنها تغضبه أيضاً.

* الفوائد:

هذه الآيات نزلت في شأن زيد وزينب، وما راج فيه من قالة الناس، وما أرجف به بعض المرجفين. وقيل في أذى موسى أقوال شتى، روى مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سوء بعض، وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده، فقالوا: والله ما منع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه أدر، قال: فذهب يوماً يغتسل، فوضع ثوبه على حجر، ففر الحجر بثوبه، قال: فجعل موسى عليه السلام يعدو أثره، يقول: ثوبي حجر! ثوبي حجر! حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سوء موسى، فقالوا: والله ما بموسى من بأس، فقام الحجر حتى نظروا إليه. قال: فأخذ ثوبه، فاستتر به، وطفق بالحجر ضرباً. قال أبو هريرة: والله! إنَّ به ندباً ستة أو سبعة من ضرب موسى، وفي القاموس: الندبة: أثر الجرح الباقي على الجلد، والجمع: ندب، مثل شجرة، وشجر، وأنداب،

وندوب. والأدرة بضم الهمزة، وسكون الدال المهملة، وراء مفتوحة:
مرض تنتفخ منه الخصيتان، وتكبران جداً لانصباب مادة أو ريع غليظ
فيهما، ورجل آدر بالمد، كآدم: به أدرة.





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمَأْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ
 الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١﴾ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ
 وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى
 وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَلَى غَيْرِ الْعَيْبِ لَا يُعْزَبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي
 الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٣﴾ لِيَجْزِيَ
 الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾
 وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ هُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ ﴿٥﴾ وَبَرَى الَّذِينَ
 أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ
 الْحَمِيدِ ﴿٦﴾

☆ اللغة:

﴿ يُعْزَبُ ﴾: في المصباح: وعزب الشيء من بابي قتل وضرب: غاب
 وخفي. وفي الأساس: يقال: عزب عنه حلمه، وأعزب حلمه، كقولك
 أضل بعيره، وأعزب الله عقلك، وروض عازب، وعزيب، ومال عَزَبَ،

وَجَشَّرْ، ولا يكون الكلاً العازب إلا بفلاة حيث لا زرع، وفلان معزاب، ومعزبة، لمن عزب بإبله، ويقال: عزب ظهر المرأة: إذا أغابت، ومن المستعار قول النابغة:

وصدري أراح الليل عازب همّه

تضاعف فيه الحزن من كل جانب

ولك أن تقول: امرأة عَزِيَّة، والمعزبة: الذي طالت عزويته، وتمادت. ويقال: ليس لفلان امرأة تعزبه؛ أي: تذهب بعزويته. وفي القاموس: العَزَب محرّكة: من لا أهل له، كالْمِعْزَبة، والعزيب. ولا تقل: أعزب، أو قليل جمعه: أعزاب، وهي عَزِيَّة، وعَزَب، والاسم: العَزِيَّة، والعزوية بضمّتين، والفعل: كنصر، وتعزّب: ترك النكاح، والعزوب: الغيبة، يعزّب، ويعزّب، والذهاب. ومن غريب أمر العين والزاي أنهما إذا كانتا فاء وعيناً للكلمة دلت على معنى الذهاب، والبعد، والانفراد، والغلبة، وفي الحديث: من قرأ القرآن في أربعين ليلة فقد عزّب، أي: أبعد العهد بأوله. وعز الرجل: صار عزيزاً؛ أي: أبعد عن غيره بصفاته، حتى سما عليهم، وعز الشيء: قلّ، فكاد لا يوجد. وعز عليّ أن أسوءك؛ أي: اشتد، وغلب، وتقول للرجل: أتحنّبي؟ فيقول: لعزّ ما، ولشدّ ما، واستعزّ به المرض، أي: غلب، واشتد. وتعزّز لحم الناقة: اشتد، وصلب، ﴿فَعَزَّزْنَا بِبَالِكٍ﴾ أي: قوينا، وعزّز بهم؛ أي: شدد عليهم، ولم يرخص، ومنه: حديث عمر رضي الله عنه: أن قوماً اشتركوا في صيد فقالوا له: أعلى كل واحد منا جزء، أم جزء واحد؟ فقال: إنه لمعزّز بكم إذاً، بل عليكم جزء واحد. وعزف عن الشيء: عافه، وزهد فيه، والعزف: صوت الرياح، وصوت الدف، تقول: فلان ألهاه ضربه المعازف عن ضروب المعازف، وسلكت مفازة فيها للجن عزيف. وعزله، يعزله، من باب: ضرب؛ عن كذا: نجاه عنه، وعزل فلاناً عن منصبه: نجاه عنه، وصرفه، وتقول: مالي أراك في معزل عن أصحابك؟ وأنا بمعزل عن هذا الأمر، واعتزلت الباطل، وتعزلته، قال الأحوص:

يا بَيْتَ عاتِكَةَ الذي أتعزَّلُ حنَرَ العِدا وبه الفؤادُ موكلُ
وأعوذ بالله من الأعزل على الأعزل، أي: من الرجل الذي لا سلاح معه
على الفرس المعوج العسيب، فهو يميل ذنبه إلى شق. قال امرؤ القيس:
ضليحٌ إذا استدبرته سدَّ فرجه

بضافٍ فويقَ الأرضِ لَيْسَ بأعزَّل

واعتزم الفرس في عنانه: إذا مرَّ جامحاً لا يثني، قال:
سبوحٌ إذا اعتزمت في العنان مَرُوحٌ ململمة كالبحر
وعزمت على الأمر، واعتزمت عليه، ولا يكون ذلك إلا عن شدة،
وغلبة، وهو عزهاة عن اللهو والنساء: إذا لم يردهن، وابتعد عنهن، قال:
إذا كنت عزهاة عن اللهو والصبا
فكن حَجَرًا من يابسي الصخر جُلُندا

وعزا الشيء، أو فلاناً إلى فلان: نسبه، ورفع له إليه، وإن فلاناً ليعزى
إلى الخير، ويعتزي إليه، وهذا الحديث يُعزى إلى رسول الله ﷺ، ورأيتهم
حوله عزين، أي: جماعات. وهذا من أسرار لغتنا الشريفة.

﴿رَجَزٌ﴾: بكسر الراء، وضمها: العذاب، أو سيئه، والإثم،
والذنب، والقدر.

○ الإعراب:

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ الحمد: مبتدأ، والله:
خبره، والذي: نعت، وله: خبر مقدم، وما: مبتدأ مؤخر، وفي السموات:
صلة، وما في الأرض: عطف على ما في السموات. ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ
وَهُوَ الْحَكِيمُ الْحَكِيمُ﴾ الواو: عاطفة، وله: خبر مقدم، والحمد: مبتدأ
مؤخر، وفي الآخرة: حال، وهو: مبتدأ، والحكيم: خبر أول، والخير:
خبر ثان. ﴿يَعْلَمُ مَا بَلَّغُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ لك أن تجعلها جملة خبرية،
فتكون خبراً ثالثاً لهو، كأنها تفصيل لبعض ما يحيط به علمه تعالى من الأمور

المتعلقة بمصالح العباد الدينية والدنيوية، ولك أن تجعلها حالاً مؤكدة، ولك أن تجعلها مستأنفة مسوقة لتقرير ما تقدم. ويعلم: فعل مضارع مرفوع، وفاعله: مستتر، تقديره: هو يعود على الله تعالى، وما: مفعول به، وجملة يلج: صلة، وفي الأرض: متعلقان بيلج، وما يخرج: عطف على ما يلج في الأرض. ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّجِيمُ الْغَفُورُ﴾ عطف على ما تقدم، وضمن العروج معنى الاستقرار، فعدها بفي دون إلى. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَ كُكُمْ﴾ الواو: استئنافية، وقال الذين: فعل، وفاعل وجملة كفروا: صلة، ولا: نافية، وتأتينا الساعة: فعل مضارع، ومفعول به، وفاعل، وقل: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وبلى: حرف جواب لاثبات النفي، أي: ليس الأمر إلا إتيانها، وربّي: الواو: حرف قسم وجر، وربّي مجرور بواو القسم، أكد إيجاب النفي بما هو الغاية في التأكيد والتشديد، وهو القسم بالله عز وجل، واللام: جواب للقسم، وتأتيناكم: فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والكاف: مفعول به، وهو تأكيد ثالث.

﴿عَلِيلٍ آفِيٍّ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ عالم: صفة لربي، أو: بدل، ويجوز أن يرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف، أو: مبتدأ، وخبره: جملة لا يعزب، وقد قرئ بهما، وجملة لا يعزب: إما خبر، أو: حال، وعنه: متعلقان بيعزب، ومثقال ذرة: فاعل، وفي السموات: حال، ولا في الأرض: عطف على في السموات. ﴿وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ الواو: عاطفة، ولا: نافية، وأصغر من ذلك: مبتدأ، ومن ذلك: خبر، ولا أكبر: عطف على ولا أصغر، وإلا: أداة حصر، وفي كتاب مبين: خبر أصغر، ولك أن تنسق الكلام، فتعطف ولا أصغر على مثقال، ويكون في كتاب: في محل نصب على الحال، والاول أولى. ﴿لَيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ليجزي: اللام: للتعليل، ويجزي:

فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والجَار والمجرور: متعلقان بتأنيبكم، كأنه علة وبيان لما يقتضيه إتيانها، أو: بقوله: لا يعزب، فكأنه قال: يحصي ذلك ليجزي، والذين: مفعول به، وجملة آمنوا: صلة الذين، وعملوا الصالحات: عطف على آمنوا، وأولئك: مبتدأ، ولهم: خبر مقدم، ومغفرة: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: خبر أولئك، ورزق: عطف على مغفرة، وكريم: صفة.

﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ الْيُسْرِ﴾ الواو: إما عاطفة، فيكون الذين: منسوقاً على ما قبله، أي: ويجزي الذين سعوا، ويجوز أن تكون استثنائية، فيكون الذين: مبتدأ، وجملة سعوا: صلة، وفي آياتنا: متعلقان بسعوا على تقدير مضاف، أي: في إبطال آياتنا بالطعن فيها، أو وصفها بالسحر والشعر، وغير ذلك، ومعاجزين: حال، قال الراغب: أصل معنى العجز: التأخر، لكون المتأخر خلف عجز السابق، أو عنده، ثم تعورف فيما هو معروف ظاهراً، فالمراد هنا بالمعاجزة: التأخر المسبوق بتقدم السابق، ومعنى المفاعلة غير مقصود هنا، إذ المقصود: السبق، وعدم قدرة غيرهم عليهم لغلبتهم، وذلك كله بناء على مزاعمهم الفاسدة، وأهوائهم المتخيلة. وأولئك: مبتدأ، ولهم: خبر مقدم، وعذاب: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: مستأنفة على الوجه الأول، أو: خبر الذين على الوجه الثاني، ومن رجز: صفة لعذاب، وأليم: صفة ثانية. ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾ ويرى: في موضع الرفع على أنه مستأنف، أو: في موضع النصب، فهو منسوق على يجزي، والذين: فاعل يرى، وجملة أوتوا العلم: صلة، والذي: مفعول يرى الأول، لأنها قلبية، وجملة أنزل: صلة، وإليك: متعلقان بأنزل، ومن ربك: حال، أو: متعلقان بأنزل أيضاً، وهو ضمير فصل لا محل له، والحق: هو المفعول الثاني ليرى.

﴿وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْمُرْتَبِتِ الْحَمِيدِ﴾ ويهدي: عطف على الحق، وساغ

العطف لأن الفعل في تأويل الاسم، كأنه قيل: وهادياً، ولك أن تجعل الواو حالية، والجملة في محل نصب على الحال، ويجوز أن تكون مستأنفة، وفاعل يهدي: ضمير مستتر، يعود على الذي أنزل إليك، وإلى صراط: متعلقان بيهدي، والعزير: مضاف إلى صراط، والحميد: نعت.

□ البلاغة:

١ - في قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ التعبير بالجملة الاسمية يفيد الاستمرار والثبوت، والحمد لغة: الوصف بالجميل الاختياري على قصد التعظيم، والوصف لا يكون إلا باللسان، فيكون مورده خاصاً، وهذا الوصف يجوز أن يكون بإزاء نعمة وغيرها، فيكون متعلقه عاماً، والشكر اللغوي على العكس، لكونه فعلاً ينبيء عن تعظيم المنعم من حيث أنه منعم على الشاكر، فيكون مورده اللسان والجنان والأركان، ومتعلقه النعمة الواصلة إلى الشاكر، فكل منهما أعم وأخص من الآخر بوجه، ففي الفضائل حمد فقط، وفي أفعال القلب والجوارح شكر فقط، وفي فعل اللسان بإزاء الإنعام حمد وشكر.

٢- شكر المنعم واجب أم لا:

قال الأشاعرة: شكر المنعم ليس بواجب أصلاً، ومثلوها بتمثيل، فقالوا: ليس مثله إلا كمثل الفقير حضر مائدة ملك عظيم يملك البلاد شرقاً وغرباً، ويعم البلاد وهباً ونهباً، فتصدق عليه بلقمة خبز، فطفق يذكره في المجامع، ويشكره عليها بتحريك أناملته دائماً لأجله، فإنه يعد استهزاء بالملك، فكذا هنا بل اللقمة بالنسبة إلى الملك وما يملكه أكثر مما أنعم الله به على العبد بالنسبة إلى الله، وشكر العبد أقل قدرأ في جنب الله من شكر الفقير بتحريك أصابعه. وقالت المعتزلة: التمثيل المناسب للحال أن يقال: إذا كان في زاوية الخمول، وهاوية الذهول رجل أخرس اللسان، مشلول اليدين والرجلين، فاقد السمع والبصر، بل جميع الحواس الظاهرة والمشاعر الباطنة، فأخرجه الملك من تلك الهاوية، وتلطف عليه باطلاق

لسانه، وإزالة شلل أعضائه، ووهب له الحواس، لجلب المنافع، ودفع المضار، ورفع رتبته على كثير من أتباعه وخدمه، ثم إن ذلك الرجل بعد وصول تلك النعم الجليلة إليه، وفيضان تلك التكريمات عليه، طوى عن الشكر ذلك الملك كشحاً، وضرب عنه صفحاً، ولم يظهر منه ما ينبىء عن الاعتناء بشيء، من غير فرق بين وجودها وعدمها، فلا ريب أنه مذموم بكل لسان، مستحق للإهانة والخذلان.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِقْتُمْ كُلٌّ مُمْرِقٌ أَنْفُسِهِمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۚ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْعَبِيدِ ۚ أَفَلَتَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ السَّاءِ وَالْأَرْضُ إِنْ نَشَأْ نُغَيِّفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ۝﴾

○ الإعراب:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِقْتُمْ كُلٌّ مُمْرِقٌ﴾ الواو: استئنافية، وقال الذين: فعل، وفاعل، وجملة كفروا: صلة؛ أي: قال بعضهم لبعض، وهل: حرف استفهام، وندلكم: فعل مضارع، وفاعل مستتر، ومفعول به، وعلى رجل: متعلقان بندلكم، والمراد به: محمد ﷺ، وسيأتي سر تكثيره في باب البلاغة، وجملة ينبئكم: صفة لرجل، وإذا: ظرف مستقبل متعلق بمحذوف، تقديره: تبعثون: أو: تحشرون خلقاً جديداً، ولا يجوز تعليقه بينبئكم؛ لأن التنبئة لم تقع ذلك الوقت، ولا بمزقتم؛ لأنه مضاف إليه، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف، ولا بجديد؛ لأن إنَّ ولام الابتداء يمنعان من ذلك؛ لأن لهما الصدر، وأيضاً: فالصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف، ولا يسوغ أن يقال: قدرها خالية من معنى الشرط، فتغني عن جوابها، وتكون معمولة لما قبلها،

وهو: قال، أو: ندلكم، أو: ينبئكم؛ لأن هذه الأفعال لم تقع وقت التمزيق فلا تكون إذا ظرفاً لها؛ إذ لا يقال لهم بعد تمزيقهم، وإنما وقعت حال حياتهم، وكان الرجل من الكفار يقول لأصحابه استهزاء بالنبي ﷺ: هل أدلكم على رجل... الخ. ومزقتم: فعل ماض مبني للمجهول، والتاء: نائب فاعل، وكل ممزق: مفعول مطلق؛ لأن كلَّ بحسب ما تضاف إليه، وقد أضيفت إلى ممزق، وهو مصدر ميمي بمعنى تمزيق، وأجاز الزمخشري أن يكون اسم مكان، قال: فإن قلت قد جعلت الممزق مصدراً كبيت الكتاب:

ألم تعلم مسرحي القوافي فلا عيا بهن ولا اجتلابا

فهل يجوز أن يكون مكاناً؟ قلت: نعم، ومعناه: ما حصل في بطون الطير، وما مرت به السيول، فذهبت به كل مذهب، وما سفته الريح، فطرحته في كل مطرح. وعلى هذا يكون كلَّ ظرف مكان. ﴿إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾، وما بعدها: سدت مسد مفعولي ينبئكم، وإنما كسرت همزتها لدخول اللام المرحلة في خبرها، وإن، واسمها، واللام المرحلة المؤكدة، وفي خلق: خبر إن، وجديد: صفة خلق، وهو فاعل بمعنى فاعل، وقيل: بمعنى مفعول. ﴿أَفَرَأَيْتَ عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ الهمزة: للاستفهام، واستغنى بها عن همزة الوصل في التوصل للنطق بالساكن، وعلى الله: متعلقان بافترى، وكذباً: مفعول افترى، وأم: حرف عطف معادل لهمزة الاستفهام، وبه: خبر مقدم، وجنة: مبتدأ مؤخر؛ أي: جنون. ﴿بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالصَّلَاتِ الْغَائِبَةِ﴾ بل: حرف عطف وإضراب، والذين: مبتدأ، وجملة لا يؤمنون: صلة، وبالآخرة: متعلقان يؤمنون، وفي العذاب: خبر مبتدأ، والضلال: عطف على العذاب، والبعيد: نعت للضلال، وسيأتي معنى هذا النعت في باب البلاغة.

﴿أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ سَمَاءٍ وَالْأَرْضِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتحويل ما اجترؤوا عليه، وقالوه، والهمزة: للاستفهام

الإنكاري، والفاء: عاطفة على محذوف يقدر بحسب المقام، أي: أعموا فلم يروا، أو أن الهمزة مقدمة على حرف العطف، وقد تقدم تقرير هذا، ولم: حرف نفى، وقلب، وجزم، ويروا: فعل مضارع مجزوم بلم، وعلامة جزمه: حذف النون، والواو: فاعل، وإلى ما: متعلقان بيروا، والظرف: متعلق بمحذوف صلة ما، وأيديهم مضاف إليه، وما خلفهم: عطف على ما بين أيديهم، ومن السماء: حال، والأرض: عطف على السماء.

﴿إِنْ شَأْ خَفِيفٌ بِهِمُ الْأَرْضُ أَوْ سُقِطَ عَلَيْهِمْ كَسَفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ إن: شرطية، ونشأ: فعل الشرط، ونخسف: جوابه، وبهم: متعلقان بنخسف، والأرض: مفعول به، وأو: حرف عطف، ونسقط: عطف على نخسف، وعليهم: متعلقان بنسقط، وكسفًا: مفعول به، ومن السماء: صفة لكسفًا. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ إن: حرف مشبه بالفعل، وفي ذلك: خبرها المقدم، واللام: المرحلة، وآية: اسمها المؤخر، ولكل عبد: صفة لآية، ومنيب: صفة لعبد.

□ البلاغة:

المجاز العقلي في قوله: ﴿وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ لأن البعد وصف الضلال إذا بعد عن الجادة المستقيمة، وكلما أوغل في البعد عنها أوغل في الضلال.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجْعَالُ آوِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَنَّا لَهُ الْحَدِيدُ﴾ أن أحمل منيغت وقدر في السرد وأعملوا صلحا إلى بما تعملون بصير ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوْحُها شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمَنْ آلَيْنَ مِنْ يَمَلِّ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ يعملون لهم ما يشاء من تحريف وتمثيل وحفان كالجواب وقذور

رَأْسَيْتَ أَعْمَلُوا أَلْ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴿١٣﴾

☆ اللفظة:

﴿أَوْبَى﴾ : فعل أمر من التأوب، والأوب، أي: رجعي معه التسبيح، أو: راجعي معه في التسبيح؛ لأنه إذا رجع فقد رجع فيه.

﴿سَبَيْتَ﴾ : دروعاً واسعة ضافية.

﴿وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ﴾ : السرد: نسج الدرع، قال في الأساس: سرد النعل وغيرها: خرزها، قال الشماخ يصف حمراً:

شككتنا بأحساء الذناب على هوى

كما تابعت سرد العنان الخوارز

أي: تتابعن على هوى الماء. وثقب الجلد بالمسرد والسرد، وهو الأشفى الذي في طرفه خرق، وسرد الثرع: إذا شك طرفي كل حلقتين، وسمرها، ودرع مسرودة، ولبوس مسرد. وقال أبو الطيب يصف قميصه:

مفرشي صهوة الحصان ولكن

قميصي مسرودة من حديد

المسرودة: المنسوجة من الحديد، وهي الدروع. ومعنى التقدير في السرد: أي: لا تجعل المسامير دقاقاً فتقلق، ولا غلاظاً فتفصم الحلق، والمراد: جعل السرد على قدر الحاجة، وذهب الخطيب في تفسيره مذهباً طريفاً قال: قوله تعالى: ﴿وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ﴾ أي: إنك غير مأمور به أمر إيجاب، وإنما هو اكتساب، والكسب يكون بقدر الحاجة، وبإقاي الأيام والليالي للعبادة، فقدر في ذلك العمل، ولا تشتغل جميع أوقاتك بالكسب، بل حصل فيه القوت فحسب. ولكن سياق الحديث يبعد هذا التأويل؛ لأنه في صدد الحديث عن الدروع، ونسجها، وإحكامها وتقدير صنيعها. وفي المختار: سرد الدرع: أي نسجها، وهو إدخال الحلق بعضها في بعض، يقال: سرد الدرع سرداً، من باب: نصر.

﴿غُدُوْهَا﴾ : سيرها غدوة، وهي ما بين الفجر وطلوع الشمس، يقال: غدا، يغدو، غدواً: ذهب غدوة، ويستعمل بمعنى صار، فيرفع المبتدأ، وينصب الخبر.

﴿وَرَوَّاحُهَا﴾ : سيرها في الرواح؛ أي: العشي.

﴿الْقَطْرِ﴾ : بكسر القاف، النحاس المذاب، وسيأتي سر تسميته بعين القطر في باب البلاغة.

﴿مَحْرِبَ﴾ : المحارب: المساكن والأبنية الشريفة المصونة عن الابتذال، سميت محارب؛ لأنه يذب عنها، ويحارب عليها، ثم نقل إلى الطاق التي يقف الإمام فيها، وهي ما أحدث في المساجد، والمفرد: محراب.

﴿وَتَمَثَّلَ﴾ : جمع تمثال، وهو الصورة المصوّرة، أو هو ما تصنعه وتصوره مشبهاً بخلق الله من ذوات الروح والصورة، روي: أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه، ونسرين فوقه، فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما، وإذا قعد أظله النسران بأجنحتهما.

﴿وَحِفَانٍ﴾ : جمع جفنة، وهي: القصعة الكبيرة.

﴿كَلْجَابٍ﴾ : جمع جابية، وهي: الحوض الكبير، وسمي جابية؛ لأن الماء يجبي فيه؛ أي: يجمع، قال الأعشى يمدح المعلق:
نفى الذم عن آل المعلق جفنة

كجاية الشيخ العراقي تفهق

الجفنة: قصعة الثريد، والجابية: الحوض يجبي الماء؛ أي: يجمعه إلى الحوض، والسيح: الماء الكثير الجاري، وفهق، يفهق، كفرح، يفرح: اتسع وامتلا حتى يتصبب، قيل: كان يقعد على الجفنة ألف رجل.

﴿وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ﴾ : القدور: جمع قدر بكسر القاف، وهو إناء يطبخ فيه، وراسيات: ثابتات لها قوائم، لا تتحرك عن أماكنها.

○ الإعراب:

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ﴾ الواو: استئنافية، واللام: جواب للقسام المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وآتيناً داود: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به، ومنا: متعلقان بآتيناً، أو بمحذوف حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لفضلاً، وفضلاً: مفعول به ثانٍ. ﴿ يَجِبَالُ أَوِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ ﴾ جملة النداء: معمول قول محذوف، أي: وقلنا، وأجاز الزمخشري أن تكون بدلاً من فضلاً، ويا: حرف نداء، وجبال: منادى نكرة مقصودة، وأويي: فعل أمر مبني على حذف النون، والياء: فاعل، ومعه: ظرف مكان متعلق بأويي، والطير: عطف على محل جبال، وهو النصب، وقرىء بالرفع عطفاً على اللفظ، وسيأتي حكم المنسوق على المنادى في باب الفوائد، وألنا: عطف على آتيناً، وألنا: فعل ماضٍ، وفاعل، وله: متعلقان باللنا، والحديد: مفعول به. ﴿ أَنْ أَعْمَلَ سَيِّئَاتٍ وَقَدِّرَ فِي السَّرِّ ﴾ أن: مصدرية، مؤولة بما بعدها بمصدر منصوب بترفع الخافض؛ أي: لأن اعمل، واختار أبو البقاء أن تكون مفسرة، وتبعه الجلال، وهذا مردود؛ لأن شرط أن المفسرة أن يتقدم عليها ما هو بمعنى القول دون حروفه، وقدر بعضهم فعلاً فيه معنى القول، فقال: التقدير: أمرناه أن اعمل، وسابغات: صفة لمفعول به محذوف، أي: دروعاً سابغات، والسابغات: الكوامل الواسعات، وقدر: فعل أمر، وفي السرد: متعلقان بقدر.

﴿ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ واعملوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، وصالحاً: مفعول به، أو: صفة لمفعول مطلق محذوف؛ أي: اعملوا عملاً صالحاً، وإن، واسمها، وبما تعملون: متعلقان ببصير، وبصير: خبر إن. ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدُوهاً شَهْرًا وَرَوْحُها شَهْرًا ﴾ الواو: عاطفة، وسليمان: متعلقان بالفعل المحذوف، أي: وسخرنا لسليمان الريح، فالريح: مفعول للفعل المحذوف، وذلك على قراءة النصب، وعلى قراءة الرفع، هي مبتدأ مؤخر، وسليمان: خبر مقدم،

وجملة غدوها شهر المؤلف من المبتدأ والخبر: حال من الريح، وقيل: هي مستأنفة، وجملة ورواحها شهر: عطف عليها. ﴿وَأَسْلَنَّا لَمْ عَيْنَ الْقَطْرِ﴾ عطف على سخرنا المقدر، وأسلنا: فعل ماضٍ، وفاعل، وله: متعلقان بأسلنا، وعين القطر: مفعول به. ﴿وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَمْعَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ يُأْذِنُ رَبِّهِ﴾ لك أن تعلق من الجن بفعل مقدر، تقديره: وسخرنا له، فتكون مَن: مفعولاً به للفعل المقدر، ولك أن تجعل الجار والمجرور خبراً مقدماً، فتكون مبتدأ مؤخرأ، وجملة يعمل: صلة، وبين يديه: الظرف متعلق بيمعمل، ويأذن ربه: متعلقان بمحذوف حال. ﴿وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا يُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ الواو: عاطفة، وَمَنْ: اسم شرط جازم مبتدأ، وزِغ: فعل الشرط، ومنهم: حال، وعن أمرنا: متعلقان بيزغ، ونذقه: فعل الشرط، وفعل الشرط وجوابه: خبر المبتدأ، ومن عذاب السعير: متعلقان بنذقه.

﴿يَعْمَلُونَ لَمْ مَّا يَشَاءُ مِنْ مَّحَرِّبٍ وَتَمْثِيلٍ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ﴾ الجملة: بدل من يعمل لتفصيل ما ذكر من عملهم، وله: متعلقان بيعملون، وما: مفعول به، وجملة يشاء: صلة، ومن محارِب: في موضع الحال من مفعول يشاء المحذوف؛ أي: يشاؤه، ومنعت محارِب من الصرف؛ لأنها جمع على صيغة متتهى الجموع، وتمائيل: عطف على محارِب، وجفان: عطف أيضاً، وكالجواب: صفة لجفان، وحذفت ياء الجواب في خط القرآن، وقُدُور راسيات: عطف أيضاً. ﴿أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ كلام مستأنف، مسوق للمنة على آل داود، واعملوا: فعل أمر، وفاعل، وآل داود: منادى محذوف منه حرف النداء، وشكراً: مفعول لأجله، أي لأجل الشكر، وقيل: مصدر من معنى اعملوا؛ كأنه قيل: اشكروا شكراً، أو: على الحال؛ أي: شاكرين، وأجاز الزمخشري أن يتصّب باعملوا مفعولاً به، ومعناه: إنا سخرنا لكم الجن يعملون لكم ما شئتم، فاعملوا أنتم شكراً، على طريق المشاكلة، والواو: حالية، وقليل: خبر مقدم، والشكور: مبتدأ مؤخر، ومن عبادي: صفة لقليل.

* الفوائد :

لتابع المنادى أقسام أربعة :

١ - ما يجب نصبه مراعاة لمحل المنادى، وهو ما اجتمع فيه أمران، أحدهما : أن يكون التابع نعتاً، أو بياناً، أو توكيداً، والثاني : أن يكون التابع مضافاً مجرداً من أل.

٢ - ما يجب رفعه مراعاة للفظ المنادى وهو تابع ؛ أي : وتابع اسم الإشارة.

٣ - ما يجوز رفعه ونصبه، وهو نوعان، أحدهما : النعت المضاف المقرون بآل، والثاني : ما كان مفرداً من نعت، أو بيان، أو توكيد، أو كان معطوفاً مقروناً بآل، ومنه : الآية التي نحن بصدددها.

٤ - ما يعطي تابعاً ما يستحقه إذا كان منادى مستقلاً، وهو البدل، والمنسوق المجرد من أل، فيضم إن كان مفرداً، وينصب إن كان مضافاً.

﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ١١ ﴾

☆ اللفظة :

﴿ مِنْسَأَتُهُ ﴾ : المنسأة : مفعلة، اسم آلة، وهي العصا، لأنه ينسأ بها، أي : يطرد، ويؤخر، كالمكنسة، والمكسحة، والمقعصة، وقرأ نافع، وأبو عمرو وجماعة : منسأته باللف.

○ الإعراب :

﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ ﴾

الفاء: استثنائية، ولما: ظرفية حينية، أو: رابطة متضمنة معنى الشرط، وجملة قضيتنا: مضاف إليها الظرف على الوجه الأول، ونا: فاعل، وعليه: متعلقان بقضيتنا، والموت: مفعول به، وما: نافية، ودلهم: فعل ماض، ومفعول به، وعلى موته: متعلقان بدلهم، وإلا: أداة حصر، ودابة الأرض: فاعل دلهم، والجملة: لا محل لها؛ لأنها جواب لما على الوجهين، ودابة الأرض: هي الدويبة التي يقال لها: السركة، فأضيفت إليه، يقال: أرضت الخشب أرضاً: إذا أكلتها الأرضة، وجملة تأكل منسأته: حال من دابة الأرض. ﴿فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ الفاء: عاطفة، ولما: تقدم القول فيها قريباً، وخَرَّ: فعل ماض، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، يعود على سليمان، وجملة تبين الجن: جواب لما، لا محل لها، وأن: مخففة من الثقيلة، واسمها: ضمير الشأن، ولو: شرطية، وجملة كانوا: خبر أن، وأن، وما في حيزها: بدل اشتغال من الجن، على حد قولك: تبين زيد جهله، وقدره أبو البقاء بدلاً من محذوف؛ أي: تبين أمر الجن، وهو أنهم لو كانوا يعلمون الغيب، وأجاز أيضاً أن يكون موضع أن وصلتها: النصب، أي: تبين الجن جهلها، ولا مانع من هذين التقديرين، وجملة يعلمون الغيب: خبر كانوا، وجملة ما لبثوا: لا محل لها؛ لأنها جواب لو، وفي العذاب: متعلقان بلبثوا، والمهين: صفة للعذاب.

* الفوائد:

أفاض المفسرون في الحديث عن قصة وفاة سليمان مما يخرج بنا عن نطاق كتابنا، ولكننا نورد بعضاً مما قيل في دابة الأرض لعلاقته باللغة، ويتلخص مما أوردوه: أن فيها وجهين: أظهرهما ما قدمناه في باب البلاغة، من أنها الدويبة التي تأكل الخشب، وفي القاموس والتاج: والدابة: ما دبّ من الحيوان، وغلب على ما يركب، ويقع على المذكر، ودابة الأرض: من أشراط الساعة، أو: أولها، تخرج بمكة من جبل الصفا

ينصدع لها والناس سائرون إلى منى، ومن الطائف، أو بثلاثة أمكنة ثلاث مرات، معها عصا موسى، وخاتم سليمان عليهما السلام، تضرب المؤمن بالعصا، وتطبع وجه الكافر بالخاتم، فينتقش فيه: هذا كافر. والثاني: أن الأرض مصدر قولك: أرضت الدابة الخشبة، تأرضها، أرضاً بفتح عين المصدر، وقد قرأ بها ابن عباس، والعباس بن الفضل، وقد تقدم البحث في حركة عين فعل ثلاثي، فجدد به عهداً.

﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَمْ يَلِدْهُ طَيْبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكْمَلٍ خَمْطٍ وَأَثَرٍ وَشَقِوْا مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجِزِي إِلَّا الْكَافِرَ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ مِيدُوا فِيهَا لِيَالِي أَيْامًا ءَامِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مَرْقِئٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾﴾

☆ اللفظة:

﴿الْعَرِمُ﴾: لم نجد كلمة اختلف فيها المفسرون كهذه الكلمة، ولذلك سنورد ما نختاره من أقوال، ثم نعود إلى الترجيح بينها؛ ونبدأ بما ذكره صاحب القاموس، قال في مادة عرام: عرام الجيش: حذتهم، وشدتهم، وكثرتهم، ومن العظم والشجر: العراق، وما سقط من قشر العوسج، ومن الرجل: الشراسة، والأذى، عرم: كنصر، وضرب، وكرم، وعلم، عرامة، وعُراماً بالضم، فهو عارم، وعرم: اشتد، والصبي علينا: أشر، ومَرِح، أو: بطر، أو: فسد، ويوم عارم: نهاية في البرد، وعرم العظم: نزع ما عليه من لحم، كتعزّمه، والصبي أمه: رضعها، والإبل الشجر: نالت

منه، وفلاناً: أصابه بعرام، وعرم العظم، كفرح: فتر، والعرم محرمة، والعُرمة بالضم: سواد مختلط ببياض في أي شيء كان، أو هو تنقيط بهما من غير أن تتسع كل نقطة، وبياض بعرمة الشاة، وهو أعرم، وهي عرماء، وبيض القطا عُرْم، والعرماء: الحية الرَقْشَاء، والأعرم: المتلون، والأبرش، والقطيع من ضأن ومعزى، والأقلف، والجمع: عُرمان، وجمع الجمع: عرامين، والعُرمة محرمة: رائحة الطيبخ، والكُدْس المدوس لم يُذَرَّ، ومجتمع الرمل، وأرض صلبة تتاخم الدهناء، ويقابلها عارض اليمامة، وكفرحه: سد يعترض به الوادي، والجمع: عَرَم، أو: هو جمع بلا واحد، أو: هو الأحباس تبني في الأودية، والجرذ الذكر، والمطر الشديد، وواد، وبكل فسر قوله تعالى: ﴿سَيَلَّ الْعَرِمُ﴾ واختار الجلال أن يكون العرم: جمع عرمة، وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره إلى وقت حاجته، وهذا ما نعبر عنه اليوم بالسدود، وهو أولى ما تفسر به الآية، وقد يحدث تصدع السدود وانهارها بأسباب مختلفة.

﴿ذَوَاتِ﴾: مثني ذوات، أو: ذات، ولفظ ذوات مفرد؛ لأن أصله ذوية، فالواو: عين الكلمة، والياء: لامها؛ لأنه مؤنث ذو، وذو: أصله ذوي، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً، فصار ذوات، ثم حذفت الواو تخفيفاً، فعندما يراد تثنيته يجوز أن ينظر للفظه، فيقال: ذاتان ويجوز أن ينظر إلى أصله، فيقال: ذواتان.

هذا؛ وذات: مؤنث ذو، ومثناها: ذواتان، والجمع: ذوات، ويعرب المؤنث والمثنى والجمع إعراب نظيره من الأسماء المفردة، والمثناة، والمجموعة، يقال: لقيته ذات يوم، أو: ذات ليلة، أو: ذات مرة، أي: يوماً ما، ومرة ما، وكان ذلك ذات العويم؛ أي: السنة الماضية، وجلس ذات اليمين؛ أي: عن اليمين، ولقيته أول ذات يدين؛ أي: باديء بدء، وذات الصدر: الفكر، أو: السر، وذات اليمين: أي جهتها، وذات البين: الحال، يقال: أصلحوا ذات بينكم؛ أي: حالكم التي تجتمعون عليها،

وذات شفة: كلمة، يقال: كلمته فماردٌ عليّ ذات شفة، وذات اليد: ما تملكه، يقال: قلّت ذات يده، أي: ما ملكت يده، ويقال: ألقت الدجاجة ذات بطنها، أي: باضت، أو: سلحت، وذات الجنب عند الأطباء: التهاب يحدث في غلاف الرئة، فيحدث منه سعال، وحمى، ونخس في الجنب، وذات الرئة، وذات الصدر، وذات الكبد: علل فيها، والذات أيضاً: ما يصلح لأن يعلم، ويخبر عنه، وذات الشيء: نفسه، وعينه، وجوهره، واسم الذات عند النحاة: ما علق على ذات كالرجل، والأسد، ويقابله اسم المعنى، كالعلم، والشجاعة، والذوات عند المولدين: أكابر القوم.

﴿أَكْلٍ خَمَطٍ﴾: الأكل بضمّتين، وبضم فسكون: الثمر، أو: ما يؤكل، والخمط: المؤ، والحامض، يقال: خمر خمطة: حامضة، ولبن حامض: قارص متغير، وفي المختار: الخمط: ضرب من الأراك له حمل يؤكل. وعن أبي عبيدة: كل شجر ذي شوك. وقال الزجاج: كل نبت أخذ طعماً من مرارة حتى لا يمكن أكله.

﴿وَأَثَلٍ﴾: الأثلة: السمرة، وقيل: شجر من العضاء طويلة مستقيمة الخشبة، تعمل منها القصاع، والأقداح، فوقعت مجازاً في قولهم: نحت أثلته: إذا تنقّصه، وفلان لا تنحت أثلته، قال الأعشى:

الَسْتُ مَتَهِيأً عَنْ نَحْتِ أَثَلَتِنَا وَلَسْتُ ضَائِرَهَا مَا أَطَّتِ الْإِبِلُ

ولفلان أثلة مال، أي: أصل مال، ثم قالوا: أثلت مالا، وتأثلته، وشرف مؤثّل، وأثيل.

﴿سِدْرٍ﴾: السدر: شجر النبق يطيب أكله، ولذا يغرس في البساتين، وقيل: إنّ السدر صنفان: صنف يؤكل ثمره، ويتنفع بورقه في غسل الأيدي، وصنف له ثمرة غضة لا تؤكل أصلاً، وهو الضال.

○ الإعراب:

﴿لَقَدْ كَانَ لِسِ بٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةً﴾ اللام: جواب القسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وكان: فعل ماض ناقص، ولسياً: خبرها المقدم، وفي مسكنهم: حال من سبأ؛ أي: حال كونهم في مسكنهم، وآية: اسم كان المؤخر، وقد تقدم القول مفصلاً في سبأ في سورة النمل، فجدد به عهداً. ﴿جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾ جنتان: بدل من آية، أو: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: الآية جنتان، وعن يمين وشمال: صفة لجنتان، ويبدو أن في بمعنى عند، فإن المساكن محفوفة بالجنتين، لا مظروفة لهما. ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَمْ بَلَدَةٍ طَيِّبَةٍ رَبِّ غَفُورٍ﴾ الجملة مقول قول محذوف، أي: وقيل لهم بلسان الحال، أو بلسان المقال، وكلوا: فعل أمر، وفاعل، والمراد بهذا الأمر: الإباحة، ومن رزق ربكم: متعلقان بكلوا، وبلدة: خبر لمبتدأ محذوف، يعني: هذه البلدة بلدة طيبة، وطيبة: صفة، ورب غفور: عطف على ما تقدم، أي: وربكم الذي رزقكم، وطلب شكركم رب غفور. ﴿فَاعْرِضُوا فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْمَرِّ﴾ الفاء: عاطفة، وأعرضوا: فعل ماض وفاعل، ومتعلقه محذوف؛ أي: عن شكره، فأرسلنا: عطف على فأعرضوا، وعليهم: متعلقان بأرسلنا، وسيل المرم: مفعول به.

﴿وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكُلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَقٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ وبدلناهم: الواو: عاطفة، وبدلناهم: فعل ماض، وفاعل، ومفعول به، وبيجنتيهم: متعلقان ببدلناهم، وجنتين: مفعول به ثان، وذواتي: صفة، وأكل: مضاف إليه، وخمط: صفة، كأنه قيل: أكل بشع، وقرىء بالإضافة، وعبارة أبي البقاء: أكل خمط: يقرأ بالتثنية، والتقدير: أكل أكل خمط، فحذف المضاف، لأن الخمط شجر، والأكل ثمره، وقيل: التقدير: أكل ذي خمط، وقيل: هو بدل منه، وجعل خمط أكلاً لمجاورته إياه، وكونه سبباً له، ويقرأ بالإضافة، وهو ظاهر. وأثل: عطف على أكل، وشيء: عطف أيضاً، ومن سدر: صفة لشيء، وقليل: صفة ثانية. ﴿ذَلِكَ

جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ ﴿١٥﴾ ذلك: مفعول ثان لجزيناهم مقدم عليه؛ لأنه ينصب مفعولين؛ أي: جزيناهم ذلك التبديل، وجزيناهم: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به أول، وبما: متعلقان بجزيناهم، والباء: للسببية، وما: مصدرية، أي: بسبب صبرهم، وهل: حرف استفهام بمعنى النفي، ونجاذي: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: نحن، وإلا: أداة حصر، والكفور: مفعول به.

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً﴾ الواو: عاطفة، وجعلنا: فعل، وفاعل، وبينهم: الظرف متعلق بمحذوف مفعول به ثان لجعلنا، وبين القرى: عطف على بينهم، والتي: صفة للقرى، وجملة باركنا فيها: صلة للموصول، وقرى: مفعول به أول، وظاهرة: نعت، والجملة، معطوفة على ما قبلها عطف قصة على قصة، فقد ذكر أولاً ما أسبق عليهم من نعمة الجنتين، ثم تبديلهما بما سلف ذكره، ثم جعل بلادهم متفاصلة متشعبة؛ بعد أن كانت متواصلة ملمومة الشمل. ﴿وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالٍ وَأَيَّامًا آمِنِينَ﴾ وقدرنا: الواو: عاطفة، وقدرنا: فعل ماضٍ، وفاعل، وفيها: متعلقان بقدرنا، أو: بالسير، والسير: مفعول به، وجملة سيروا: في محل نصب مقول قول محذوف، وفيها: متعلقان بسيروا، وليالي وأياماً: ظرفان متعلقان بسيروا أيضاً، وآمينين: حال، ولم يتوجه معنا إعراب القرطبي لليالي وأياماً، فقد قال: إنهما منصوبان على الحال، وسيأتي سر تنكيرهما في باب البلاغة. ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ الفاء: عاطفة، وقالوا: فعل، وفاعل، وربنا: منادى مضاف محذوف منه حرف النداء، وياعد: فعل أمر، وبين: ظرف متعلق بباعد، وأسفارنا: مضاف إليه، وظلموا: عطف على فقالوا، وأنفسهم: مفعول، وذلك لأنهم بطروا وبشموا من طيب العيش وبلهنة الحال، فطلبوا الكد والتعب والتقل في البلاد، فجعلناهم: عطف على ظلموا أنفسهم، وأحاديث: مفعول به ثان لجعلناهم.

﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ ومزقناهم: عطف أيضاً، وكل ممزق: نائب مفعول مطلق؛ أي: فرقناهم تفريقاً لا التام بعده. قال الشعبي: فلحقت الأنصار بيثرب، وغسان بالشام، والأزد بعمان، وخزاعة بتهامة، فكانت العرب تضرب بهم المثل، فتقول تفرقوا أيادي سبأ، وقد تقدم معنى هذا المثل وإعرابه في النمل، فجدد به عهداً. وإن: حرف مشبه بالفعل، وفي ذلك: خبرها المقدم، واللام: المرحلة، وآيات: اسمها المؤخر، ولكل صبار: صفة لآيات، وشكور: صفة لصبار.

□ البلاغة:

١- المشاكلة:

في قوله: ﴿جَنَّاتٍ﴾ فن المشاكلة، وقد تقدم: أنه ذكر الشيء بلفظ غير لوقوعه في صحبته، فقد سمي البدل جنتين للمشاكلة، وفيه نوع من التهكم بهم، قال أبو تمام:

والدَّهْرُ أَلَمَ مَنْ شَرَقْتَ بِلُؤْمِهِ

إِلَّا إِذَا أَشْرَقَتْهُ بِكَرِيمِ

أي: انتصرت عليه بكريم فقال أشرقته مشاكلة.

٢- التنكير:

وفي تنكير ليالي وأياماً إلماح إلى قصر أسفارهم، فقد كانت قصيرة؛ لأنهم يرتعون في بحبوحة من العيش، ورغد منه، لا يحتاجون إلى مواصلة الكد، وتجشم عناء الأسفار للحصول على ما يرفه عيشهم.

٣- التذييل:

وفي قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ﴾. الآية فن التذييل، وقد تقدم بحثه أيضاً، وهو قسمان. الأول: ما جرى مجرى المثل، وقد تقدم بحثه أيضاً، والثاني: ما لم يخرج مخرج المثل، وهو أن تكون الجملة الثانية متوقفة على الأولى في إفادة المراد؛ أي: وهل يجازى ذلك الجزاء المخصوص،

ومضمون الجملة الأولى: أن آل سبأ جزأهم الله تعالى بكفرهم، ومضمون الثانية: أن ذلك العقاب المخصوص لا يقع إلا للكفور. وفرق بين قولنا: جزئته بسبب كذا، وبين قولنا: ولا يجزي الجزاء إلا من كان بذلك السبب، ولتغايرهما يصح أن يجعل الثاني علة للأول، ولكن اختلاف مفهومهما لا ينافي تأكيد أحدهما بالآخر للزوم معنى.

﴿ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٢٠﴾ وَمَا كَانَ لَهُمْ عَلَيْهِمْ مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَن يُّؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ فِي شَاكٍ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيطٌ ﴿٢١﴾ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُم مِّنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾

○ الإعراب:

﴿ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ الواو: عاطفة على ما تقدم، أو: استئنافية، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وصدق: فعل ماضٍ، وعليهم: متعلقان بصدق، وإبليس: فاعله، وظنه: مفعوله، كأنه ظن فيهم أمراً وواعده نفسه، فصدقه، وقرئ: صدق بالتخفيف على المعنى نفسه، فيكون ظنه: منصوباً بنزع الخافض، ويصح أن يكون مفعولاً به أيضاً، وقرئ: بنصب إبليس على المفعولية، ورفع ظنه على الفاعلية، وقرئ: برفعهما معاً على أن يكون ظنه: بدل اشتمال من إبليس، فاتبعوه: الفاء: عاطفة، واتبعوه: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به، ويجوز أن يكون الكلام خاصاً، فالضمير يعود على أهل سبأ، وأن يكون عاماً، فالضمير يعود على بني آدم، وإلا: أداة استثناء، وفريقاً: مستثنى، يجوز أن يكون منقطعاً، ويجوز أن يكون متصلاً، ومن المؤمنين: صفة لفريقاً. ﴿ وَمَا كَانَ لَهُمْ عَلَيْهِمْ مِّن سُلْطَانٍ ﴾ الواو: عاطفة،

وما: نافية، وكان: فعل ماض ناقص، وله: خبرها المقدم، وعليهم: حال؛ لأنه كان في الأصل نعت لسلطان، ومن: حرف جر زائد، وسلطان: مجرور لفظاً اسم كان المؤخر محلاً.

﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْثِقُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ﴾ إلا: أداة حصر، واللام: للتعليل، وقيل: للعاقبة، والاستثناء مفرغ من أعم العلل، فهو في محل نصب مفعول لأجله، ونعلم: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، ومن: يجوز أن تكون استفهامية، فتسد مسد مفعولي العلم، وتكون في محل رفع مبتدأ، وجملة يؤمن بالآخرة: خبر، ويجوز أن تكون موصولة في محل نصب مفعول نعلم، وهذا أرجح، وجملة يؤمن: صلة، وبالآخرة: متعلقان يؤمن، ومن: جار ومجرور، متعلقان بنعلم؛ لأنه متضمن معنى نميز، وهو مبتدأ، ومنها: حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لشك، وفي شك: خبر، والجملة: صلة. ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ وربك: مبتدأ، وعلى كل شيء: متعلقان بحفيظ، وحفيظ: خبر ربك. ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قل: فعل أمر مبني على السكون، وحركه بالكسر للتخلص من التثاق الساكنين، وجملة ادعوا الذين: مقول القول، وجملة زعمتهم صلة ومن دون الله: صفة للمفعول الثاني المحذوف، والمفعول الأول محذوف أيضاً، تقديره: زعمتوهم آلهة، فحذف الأول لطول الموصول بصلته، وحذف الثاني لقيام صفته - أعني: من دون الله - مقامه. وهذا من أعجب الكلام، وأوكده، ونحن ننقل لك عبارة الزمخشري بنصها في هذا الصدد، قال: فإن قلت أين مفعولاً زعم؟ قلت: أحدهما: الضمير المحذوف الراجع منه إلى الموصول، وأما الثاني: فلا يخلو إما أن يكون من دون الله، أو: لا يملكون، أو: محذوفاً، فلا يصح الأول؛ لأن قولك: هم من دون الله، لا يلتزم كلاماً، ولا الثاني؛ لأنهم ما كانوا يزعمون ذلك، فكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم، وبما لو قالوه قالوا ما هو حق وتوحيد، فبقي أن يكون محذوفاً تقديره: زعمتوهم آلهة من دون الله، فحذف الراجع

إلى الموصول، كما حذف في قوله: أهذا الذي بعث الله رسولا استخفافا لطول الموصول بصلته، وحذف آلهة؛ لأنه موصوف صفته من دون الله، والموصوف يجوز حذفه، وإقامة الصفة مقامه إذا كان مفهوما، فإذا مفعولا زعم محذوفان جميعا بسببين مختلفين.

﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ الجملة: حال من الذين زعمتموهم آلهة، ولك أن تجعلها مستأنفة، مسوقة لبيان حالهم، ولا: نافية، ويملكون: فعل مضارع، وفاعل، ومثقال ذرة: مفعول به، وفي السموات والأرض: متعلقان يملكون، أو بمحذوف حال. ﴿وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، ولهم: خبر مقدم، وفيهما: حال، ومن: حرف جر زائد، وشرك: مجرور لفظا مرفوع محلا على أنه مبتدأ مؤخر، أو: اسم ما على رأي من يجيز تقدم خبرها على اسمها، والواو: عاطفة أيضا، وما: نافية، وله: خبر مقدم، ومنهم: حال، ومن ظهير: مبتدأ مؤخر كما تقدم.

﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُمْ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ١٣﴾ ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ١٤﴾ ﴿قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أُجْرَمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ١٥﴾ ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ١٦﴾ ﴿قُلْ أَرَأَيْتَ الَّذِينَ أَحَقُّمُ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ١٧﴾

☆ اللفظة:

﴿فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾: بالبناء للمجهول، وفزع عنه بالتشديد: أذهب عنه الفزع، والفزع بفتحتين: الذعر، والمخافة، والإغاثة، وفي الأساس:

وفزع عن قلبه: كشف الفزع عنه. فالتضعيف هنا للسلب، كما يقال: قزدت البعير؛ أي: أزلت قراده.

○ الإعراب:

﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ الكلام مستأنف، مسوق لبيان المصير الذي لا تنفع فيه شفاعة الشافعين إلا لمن سبق القلم بالإذن له. ولا: نافية، وتنفع الشفاعة: فعل مضارع، وفاعل، وعنده: ظرف متعلق بتنفع، أو: بمحذوف حال، وإلا: أداة حصر، ولمن: متعلقان بالشفاعة؛ إذ يقال: شفعت له، أو: بتنفع، وللزمخشري بحث لطيف في متعلق هذه اللام نوره بنصه قال: تقول: الشفاعة لزيد؛ على معنى: أنه الشافع، كما تقول: الكرم لزيد، وعلى معنى: أنه المشفوع له، كما تقول: القيام لزيد، فاحتمل قوله: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ أن يكون على أحد هذين الوجهين؛ أي لا تنفع الشفاعة إلا كائنة لمن أذن له من الشافعين، ومطلقة له، أو: لا تنفع الشفاعة إلا كائنة لمن أذن له، أي: لشفيعه، أو: هي اللام الثانية في قولك: أذن لزيد لعمره، أي: لأجله، وكأنه قيل: إلا لمن وقع الإذن للشفيح لأجله، وهذا وجه لطيف، وهو الوجه. وأذن: فعل ماض مبني للمعلوم، والفاعل مستتر، يعود على الله، وله: متعلقان بأذن، وقرئ: أذن بالبناء للمجهول.

﴿حَقَّ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ حتى: حرف غاية وجر، والغاية لمحذوف يفهم من سياق الكلام، كأنه قيل: يترصدون، ويتوقفون حائرين، مشدوهين، وجلين، تنفارسهم المخاوف، وتتقاذفهم الشكوك، أيؤذن لهم أم لا، حتى إذا فزع. وفزع بالبناء للمجهول، ونائب الفاعل: هو الجار والمجرور، أي: عن قلوبهم، وقرئ: بالبناء للمعلوم، فيتعلق الجار والمجرور به، أي: فزع الله عن قلوبهم. ﴿قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ قالوا: جواب إذا، وما: اسم استفهام، وذا: اسم موصول خبر، والجملة: مقول قال مقدم عليه، وقال ربكم: فعل، وفاعل،

والجملة: مقول قالوا الأولى، وقالوا: فعل، وفاعل، والحق: منصوب بقول مقدر؛ أي: قال ربنا القول الحق، ولك أن تعرب القول: مفعولاً مطلقاً، أو مفعولاً به، والحق: صفة، وهو: مبتدأ، والعلوي: خبر أول، والكبير: خبر ثان، وهو تمة كلام الشفعاء. ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ﴿قُلْ: فعل أمر، والفاعل: مستتر يعود على الرسول تبكيتاً للمشركين، وإلزاماً لهم بالاعتراف بالعجز، ومن: اسم استفهام مبتدأ، وجملة يرزقكم: خبر، ومن السموات: متعلقان بيرزقكم، والأرض: عطف على السموات، وقُلْ: فعل أمر، والله: مبتدأ خبره محذوف؛ أي: الله يرزقنا، أو: خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو الله.

﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ الواو: عاطفة، وإن، واسمها، أو إياكم: ضمير منفصل معطوف على اسم إن، واللام: المرحلة، وعلى هدى: خبر إن، وأو: حرف عطف على بابها عند البصريين، وليست للشك، وسيأتي المزيد من بحث هذا التركيب في باب البلاغة، أو في ضلال: عطف على قوله لعللى هدى، ومبين صفة. ﴿قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أُجْرَمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ لا: نافية، وتسالون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، وعما: متعلقان بتسالون، وما: موصولة، أو: مصدرية، وأجرمنا: فعل، وفاعل، ولا نسأل عما تعملون: عطف على لا تسألون عما أجرمنا، وسيأتي المزيد من بحثه أيضاً في باب البلاغة. ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ جملة يجمع: مقول القول، وبيننا: ظرف متعلق بيجمع، وربنا: فاعل يجمع، ثم يفتح بيننا: عطف على ما تقدم، وبالحق: حال، وهو: مبتدأ، والفتاح: خبر أول، والعليم: خبر ثان، ﴿قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ﴾ أروني: فعل أمر، والواو: فاعل، والنون: للوقاية، والباء مفعول به أول؛ لأن الرؤية علمية متعددة قبل النقل إلى اثنين، فلما جيء بهمة النقل تعدت لثلاثة، والذين: اسم موصول مفعول به ثان لأروني،

وجملة ألحقتم: صلة، والعائد: محذوف، أي: ألحقتموهم، وهو المفعول الثاني، وبه: متعلقان بالحقتم، وشركاء: مفعول به ثالث لأروني، ويجوز أن تكون الرؤية بصرية متعدية قبل النقل إلى واحد، فلما جيء بهمزة النقل تعدت لاثنتين؛ أولهما: ياء المتكلم، والثاني: الموصول، وشركاء: نصب على الحال من العائد المحذوف، أي: بصروني الملحقين به حال كونهم شركاء، وسيأتي معنى الأمر هنا في باب البلاغة.

﴿كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ كلا: حرف ردع وزجر، وبل: حرف إضراب، وهو: ضمير الشأن مبتدأ، والله: مبتدأ ثان، والعزیز الحكيم: خبره، والجملة خبر هو، ولك أن تجعل هو ضميراً عائداً على الله، وتعربه مبتدأ، خبره: الله، والعزیز الحكيم: صفتان.

□ البلاغة:

حفلت هذه الآيات بضروب من البلاغة نوجزها فيما يلي:

١- الفرائد:

في قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ فن طريف يسمى فن الفرائد، وهو أن يأتي المتكلم في كلامه بلفظة تنزل منزلة الفريدة من حبّ العقد، وهي الجوهرة التي لا نظير لها؛ بحيث لو سقطت من الكلام لم يسدّ غيرها مسدها، وقد مرت نماذج منها، وفي لفظة ﴿فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ من غرابة الفصاحة ما لا مزيد عليه. ومن شواهد هذا الفن في الشعر قول أبي تمام:

وَمُعْتَرِكٍ لِلشَّوْقِ أَهْدَىٰ بِهِ الْهَوَىٰ

إلى ذي الهوى نجل العيون ربانبا

فالفريدة في لفظة معترك، وقد اقتبسها الشيخ عمر بن الفارض فقال:

مَا بَيْنَ مُعْتَرِكِ الْأَحْدَاقِ وَالْمُهْجِ

أَنَا الْقَيْثُ لَا إِثْمَ وَلَا حَرَجَ

٢- الاستدراج:

في قوله: ﴿وَلَيْتَآ أَوْ لِيَاكُمْ لَمَّا هَدَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ وهو فن يعتبر من البلاغة محورها الذي تدور عليه؛ لأنه يستدرج الخصم، ويضطره إلى الإذعان، والتسليم، والعزوف عن المكابرة، واللجاج؛ فإنه لما ألزمهم الحجة خاطبهم بالكلام المنصف؛ الذي يقول من سمعه للمخاطب به: قد أنصفك صاحبك، ونحوه قول الرجل لصاحبه:

مني ومنك وإن أهدنا لكاذب. ومنه قول الشاعر حسان بن ثابت:

أتهجوهُ ولستَ لَهُ بِكُفٍّ فَشَرُّكُمْآ لِخَيْرِكَمَا الْفِدَاءُ

وهو من قصيدة طويلة يهجو بها أبا سفيان قبل إسلامه، والهمزة: للاستفهام التوبيخي، والواو: حال، أي: لا ينبغي ذلك، وشر، وخير: من قبيل أفعال التفضيل، واختصا بحذف همزتهما تخفيفاً لكثرة استعمالهما، لكن المراد بهما هنا أصل الوصف، لا الزيادة فيه، والشر أبو سفيان، والجملة دعائية، دعا عليه بأن يكون فداء لرسول الله، وأبرزه في صورة الإبهام لأجل الإنصاف في الكلام، ولذلك لما سمعه الحاضرون قالوا: هذا أنصف بيت قالته العرب.

٣- المخالفة في الحروف:

وفي هذه الآية مخالفة بين حرفي الجر، فإنه إنما خولف بينهما في الدخول على الحق والباطل؛ لأن صاحب الحق كأنه مستعل على فرس جواد يركض به حيث شاء، وصاحب الباطل كأنه منغمس في ظلام منخفض فيه لا يدري أين يتوجه، وهذا معنى دقيق قلما يراعى مثله في الكلام، وكثيراً ما سمعنا إذا كان الرجل يلوم أخاه، أو يعاتب صديقه على أمر من الأمور، فيقول له: أنت على ضلالك القديم كما أعهدك. فيأتي بعلى في موضع في، وإن كان هذا جائزاً إلا أن استعمال «في» هنا أولى؛ لما

أشرنا إليه، والاستعارة التصريحية واضحة، وقد تقدمت في غير هذا الموضع.

٤- معنى الأمر:

قوله: ﴿أَرْوِي﴾ أمرهم بإراءته الأصنام مع كونها بمرأى منه إظهاراً لخطئهم وإطلاعهم على بطلان رأيهم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَعِجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغْنُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن نُّؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣٠﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِّلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنتُمْ شَجِرِينَ ﴿٣١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ الْبَلِّ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَن نَّكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا وَأَمَرُوا الْتِدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْطَلَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُخْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾

○ الإعراب:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ الواو: استئنافية، وما: نافية، وأرسلناك: فعل، وفاعل، ومفعول به، وإلا: أداة حصر، وكافة: حال من الكاف في أرسلناك، أو: من الناس، أي: للناس كافة، على رأي من يعجز تقدم الحال على الجار والمجرور، أو: صفة لمصدر محذوف، أي: إرسال كافة للناس، وسيأتي

المزيد من بحث «كافة» في باب الفوائد، وهو بحث ممتع. وللناس: صفة لكافة، أو: بكافة، وبشيراً ونذيراً: حالان من الكاف، ولكن: حرف مشبه بالفعل، وأكثر الناس: اسمها، وجملة لا يعلمون: خبرها. ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ الواو: استئنافية، ويقولون: فعل مضارع، وفاعل، ومتى: اسم استفهام في محل نصب على الظرفية، وهذا الظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم، وهذا: مبتدأ مؤخر، والوعد: بدل، وإن شرطية، وكنتم: فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط، والتاء: اسمها، وصادقين: خبرها، وجواب الشرط: محذوف دل عليه ما قبله. ﴿قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَجِزُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْقُدُونَ﴾ لكم: خبر مقدم، وميعاد يوم: مبتدأ مؤخر، وهو مصدر مضاف إلى الظرف، وجملة لا تستأخرون: صفة ليوم، أو: لميعاد، وعنه: متعلقان بتستأخرون، وساعة: ظرف متعلق بتستأخرون أيضاً، ولا تستقدمون: عطف على: لا تستأخرون.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قال الذين: فعل، وفاعل، وجملة كفروا: صلة، ولن: حرف نفي، ونصب، واستقبال، ونؤمن: فعل مضارع منصوب بلن، والجملة: مقول القول، وبهذا: متعلقان بنؤمن، والقرآن: بدل، ولا بالذي: عطف على بهذا القرآن، وبين: ظرف متعلق بمحذوف صلة للذي، ويديه: مضاف إلى الظرف، والمراد بما بين يدي القرآن: ما تقدمه من كتب الله عز وجل. ﴿وَلَوْ تَرَكْنَا بِهِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفَاتٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلِ﴾ لو: شرطية، وترى: فعل مضارع مرفوع، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وهو فعل الشرط، والجواب: محذوف، أي: لرأيت العجب العجائب، أو: لرأيت حالاً مذهلة، وإذ: ظرف لما مضى من الزمن متعلق بترى، والظالمون: مبتدأ، وموقوفون: خبر، أي: محبوسون، جمع: موقوف، اسم مفعول من وقف الثلاثي المتعدي، فقد جاء في

المصباح مايلي: وقفت الدابة، تقف، وقفاً، ووقوفاً: سكنت، ووقفتها أنا، يتعدى، ولا يتعدى، ووقفت الرجل عن الشيء وقفاً: منعه عنه. وعند ربه: ظرف متعلق بموقوفون، وجملة يرجع: حال من ضمير موقوفون، وبعضهم: فاعل، وإلى بعض: متعلقان بيرجع، والقول: مفعول به ليرجع؛ لأنه يتعدى ﴿يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ جملة يقول: مفسرة ليرجع، فلا محل لها، والذين: فاعل يقول، وجملة استضعفوا: صلة، وللذين: متعلقان يقول، وجملة استكبروا: صلة.

﴿لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ لولا: حرف امتناع لوجود، وأنتم: مبتدأ محذوف الخبر وجوباً، أي: موجودون، واللام: رابطة لجواب لولا، وجملة كنا مؤمنين: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، وكان، واسمها، ومؤمنين: خبرها. ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا﴾ قال الذين: فعل، وفاعل، وجملة استكبروا: صلة، وللذين: متعلقان بقال، وجملة استضعفوا: صلة، وهو بالبناء للمجهول، والجملة: مستأنفة.

﴿أَتَنْهَضُونَ عَنْ أَلْفَيْ يَوْمٍ إِذْ جَاءَكُمْ بِلَ كُنتُمْ تُجْرِمُونَ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، كأنهم أنكروا أن يكونوا هم الذين ارتكبوا جريمة صدهم عن الإيمان، ونحن: مبتدأ، وجملة صدناكم: خبر، وعن الهدى: متعلقان بصدناكم، وبعد: ظرف متعلق بمحذوف حال؛ لوقوعه بعد المعرفة، وإذ: ظرف أضيف إلى مثله توسعاً في الظروف، وقيل: إذ: بمعنى أن المصدرية، وهو مفهوم تفسير الزمخشري، وجملة جاءكم: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وبل: حرف إضراب، وعطف، وكنتم: فعل ماض ناقص، والتاء: اسمها، ومجرمين: خبرها. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ تقدم إعرابها، وأثبتت حرف العطف هنا بينما حذفها في الجملة الآتية لأنه كلام آخر للمستضعفين ﴿بَلْ مَكْرٌ آلِيلٍ وَالنَّهَارِ﴾ بل: حرف إضراب، ومكر الليل: مبتدأ خبره محذوف، أي: مكر الليل والنهار صدنا، أو: خبر لمبتدأ محذوف؛ أي: سبب كفرنا مكر الليل والنهار، وإضافة

المكر إلى الليل والنهار من باب الإسناد المجازي، وقد تقدمت له نظائر، فهو مصدر مضاف لمرفوعه، وقال الزمخشري: ومعنى ﴿مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾: مكرهم في الليل والنهار، فاتسع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به، وإضافة المكر إليه، أو جعل ليلهم ونهارهم ماكرين على الإسناد المجازي. وأصل المكر في كلام العرب: الخديعة والحيلة.

﴿إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا﴾ الظرف: متعلق بمكر، وجملة تأمروننا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وأن، وما في حيزها: نصب بنزع الخافض، متعلق بتأمروننا، ونجعل: عطف على نكفر، وله: حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لأندادا، وأندادا: مفعول به، ويجوز أن يكون الجار والمجرور: مفعول نجعل الثاني، وأندادا: مفعول نجعل الأول. ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾ الواو: حالية، أو: استثنائية، وأسروا: فعل، وفاعل، والندامة: مفعول به، والضمير راجع إلى الفريقين، أي: أضمر الفريقان الندامة على ما فعلوا من الكفر، وأخفوها عن غيرهم، أو أخفاها كل منهم عن الآخر مخافة السماتة، ولما: ظرفية حينية متعلقة بأسروا، وجملة رأوا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والعذاب: مفعول به. ﴿وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الواو: عاطفة، وجعلنا: فعل، وفاعل، والأغلال: مفعول جعلنا الأول، وفي أعناق الذين كفروا: مفعوله الثاني، والكلام من باب القلب، والأصل: وجعلنا أعناق الذين كفروا في الأغلال. ﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ الجملة: حال من الذين كفروا، وهل: حرف استفهام، والاستفهام بمعنى النفي، ويجزون: فعل مضارع مبني للمجهول، ونائب فاعل، وإلا: أداة حصر، وما: مفعول يجزون الثاني، وجملة كانوا: صلة، وجملة يعملون: خبر كانوا.

✽ الفوائد:

الأصل في الحال أن تتأخر عن صاحبها، وقد تقدم عليه جوازاً نحو: جاء راكباً علي، ومنه قول طرفة بن العبد:

فسقى ديارك غير مُفسدِها صوبَ الرِّبيعِ وديمةً تهمي
وقد تتقدم عليه وجوباً في موضعين:

١ - أن يكون صاحبها نكرة غير مستوفية للشروط نحو: لعليّ مهذباً
غلام، وقول الشاعر:

لمية موحشاً طللٌ يلوحُ كأنه خللٌ
وقول الآخر:

وفي الجسم مثي بيناً لو علمته

شحوب وإن تستشهدي العينَ تشهد

٢ - أن يكون محصوراً فيها نحو: ما جاء ناجحاً إلا عليّ، وإنما جاء
ناجحاً عليّ. تقول ذلك إذا أردت أن تحصر المجيء بحالة النجاح في عليّ.
وتأخر عنه وجوباً في ثلاثة مواضع:

١ - أن تكون هي المحصورة، نحو: ما جاء خالد إلا ناجحاً، وإنما جاء
خالد ناجحاً. تقول ذلك إذا أردت أن تحصر مجيء خالد في حالة النجاح،
ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا تُرِيدُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾.

٢ - أن يكون صاحبها مجروراً بالإضافة، نحو يعجني وقوف علي
خطيباً، وسرني عملك مخلصاً، أما المجرور بحرف جر أصلي فقد منع
الجمهور تقديم الحال عليه، فلا يقال: مررت راكباً بعلي، وأخذت عاتراً
بيد خليل. وأجاز الفارسي، وابن كيسان، وابن جني، وغيرهم، التقديم،
قال ابن مالك: والتقديم هو الصحيح، لوروده في الفصيح؛ كقوله تعالى:
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ فكافة حال من المجرور وهو الناس، وقد
تقدم على صاحبه المجرور، ونحو قول الشاعر:

تسليْتُ طرّاً عنكم بعد بينكم

بذكراكم حتى كأنكم عندي

وقال المانعون: والحق أن هذا البيت ضرورة، أو: طرّاً حال من عنكم

محذوفة مدلولاً عليها بعنكم المذكورة، وأن كافة في الآية حال من الكاف في أرسلناك، وأن التاء للمبالغة، لا للتأنيث، قاله الزجاج، ورده ابن مالك: بأن إلحاق التاء للمبالغة مقصور على السماع، ولا يتأتى غالباً إلا في أبنية المبالغة كعلاقة، و«كافة» خلاف ذلك.

هذا ولزيادة الفائدة نورد أقوالاً لبعض الأعلام في صدد إعراب «كافة» قال الزمخشري: ومن جعله حالاً من المجرور متقدماً عليه فقد أخطأ؛ لأن تقدم حال المجرور عليه في الإحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجار، وكم نرى من يرتكب مثل هذا الخطأ، ثم لا يكتفي به حتى يضم إليه أن يجعل اللام بمعنى إلى، فيرتكب الخطأين معاً.

وقال أبو علي: وقد جاء تقديم الحال على صاحبها المجرور وعلى ما يتعلق به، وإذا جاز تقديمها على صاحبها وعلى العامل فيه؛ فتقديمها على صاحبها وحده أجوز.

وقال الفيروزبادي صاحب القاموس: وجاء الناس كافة؛ أي: كلهم، ولا يقال: جاءت الكافة؛ لأنه لا يدخلها أل، وهم الجوهري، ولا تضاف. واستدرك عليه شارحه فقال في تاج العروس ما ملخصه: عبارة الجوهري: الكافة: الجميع من الناس، يقال: لقيتهم كافة، أي: كلهم. وهذا كما ترى لا وهم فيه؛ لأن النكرة إذا أريد لفظها جاز تعريفها، وما ذكره المصنف هو الذي أطبق عليه الجمهور، وأورده النووي في التهذيب، وعاب على الفقهاء استعماله بآل، أو: الإضافة، قال شيخنا: ويدل على أن الجوهري لم يرد ما قصده المصنف: أنه إنما مثل بما هو موافق للجمهور، على أن قولهم ذلك رده الشهاب في شرح الدرر، وصحح: أنه يقال وإن كان قليلاً. هذا وقد أطال الشهاب الخفاجي في تصحيح إدخال أل على كافة وإضافتها، وقال شارح اللباب، إنه استعمل مجروراً، واستدل له بقول عمر بن الخطاب: قد جعلت لآل بني كاهلة على كافة بيت المسلمين لكل عام مثني مثقال ذهباً إبريزاً.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٤﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٣٥﴾ قُلْ إِن رَّبِّي يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُفَرِّقُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَمْ يَجْزِهِمُ الضِّعْفُ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٧﴾﴾

○ الإعراب:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا﴾ كلام مستأنف، مسوق لتسلية ﷺ. وما أرسلنا: فعل، وفاعل، وفي قرية: متعلقان بأرسلنا، ومن: حرف جر زائد، ونذير: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه مفعول به، وإلا: أداة حصر، وجملة قال مترفوها: حال من قرية وإن كانت نكرة؛ لوقوعها في سياق النفي، ومترفوها: فاعل قال، أي: المتنعمون فيها. ﴿إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ الجملة: مقول قولهم، وإن، واسمها، وبما: متعلقان بكافرون، وما: موصولة، وجملة أرسلتم، صلة، وأرسلتم بالبناء للمجهول، والتاء: نائب فاعل، وبه: متعلقان بأرسلتم، وكافرون: خبر إن، والتقدير: إننا كافرون بالذي أرسلتم به. ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ الواو: عاطفة، وقالوا: فعل، وفاعل، ونحن: مبتدأ، وأكثر: خبر: وأموالاً: تمييز، وأولاداً: عطف على أموالاً، وما: حجازية، ونحن: اسمها، والباء: حرف جر زائد، ومعذبين: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ما. ﴿قُلْ إِن رَّبِّي يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ إن، واسمها، وجملة يسطر الرزق: خبرها، ولمن: متعلقان بيسطر، وجملة يشاء: صلة، ويقدر: عطف على يسطر، ومعناه: يضيقه، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ الواو: حالية، ولكن، واسمها، وجملة لا يعلمون: خبرها، ومفعول يعلمون: محذوف، أي: وجه الحكمة في ذلك، فهو

يسبط الرزق للعاصي بطريق الاستدراج والإملاء، ويقدره على المطيع بطريق الاختبار والابتلاء.

﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ﴾ الواو: عاطفة، أو: استئنافية، وما: حجازية، وأموالكم: اسمها، ولا أولادكم: عطف على أموالكم، والباء: حرف جر زائد، والتي: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ليس، ووصف الأموال والأولاد بالتي؛ لأن جمع التكسير العاقل وغير العاقل يعامل معاملة المؤنثة الواحدة، وجملة تقربكم: صلة، وعندنا: ظرف متعلق بمحذوف حال، وزلفى: مصدر من معنى العامل، فهو مفعول مطلق على المعنى، أي: تقربكم قربة. ﴿إِلَّا مَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ إلا: بمعنى: لكن، فالاستثناء منقطع؛ لأن الخطاب للكفار، ومن آمن ليس منتظماً في سلوكهم، ومن: مستثنى، ويجوز أن يكون متصلاً مستثنى من المفعول في يقربكم، ويجوز أن يعرب مبتدأ، وما بعده: الخبر، وجملة آمن: صلة، وعمل: عطف على آمن، وصالحاً: مفعول به، أو: مفعول مطلق، أي عملاً صالحاً. ﴿فَأُولَٰئِكَ هُم جَزَاءُ الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا﴾ الفاء: رابطة لما في الموصول من معنى الشرط، وأولئك: اسم إشارة مبتدأ، والإشارة إلى من، والجمع باعتبار معناها، كما أن أفراد الفعلين باعتبار لفظها، ولهم: خبر مقدم، وجزاء الضعف: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: خبر أولئك، ومعنى جزاء الضعف: أن تضاعف لهم حسناتهم الواحدة عشرأ، والإضافة إما من إضافة المصدر إلى مفعوله، أو من إضافة الموصوف إلى صفته، والمعنى على الأول: أن يجازيهم الله الضعف، وعلى الثاني: لهم الجزاء المضاعف، وبما: متعلقان بجزاء، وما: موصولة، أو: مصدرية. ﴿وَهُمْ فِي الْعُرْفَتِ ءَامِنُونَ﴾ الواو: عاطفة، وهم: مبتدأ، وفي العرفات: حال، أو: متعلقان بآمنون، وآمنون: خبر هم.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ .. الآية. التفات من الغيبة إلى

الخطاب، والسُرُّ فيه المبالغة في تحقيق الخير، وأن ذلك الذي تسرون به وتجبرون من كثرة الأولاد والأموال لن يجديكم قليلاً، ولن يقربكم منا ما دمت مصرّين على ما أنتم فيه، مسترسلين في تلبية دواعي الغي والضلال، وفي ذلك إشارة ضمنية إلى إنفاق الأموال في سبيل الله، وأوجه الخير، وتهذيب الأولاد، وتأهيلهم لما يصلح دينهم ودنياهم. والزلفى: القربى، والزلفة: القرية.

﴿وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ إِنْ رِئَیْ بَسْطُ الرِّزْقِ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَیَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَهُوَ یُخْلِفُهُ وَهُوَ خَیْرُ الرِّزْقِ ﴿١١﴾ وَیَوْمَ یَحْشُرُهُمْ جَمِیعًا ثُمَّ یَقُولُ لِلْمَلٰٓئِكَةِ أَهْتُوا لَا تُبٰٓكِرُوا عَبَٔدُونَ ﴿١٢﴾ قَالُوا سُبْحٰنَكَ أَنْتَ وَلَیْسَ مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا بِعِبْدُوْنَ اَلْحَیْثُ أَكْثَرُهُمْ بِِهِمْ مُّؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾ فَالْیَوْمَ لَا یَمْلِكُ بَعْضُكُم بِعْضًا نَّفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ اَلَّتِیْ كُنتُمْ بِهَا تُكٰذِبُونَ ﴿١٤﴾﴾

○ الإعراب:

﴿وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ الواو: عاطفة على ما تقدم، والذين: مبتدأ، وجملة يسعون: صلة، وفي آياتنا: متعلقان بيسعون، والسعي فيها بإبطال أحكامها، ومعاجزين: حال؛ أي: مقدرين عاجزين، وقد تقدمت في مكان آخر، وجملة أولئك: خبر الذين، وأولئك: مبتدأ، وفي العذاب: متعلقان بمحضرون، ومحضرون: خبر أولئك. ﴿قُلْ إِنْ رِئَیْ بَسْطُ الرِّزْقِ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَیَقْدِرُ لَهُ﴾ تقدم إعرابها وإنما أعادها لأنها سبقت هنا في شخص واحد؛ بدليل قوله: ﴿له﴾ وما سبق في شخصين، فلا تكرر، و«به» كان تكراراً فهو للتأكيد. ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَهُوَ یُخْلِفُهُ وَهُوَ خَیْرُ الرِّزْقِ﴾ يجوز في ما أن تكون شرطية، وهو أظهر في محل نصب مفعول مقدم لأنفقتم، وأنفقتم: فعل الشرط، ومن

شيء: حال، والفاء رابطة للجواب، ويجوز أن تكون موصولة في موضع رفع بالابتداء، ودخلت الفاء على الخبر لما في الموصول من رائحة الشرط، وهو: مبتدأ، وجملة يخلفه: خبر، والجملة الاسمية: إما في محل جزم على أنها جواب الشرط، وإما في محل رفع على أنها خبر، والواو: عاطفة، وهو: مبتدأ، وخير الرازيين: خبر.

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِنَّا كَرَّ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ الواو: استئنافية، ويوم: ظرف متعلق باذكر مضمرأ، وجملة يحشرهم: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجميعاً: حال، وثم: حرف عطف، ويقول: فعل مضارع مرفوع عطفاً على يحشرهم، وللملائكة: متعلقان يقول، والهمزة: للاستفهام التقريري، وهؤلاء: مبتدأ، وإياكم: ضمير منفصل في محل نصب مفعول مقدم ليعبدون، وجملة كانوا: خبر المبتدأ، والواو: اسم كانوا، وجملة يعبدون: خبرها.

﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِئْنَا مِنْ دُونِهِمْ﴾ قالوا: فعل ماض، وفاعل، وسبحانك: مفعول مطلق، وأنت: مبتدأ، ولينا: خبر ومن دونهم: حال. ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ بل: حرف إضراب، وكانوا: كان، واسمها، وجملة يعبدون: خبرها، والجن: مفعول به، وأراد بالجن الشياطين؛ التي كانت في اعتقادهم تتقمص الأصنام التي يعبدونها، وأكثرهم: مبتدأ، وبهم: متعلقان بمؤمنون، ومؤمنون: خبر، والجملة بدل من جملة يعبدون الجن. ﴿فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ الفاء: استئنافية، واليوم: ظرف متعلق بيملك، ولا: نافية، ويملك: فعل مضارع مرفوع، وبعضكم: فاعل، وبعض: متعلقان بنفعاً، ونفعاً: مفعول به، ولا ضراً: عطف على نفعاً. ﴿وَقَوْلِ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ الواو: عاطفة، ونقول: فعل مضارع معطوف على لا يملك، وللذين: متعلقان بنقول، وجملة ظلموا: صلة، وذوقوا: فعل أمر، وفاعل، والجملة: مقول القول، وعذاب النار: مفعول به، والتي: صفة

للتار، وجملة كنتم: صلة، والتاء: اسم كان، وبها: متعلقان بتكذبون، وجملة تكذبون: خبر كنتم.

﴿وَإِذَا نُنَاجِيهِمْ آيَاتُنَا يَنْتَبِهُونَ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَلْهَاءٌ مَسْحُورُونَ ﴿٤٣﴾ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴿٤٤﴾ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥﴾﴾

☆ اللفظة:

﴿مَعْشَارٌ﴾: قال في القاموس: والعشير: جزء من عشرة، كالمعشار، والعشر. وتابعه من نقل عنه كالمنجد وغيره، وقال في الكشف: والمعشار: كالمرباع، وهما: العشر، والرابع. وعبارة البحر: المعشار: مفعول من العشر، ولم يبين على هذا الوزن من ألفاظ العدد غيره، وغير المرباع، ومعناها: العشر، والرابع. وقال قوم: المعشار: عشر العشر. وقال الماوردي: المعشار هنا: هو عشر العشير، والعشير: هو عشر العشر فيكون جزءاً من ألف. قال: وهو الأظهر؛ لأن المراد به المبالغة في التقليل.

○ الإعراب:

﴿وَإِذَا نُنَاجِيهِمْ آيَاتُنَا يَنْتَبِهُونَ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ﴾ الواو: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة تنلى: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وهو مبني للمجهول، وعليهم: متعلقان بتنلى، وآياتنا: نائب فاعل، وبينات: حال من آياتنا، والتالي هو النبي ﷺ، وجملة قالوا: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، وما: نافية، وهذا: مبتدأ، والإشارة إلى التالي، وهو النبي، وإلا: أداة حصر،

ورجل: خبر هذا، وجملة يريد: صفة لرجل، وأن، وما في حيزها: في محل نصب مفعول يريد، وعما: متعلقان بيصدكم، وجملة كان: صلة، واسم كان: مستتر، تقديره: هو، وجملة يعبد: خبرها، وأباؤكم: فاعل، والمسألة من باب التنازع، وأعمل الثاني لقربه، ولو أعمل الأول لقال: يعبدونه. ﴿وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِنْكَارٌ مِّمَّنْ قَدْ كُفِّرُوا بَعْدَ مَا عَاهَدُوا﴾ الواو: عاطفة، وقالوا: فعل، وفاعل، وما: نافية، وهذا: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، وإفك: خبر، ومفتري: صفة، وسيأتي سر هذا التكرير في باب البلاغة.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ الواو: عاطفة، وقال الذين: فعل، وفاعل، وجملة كفروا: صلة، وللحق: متعلقان بقال، ولما: ظرفية حينية، أو: رابطة، وجاءهم: فعل، وفاعل مستتر، ومفعول به، وإن: نافية، وهذا: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، وسحر: خبر هذا، ومبين: صفة. ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ الواو: عاطفة، ويجوز جعلها حالية، كما سيأتي في حل المعنى، وما: نافية، وآتيناهم: فعل، وفاعل، ومفعول به، ومن: حرف جر زائد، وكتب: مجرور لفظاً في محل نصب مفعول ثانٍ لآتيناهم، وجملة يدرسونها: صفة لكتب. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾ عطف على ما تقدم، وإعرابها مماثل للجملة قبلها، والمعنى: انتفاء العذر عن هؤلاء المشركين؛ لأنهم لم يؤتوا كتباً يدرسونها، ولم ترسل إليهم رسل بالنذر، بخلاف أهل الكتاب فإنهم قد يتشبثون بما آتاهم وبما هم عاكفون عليه، فلا يريدون تركه، وإن كان تشبههم باطلاً، أما هؤلاء فليس لهم أدنى عذر، وليس لهم أي مبرر في جنوحهم إلى التطلع، ولجوتهم إلى التكذيب. ﴿وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ الواو: عاطفة، وكذب الذين: فعل، وفاعل، ومن قبلهم: متعلقان بالصلة، والواو: حالية، وما: نافية، وبلغوا: فعل، وفاعل، ومعشار: مفعول به، وما: اسم موصول مضاف إليه، وجملة آتيناهم: صلة.

﴿فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ الفاء: عاطفة، وكذبوا: فعل، وفاعل،

ورسلي: مفعول به، والفاء: عاطفة، وكيف: اسم استفهام خبر مقدم لكان، ونكير: اسمها، واختار البيضاوي أن تكون جملة فكيف كان نكير معطوفة على محذوف، قدره بقوله: فحين كذبوا رسلي جاءهم إنكارى بالتدمير، فكيف كان نكيري لهم؛ أي: عليهم، فليحذر هؤلاء من مثله. ولا مانع من ذلك.

□ البلاغة:

في هذه الآيات تكرار يدل على الغضب والإنكار، فقد تكرر الفعل، وهو قولهم، وصرح باسمهم، وهو «الذين كفروا»، وجاء باللام المؤذنة بالقوة، وصرح بقوله ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ للعجب من مبادعتهم بالكفر، وذلك للدلالة على مدى السخط عليهم، والزراية بأقذارهم، والتعجب من ارتكاس عقولهم، ونبوها عن الحق، وطمسها لمعالمه، ثم أضفى على ذلك ما هو أبلغ في الدلالة على رسوخهم في الكفر، وتماديهم في الباطل، وهو أن من قبلهم من أصحاب الكتاب لم يؤتوا مثلما أوتوا: بل لم يبلغ ما أوتوه معشار ما أتاهم، وهو جزء من عشرة، بل من مائة على رأي بعضهم، بل جزء من ألف على رأي آخرين. وللتكرار مواضع يحسن فيها، ومواضع يقبح فيها، فأكثر ما يقع التكرار في الألفاظ دون المعاني، وهو في المعاني دون الألفاظ أقل، ومما ورد في التكرار على جهة الوعيد والتهديد قول الأعشى ليزيد بن مهر الشيباني:

أبا ثابتٍ لا تعلقنك رماحنا

أبا ثابتٍ أقصر وعرضك سالمٌ

وذرنا وقوماً إن هم عمَدُوا لنا

أبا ثابتٍ واقعدْ فإنك طاعِمٌ

وسياتي المزيد من بحث التكرار.

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَحْدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفٍ ﴾ وَفَرَدَيْ ثُمَّ
 تَنفَعَكُم مَّا يُصَاحِبُكُمْ مِنْ جُنْدٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ
 شَدِيدٍ ﴿١٦﴾ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 شَهِيدٌ ﴿١٧﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَاقِبَ الْأَشْيَاءِ ﴿١٨﴾ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِّلُ
 وَمَا يُعِيدُ ﴿١٩﴾

○ الإعراب:

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَحْدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفٍ ﴾ قل: فعل أمر،
 وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وإنما: كافة ومكفوفة، وأعظمك: فعل
 مضارع، وفاعل مستتر، ومفعول به، وبوحدة: متعلقان بأعظمك، وأن،
 وما في حيزها: مصدر مؤول في محل جر عطف بيان لواحدة، أو: بدل
 منها، أو: رفع على تقدير: هي أن تقوموا، أو: نصب على تقدير أعني،
 ومثني وفردى: نصب على الحال، وسيأتي السر في تقديم مثني على فردي
 في باب البلاغة. ﴿ ثُمَّ تَنفَعَكُم مَّا يُصَاحِبُكُمْ مِنْ جُنْدٍ ﴾ ثم: حرف عطف
 للترتيب والتراخي، وسيأتي سر العطف بضم في باب البلاغة، وتنفكروا:
 معطوف على أن تقوموا، وما: نافية، وبصاحبكم: خبر مقدم، ومن: حرف
 جر زائد، وجنة: مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنه مبتدأ، والجملة:
 مستأنفة، ويجوز أن تتضمن تنفكروا معنى تعلموا، فتكون من أفعال
 القلوب، وما: استفهامية علقت تعلموا عن العمل، فهي مبتدأ خبره:
 بصاحبكم، ومن جنة: حال، أي: جنون.

﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ إن: نافية، وهو: مبتدأ،
 وإلا: أداة حصر، ونذير: خبر هو، ولكم: متعلقان بنذير، وبين: ظرف
 متعلق بمحذوف حال، أو: صفة لنذير، ويدي: مضاف إليه، وشديد:

صفة. ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾ ما: شرطية في محل نصب مفعول ثان مقدم لسألتكم، وسألتكم: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، وهو في محل جزم فعل الشرط، ومن أجر: حال، والفاء: رابطة لجواب الشرط، وهو: مبتدأ، ولكم: خبر، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط، هذا ويحتمل أن تكون ما: موصولة مبتدأ، وجملة سألتكم: صلة، والفاء رابطة لما في الموصول من معنى الشرط، وجملة هو لكم: خبر. ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ إن: نافية، وأجري: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، وعلى الله: خبر، وهو: مبتدأ، وعلى كل شيء: متعلقان بشهيد، وشهيد: خبر هو. ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَ الْغُيُوبِ﴾ إن، واسمها، وجملة يقذف: خبرها، وبالحق: متعلقان بيقذف، وعلام الغيوب: خبر ثان لأن، أو: خبر لمبتدأ محذوف، واختار الزمخشري أن يكون مرفوعاً على محل إن واسمها، أو على المستكن في يقذف على أنه بدل منه، وقال ابن هشام: فقدّر علام نعتاً للضمير المستتر في يقذف. وتعبه الدسوقي قائلاً: وحمله الجمهور على البدل منه. ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾ جملة جاء الحق: مقول القول، والواو: عاطفة، وما: نافية، ويبدىء الباطل: فعل مضارع، وفاعل، وما يعيد: عطف على ما يبدىء.

□ البلاغة:

١- الطباق:

في قوله «مثنى وفرادى» طباق بدیع أتى به احترازاً من القيام جماعة؛ لأن في الاجتماع تشويشاً للخواطر، وحؤولاً دون التأمل والاستغراق في التفكير، أما قيامهم مثنى وفرادى فيتيح لهم أن يفكروا، ويعملوا الروية، فإن تبين الحق للثنين جنح كل فرد إلى إعمال رأيه، وكثيراً ما يؤدي التعصب إلى طمس الحقائق، وضیاع الفوائد؛ إذ يصبح الفرد كالبيغاء ينقاد للآخرين على حد قول شوقي:

ياله من بيناء عقله في أدنته

٢- الكناية:

في قوله «وما يبدىء الباطل وما يعيد» كناية عن هلاكه، والتطويع به؛ لأنه إذا هلك لم يعد له إبداء أو إعادة، ومنه قول عبيد:

أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِهِ عُيْدُ فَايَوْمَ لَا يَيْدِي وَلَا يُعِيدُ

فقد كان المنذر بن ماء السماء يخرج في يوم من كل سنة فينعم على كل من يلقاه، وفي آخر فيقتل أول من يلقاه، فصادفه فيه عبيد، فقبل له امدحه بشعر لعله يعفو عنك فقال: حال الجريض دون القريض. فضرب مثلاً، وقال هذا البيت بعد ذلك تحسراً، وروي: أن المنذر قال له: أنشدني أفقر من أهله ملحوب، فقال أفقر من أهله عبيد. . الخ؛ أي: لا قدرة لي على إبداء شعر جديد، ولا على إعادة شعر قديم، وفي قوله: يبدىء ويعيد أيضاً طباق.

* الفوائد:

قال النحاة: ويعطف على أسماء الأحرف المشبهة بالفعل بالنصب قبل مجيء الخبر وبعده كقول رؤبة:

إِنَّ الرِّبْعَ الْجَوْدَ وَالْخَرِيفَ يَدَا أَبِي الْعَبَّاسِ وَالصُّيُوفَا

فعطف الخريف بالنصب على الربيع وقبل مجيء الخبر وهو يدا أبي العباس وعطف الصيوف جمع صيف على الربيع بالنصب بعد مجيء الخبر، والجود بفتح الجيم وسكون الواو وبالدال: المطر الغزير ويروى: الجون بالنون بدل الدال، والمراد به السحاب الأسود. والمراد بالربيع والخريف والصيوف: أمطارهن، والمراد بأبي العباس: السفاح أول الخلفاء من بني العباس، وهذا من عكس التشبيه مبالغة لأن الغرض تشبيه يديه بالأمطار الواقعة في الربيع والخريف والصيف، ويعطف بالرفع على محل هذه أسماء هذه الأحرف بشرطين: استكمال الخبر، وكون العامل إن أو أن أو لكنّ مما لا يغير معنى الجملة، نحو: إن الله بريء من المشركين

ورسوله، فعطف رسوله على محل الجلالة بعد استكمال الخير، وهو بريء، والمحققون: على أن الرفع في ذلك ونحوه على أنه مبتدأ حذف خبره، لدلالة خبر الناسخ عليه.

قال اللقاني: قال الرضي: والوصف وعطف البيان كالمنسوق عند الجرمي والزجاج والفراء في جواز الحمل على المحل، ولم يذكر غيرهم في ذلك منعاً، ولا إجازة، والأصل الجواز؛ إذ لا فارق، ولم يذكروا البدل، والقياس كونه كسائر التوابع في جواز الرفع. وفي شرح المفصل لابن الحاجب: أجاز الزجاج جعل ارتفاع علام الغيوب في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي رَحِيمٌ﴾. الآية على أنه صفة لربي بالتأويل الذي في العطف. قال: ويمكن حمله على غير ما ذكره؛ بأن يكون ﴿عَلَّمَ الْغُيُوبَ﴾ فاعلاً ييقذف، ولا ضمير فيه، فاستغنى عن العائد بظاهر موافق للأول في المعنى. وارجع إلى المطولات.

﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ امْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ۖ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۖ وَقَالُوا ءَامَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۖ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْدِرُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۖ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ۖ﴾

☆ الفضة:

﴿التَّنَاقُشُ﴾: قال الزمخشري: والتناوش والتناول أخوان، إلا أن التناوش تناول سهل لشيء قريب، يقال: ناشه، ينوشه، وتناوشه القوم، ويقال: تناوشوا في الحرب: ناش بعضهم بعضاً. وفي المصباح: ناشه نوشاً، من باب: قال: تناوله، والتناوش: التناول يهمز ولا يهمز، وتناوشوا بالرماح: تطاعنوا بها. وقال ابن السكيت: يقال للرجل إذا تناول

رجلاً لياخذ برأسه ولحيته: ناشه، ينوشه، نوشاً، ومنه: المناوشة في القتال: إذا تدانى الفريقان.

○ الإعراب:

﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ إن: شرطية، وضللت: فعل ماضٍ في محل جزم فعل الشرط، والفاء: رابطة، وإنما: كافة ومكفوفة، وأضل: فعل مضارع مرفوع، وفاعله: مستتر، تقديره: أنا، وعلى نفسي: متعلقان بأضل، وهي في قوة بنفسي، فيصح مقابلتها مع ما بعدها. ﴿وَلِإِنْ أَمْتَدَّيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ عطف على ما سبق، وما: من قوله: ﴿فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّ﴾ يجوز أن تكون مصدرية، وأن تكون موصولة، فعلى الأول يكون التقدير: بسبب إيهاء ربي إلي. وعلى الثاني يكون التقدير: بسبب الذي يوحى إلي ربي، وجملة يوحى: لا محل لها على كل حال، وإلي: متعلقان بيوحي، وربي: فاعل يوحى، وإن، واسمها، وسميع: خبرها الأول، وقريب: خبرها الثاني. ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير حال الكفار عند نزول الموت، واضطرارهم إلى الإخلاء للحق، والرجوع إليه. ولو: شرطية، وترى: فعل مضارع، وفاعل مستتر، تقديره: أنت، والخطاب لمحمد ﷺ، وإذ: ظرف لما مضى من الزمن، متعلق بترى، وجملة فرغوا في المصحف بالبناء للفاعل في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجواب لو: محذوف كما حذف مفعول ترى، والتقدير: ولو ترى حالهم وقت فرغهم لرأيت أمراً عظيماً مذهلاً، والفاء: عاطفة، أو: استثنائية، ولا: نافية للجنس، وفوت: اسمها المبني على الفتح، والخبر: محذوف، أي: لهم، والمعنى: لا يفوتوننا، ولا ينتجهم منا هرب، أو ملجأ، وقد كثر حذف خبر لا النافية للجنس، أو العاملة عمل ليس، حتى قيل: إنه لا يذكر، وصيغ الماضي الواردة في إذ، وأخذوا أريد بها الاستقبال، وأخذوا، الواو: عاطفة، وأخذوا: فعل ماضٍ مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، ومعناه الاستقبال أيضاً، ومن مكان:

متعلقان بأخذوا، وقريب: صفة، ومعنى من مكان قريب، أي: من ظهر الأرض إلى بطنها إذا ماتوا.

﴿ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ مِنْ مَّكَانٍ يَعِيدُ ﴾ وقالوا: عطف على ما تقدم، وجملة آمنا: مقول قولهم، وبه: متعلقان بآمنا، وأنى: اسم استفهام معناه: من أين، أو: كيف في محل رفع خبر مقدم والتناوش: مبتدأ مؤخر، ولهم: متعلقان بمحذوف حال، ومن مكان: متعلقان بالتناوش، ويعيد: صفة. أي: عن محله، وهو الدنيا. ﴿ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْدِرُونَ بِالْفِتْيَةِ مِنْ مَّكَانٍ يَعِيدُ ﴾ الواو: حالية، وقد: حرف تحقيق، وكفروا: فعل وفاعل، وبه: متعلقان بكفروا، ومن قبل: متعلقان بمحذوف حال، ويقذفون: معطوف على قد كفروا؛ على أنها حكاية حال ماضية؛ أي: وكانوا يتكلمون، ويرجمون بالظن، ومن مكان بعيد: متعلقان به، والبعيد المكاني هنا معناه البعد المعنوي؛ أي: وهمهم الفاسد، وظنهم الكاذب؛ الذي هو بعيد عن الحقيقة والواقع كل البعد، وسيأتي المزيد من هذا المعنى في باب البلاغة. ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ ﴾ الواو: عاطفة، وحيل: فعل ماض مبني للمجهول، ومعناه الاستقبال أيضاً؛ لأن ما يفعله الله في المستقبل بمثابة ما قد حصل، والظرف: نائب فاعل ولم يرفع لأنه أضيف إلى غير متمكن وهو الضمير، وفعل: حال لازم لا يبنى للمجهول إلا مع الظرف، أو الجار والمجرور، وقيل: نائب الفاعل هو ضمير المصدر المفهوم من الفعل، كأنه قيل: وحيل هو، أي: الحول، والظرف: متعلق بحيل، وبين: عطف على الظرف الأول، وما: موصولة، أو مصدرية، والتقدير: وبين الذي يشتهونه، أو: وبين مشتاهم، ويشتهون: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو: فاعل، والجملة: لا محل لها على كل حال، والكاف: نعت لمصدر محذوف؛ أي: فعل بهم فعلاً كما فعل بأشياءهم؛ أي: أتباعهم، وشيعة الرجل: أتباعه، وأنصاره، أو أشباههم؛ لأن من أشبه الثاني تبعه،

وبأشياهم: متعلقان بفعل، ومن قبل: حال. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّريبٍ﴾
 إن، واسمها، وجملة كانوا: خبرها، وكان واسمها، وفي شك: خبرها،
 ومريب: صفة.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿وَأَنَّ لَهُمُ النَّارَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ استعارة تمثيلية، وقد
 تقدم تعريف هذه الاستعارة، ونقول في إجرائها هنا: إنه شبه طلبهم ما لا
 يكون - وهو أن ينفعهم إيمانهم في ذلك الوقت، كما ينفع المؤمنين
 إيمانهم بالدنيا - بحال من يريد أن يتناول الشيء من غلوة، كما يتناوله
 الآخر من مقياس ذراع تناولاً سهلاً، لا تعب فيه، فقد كانوا يتكلمون
 بالغيب، ويأتون به من مكان بعيد، وهو قولهم في رسول الله ﷺ:
 شاعر، ساحر، كذاب. وهذا رجم بالظن، وقذف بالباطل؛ لأنهم لم
 يشاهدوا منه شعراً، ولا سحراً، ولا كذباً، ولو أنهم رجعوا إلى قرارة
 نفوسهم يسألونها عن حقيقة ما يرففون، ويرجمون، لكذبتهم،
 وأدانتهم.

* الفوائد:

تقدم في موضع آخر من هذا الكتاب أنه ينوب عن الفاعل واحد من
 أربعة: وهي: المفعول به، نحو: ﴿وَعِضَّ أَلْمَاءٌ﴾ والثاني: المجرور،
 نحو: ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ والثالث: مصدر متصرف مختص بالصفة،
 نحو: ﴿فَإِذَا يُفَخَّ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَجِدَّةٌ﴾ وقد ينوب عن المصدر ضميره، نحو
 قول طرفة بن العبد:

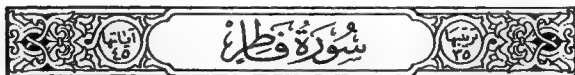
فيالك من ذي حاجةٍ حِيلَ دُونَهَا

وما كلُّ ما يهوى امرؤُ هو نائله

فيكون المعنى: حيل هو؛ أي: الحول المعهود، وليس النائب الظرف؛
 لأنه غير متصرف عند جمهور البصريين، وعن الأخفش: أنه يجوز مع

فتحه، قال أبو علي وتلميذه ابن جني: فتحة إعراب، وقال غيرهما: فتحة بناء، وعلى ذلك توجه الآية التي نحن بصدددها. أما الرابع: فهو ظرف مختص، نحو: صميم رمضان.





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَمَّعَتُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَئِكَ أَجْعَلُ مَثَقًا
وَتِلْكَ وَرُبُّنَا بَرِيدٌ فِي الْخَلْقِ مَا بَشَاءُ إِنْ أَلَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ
مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾
يَتَأْتِيَ النَّاسَ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يُزِفُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآذَنُ تُوقَفُونَ ﴿٣﴾﴾

☆ اللغة:

﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ﴾ خالقها على غير مثال، وأصل الفطر: الشق مطلقاً،
وقيل: الشق طولاً، وبابه: نصر، كما في المختار، وعن مجاهد عن ابن
عباس: ما كنت أدري ما فاطر السموات والأرض حتى اختصم إلي أعرابيان
في بئر، فقال أحدهما: أنا فطرتها، أي: ابتدأتها، وابتدعتها، وقد جمع
بعضهم معنى هذه المادة على اختلافه فقال:

الابتداء والابتداع فطر والصدع والغمز وأما الفطر
فترك صوم بعض كم فطر وما بدا من عنب في الشجر
﴿تَوْفُكُونَ﴾ : تصرفون، من الأفك بالفتح، وهو الصرف، يقال: ما
أفكك عن كذا؟ أي: ما صرفك عنه، وقيل: هو من الإفك بالكسر، وهو
الكذب، وفي المختار: والأفك بالفتح: مصدر أفكه، أي: قلبه، وصرفه
عن الشيء، وبابه: ضرب، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَنكِحَ أَبْنَاءَنَا وَبَنَاتَنَا
عَلَيْهِمْ أَتَأْتِنَا﴾ .

○ الإعراب:

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الحمد: مبتدأ، والله: خبره، وفاطر
السموات: صفة له، والأرض: عطف على السموات، وأل في الحمد:
جنسية استغراقية، أي: جنس الحمد، والإضافة في فاطر السموات
محضة؛ لأنه للماضي. ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَّىٰ وَتِلْكَ رُوحٌ﴾
جاعل الملائكة: صفة ثانية، والإضافة هنا محضة أيضاً، واعتبرها بعضهم
غير محضة؛ لأنها حكاية حال، ولهذا ساغ إعمال اسم الفاعل؛ لأنه لا يعمل
إذا كان بمعنى الماضي، ولهذا جعل بعضهم رسلاً منصوبة بفعل مضمر،
وجوز الكسائي عمله على كل حال. ورسلاً: مفعول ثان لجاعل، وإذا
كانت جاعل بمعنى خالق كانت رسلاً حالاً مقدرة، وأولي أجنحة: نعت
لرسلاً، ومثنى، وثلاث، ورباع: صفات لأجنحة، وقد منعت من الصرف
للوصف والعدل عن المكرر، أي اثنين اثنين، وثلاثة ثلاثة، وأربعة أربعة،
وقد تقدم الكلام في هذه الصفات في سورة النساء، وأعربها الكازروني في
حاشيته بدلاً من أجنحة. ﴿بِزِيدٍ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ كلام
مستأنف، مقرر لما قبله، وفي الخلق: متعلقان بيزيد، وما: مفعول به،
وجملة يشاء: صلة، وإن، واسمها، وعلى كل شيء: متعلقان بقدير،
وقدير: خبر إن والجملة: تعليلية لا محل لها.

﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ ما: اسم شرط جازم في محل

نصب مفعول به مقدم ليفتح، ويفتح: فعل الشرط، والله: فاعل، وللناس: متعلقان بيفتح، ومن رحمة: حال، والفاء: رابطة لجواب الشرط، ولا: نافية للجنس، وممسك: اسمها، ولها: خبرها، والجملة: في محل جزم جواب الشرط. ﴿وَمَا يُمِيسِكَ فَلَا مُرْسِلَ لَكَ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ الواو: عاطفة، وما اسم شرط جازم في محل نصب أيضاً مفعول مقدم ليمسك، ويمسك: فعل الشرط، والفاء: رابطة، ولا: نافية للجنس، ومرسل: اسمها، وله: خبرها، وفي قوله أولاً: ﴿فَلَا مُمِيسِكَ لَهَا﴾ حمل التأنيث على معنى ما؛ لأن المراد الرحمة، وفي الثاني حمل على اللفظ، ومن بعده: حال، أي: بعد إمساكه، وهو: مبتدأ، والعزیز: خبر أول، والحكيم: خبر ثان. ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ يا: حرف نداء، وأي: منادى نكرة مقصودة مبني على الضم في محل نصب، والهاء: للتنبيه، والناس: بدل، واذكروا نعمة الله: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، ومضاف إليه، وعليكم: متعلقان بنعمة؛ لأنها بمعنى الإنعام، وإذا كانت بمعنى المنعم به تعلق الجار والمجرور بمحذوف على أنه حال.

﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ هل: حرف استفهام، ومن: حرف جر زائد، وخالق: مبتدأ مجرور لفظاً، مرفوع محلاً، وغير الله: صفة لخالق على المحل، أو: على اللفظ، أو: منصوب على الاستثناء، وقرئ بها جميعاً، وخبر خالق: محذوف، أي: لكم، ويجوز أن تكون جملة يرزقكم نصباً على الحال، أو: رفعا صفة لخالق على المحل، أو: جراً صفة لخالق على اللفظ، ويجوز أن تكون خبراً لخالق، ومن السماء: متعلقان بيرزقكم، والأرض: عطف، وسيأتي المزيد من إعراب هذه الآية وما قيل فيها في باب الفوائد، ومعنى الاستفهام: التقرير، والتوبيخ. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَ تُؤَفَّكُونَ﴾ جملة مستأنفة، مسوقة لتقرير النفي المستفاد من الاستفهام، وقد تقدم إعراب لا إله إلا الله مفصلاً، فأنى: الفاء: استئنافية، وأنى: اسم استفهام في محل نصب حال، وتؤفكون: فعل

مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل.

* الفوائد:

١- معنى «نزيد في الخلق ما نشاء»:

اشتملت هذه الآيات على فوائد كثيرة. أولها: معنى الزيادة في الخلق، ونرى أنَّ خير ما قيل فيها ما أورده الزمخشري في كشافه، فبعد أن أورد ما قاله العلماء فيها قال: والآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامة، واعتدال صورة، وتمام في الأعضاء وقوة في البطش، وحصافة في العقل، وحزالة في الرأي، وجراءة في القلب، وسماحة في النفس، وذلاقة في اللسان، ولباقة في التكلم، وحسن تأنٍّ في مزاولة الأمور، وما أشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف. وهذا الكلام على وجازته وبلاغته جامع مانع، وفيه تعليلٌ مُرضٍ لما تراه من تفاوت في مخلوقات الله.

واستعار الفتح للإطلاق والإرسال، كأنما هي أبواب موصدة لا يفتح مغالقتها إلا الله من صنوف النعم وضروب الآلاء، كالرزق، والمطر، والصحة، والأمن في الأوطان، وغير ذلك مما لا يحصى عدده.

وفي تنكير الرحمة ما يدل على الإشاعة، والإبهام لتندرج في مطاوعها ضروب النعم كما تقدم.

٢- إعراب هل من خالق:

منع بعضهم أن تكون جملة يرزقكم خبراً لخالق؛ لأن هل لا تدخل على مبتدأ مخبر عنه بفعل على الأصح.

٣- مواضع زيادة «من»:

قلنا في مكان آخر: أنَّ «من» الجارة تزداد قبل النكرة إذا سبقت بنفي، أو نهي، أو استفهام، ونضيف هنا: أنَّ ذلك يطرد في تسعة أوجه:

١- في الابتداء.

- ٢- في الفاعل .
- ٣- في اسم كان .
- ٤- في مفعول ما يتعدى لواحد .
- ٥- في أول مفعولي ظننت .
- ٦- في أول مفاعيل علمت .
- ٧- في أول مفعولي أعطيت .
- ٨- في ثاني مفعولي أعطيت .
- ٩- في مفعولي ما لم يسم فاعله .

﴿وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَلِيَ اللَّهُ تَرْجِعَ الْأُمُورُ ۖ يَأْتِيهَا النَّاسُ
إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَغُرُّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَفْرَقَكُم بِاللَّهِ الْفَرُودُ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ
لَكُرْهُدٌ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۚ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۖ﴾

○ الإعراب:

﴿وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتسليته ﷺ
بأن له فيمن تقدمه من الأنبياء أسوة حسنة . وإن: حرف شرط جازم،
ويكذبوك: فعل الشرط، وعلامة جزمه: حذف النون، والواو: فاعل،
والكاف مفعول به: والفاء: رابطة لجواب الشرط، وجملة قد كذبت: في
محل جزم جواب الشرط، وهي من وضع السبب موضع المسبب، وهي
التأسي والتقدير، فتأس بتكذيب الرسل من قبلك، ورسل: نائب فاعل،
ومن قبلك: صفة لرسل، وبهذا التقدير يجاب عن الاعتراض بأن من حق
الجزاء أن يتعقب الشرط، وهذا سابق له. ﴿وَلِيَ اللَّهُ تَرْجِعَ الْأُمُورُ﴾ الواو:
عاطفة، وإلى الله: متعلقان بترجع، والأمور: نائب فاعل. ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّ

وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ﴿١﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ: تقدم إعرابها كثيراً، وإنَّ، واسمها، وخبرها.
 ﴿٢﴾ فَلَا تَغُرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣﴾ الفاء: الفصيحة، ولا:
 ناهية، وتغرنكم: فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد
 الثقيلة، وهو في محل جزم بلا الناهية، والكاف: مفعول به، والحياة:
 فاعل، والدنيا: صفة، ولا يغرنكم بالله الغرور: عطف على ما تقدم،
 والغرور بفتح الغين: صيغة مبالغة كالصبور، والشكور، والمراد بها:
 الشيطان؛ لأن ذلك ديدنه.

﴿٤﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ فَاتَّخَذُوهُ عَدُوًّا ﴿٥﴾ إنَّ، واسمها، ولكم: متعلقان
 بعدو، أو: حال منه، وعدو: خبر إنَّ، والفاء: الفصيحة، واتخذوه: فعل
 أمر، وفاعل، ومفعول به أول، وعدواً: مفعول به ثان.

﴿٦﴾ إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٧﴾ إنما: كافة ومكفوفة، ويدعو:
 فعل مضارع، وفاعله مستتر، تقديره: هو، وحزبه: مفعول به، واللام:
 للتعليل، ويكونوا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام
 التعليل، ويجوز أن تكون اللام هي لام الصيرورة، أو العاقبة، والواو: اسم
 يكونوا، ومن أصحاب السعير: خبرها. ﴿٨﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٩﴾
 الذين: مبتدأ، وجملة كفروا: صلة، ولهم: خبر مقدم، وعذاب: مبتدأ
 مؤخر، والجملة الاسمية: خبر الذين، وشديد: صفة، ويجوز أن يكون
 اسم الموصول بدلاً من الواو في ليكونوا، أو: صفة لحزبه، فيكون موضعه
 النصب، كما يجوز أن يكون محله الجر على أنه بدل من أصحاب، أو أنه
 نعت لأصحاب. ﴿١٠﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١١﴾ الذين:
 مبتدأ، وجملة آمنوا: صلة، وعملوا الصالحات: عطف على آمنوا، ولهم:
 خبر مقدم، ومغفرة: مبتدأ مؤخر، والجملة: خبر الذين، وأجر: عطف
 على مغفرة، وكبير: صفة.

﴿١٢﴾ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ عَمَلِهِمْ فَرَأَاهُمْ خَسَبًا ﴿١٣﴾ فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾

○ الإعراب:

﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾
 كلام مستأنف، مسوق لتقرير ما سبق من التباين بين عاقبتَي الفريقين ببيان
 تباين حالهما المؤدي إلى تينك العاقبتين. والهمزة: للاستفهام الإنكاري،
 والفاء: عاطفة على محذوف، وقد تقدمت نظائرها، ومن: اسم موصول
 في محل رفع مبتدأ، خبره: محذوف دل عليه سياق الكلام، والتقدير: كمن
 هذه الله، وأعربه بدر الدين بن مالك: اسم شرط، وجواب الشرط:
 محذوف، تقديره: ذهبت نفسك عليهم حسرة، وجملة زين صلة: من،
 وله: متعلقان بزين، وسوء عمله: نائب فاعل، فرآه: الفاء: عاطفة،
 ورآه: عطف على زين، والهاء: مفعول رأى الأول، وحسناً: مفعول رأى
 الثاني؛ لأنها قلبية، والفاء: رابطة لما في الموصول من معنى الشرط،
 وأن، واسمها، وجملة يضل: خبرها، ومن يشاء: مفعول يضل، وجملة
 ويهدي من يشاء: عطف على جملة يضل من يشاء. ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ
 حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ الفاء: الفصيحة، ولا: ناهية وتذهب: فعل
 مضارع مجزوم بلا، ونفسك: فاعل، وعليهم: متعلقان بتذهب، كما
 تقول: هلك عليه حياً، ومات عليه حزناً، ولا يجوز أن يتعلق بحسرات؛
 لأن المصدر لا تتقدم عليه صلته، وحسرات: مفعول لأجله، والمعنى: فلا
 تهلك نفسك للحسرات، وقال المبرد: إنها تمييز، وقال الزمخشري: يجوز
 أن يكون حالاً؛ كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر، كما قال جرير:

مشق الهواجرُ لحمهنَّ مع الشرى

حتى ذَهَبْنَ كَلالاً وُصُوراً

يصف نوقاً بالهزال، يقال: فرس ممشوق، أي: طويل مهزول، وجارية
 ممشوقة القوام، والهاجرة: شدة الحر، والشرى بالضم: سير الليل،
 والكلكل، والكلكال: الصدر؛ أي: صرن من شدة الحر كأنهن عظام فقط،

لا لحم عليهن، وعطف الصدور على الكلال للفسير، وسيأتي المزيد من هذا البحث في باب البلاغة.

وإن، واسمها، وخبرها، وبما يصنعون: متعلقان بعليم.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾ فن الإيغال، وهو الإتيان بكلام يعتبر بمثابة التهمة لكلام سبقه احتياطاً؛ فقد أقسم الله تعالى بحياة الرسول أكثر من مرة: أَنَّ الَّذِينَ أَعْرَضُوا عَنْهُ، وخالفوه قد تجاوزوا كل حدٍّ بإعراضهم، ودلّلوا على أنهم مفرطون في الغباوة، موغلون في الضلال، كما قال تعالى في أكثر من موضع: ﴿لَمَّا تَرَكُوا بَلَدَهُمُ يَمْهَرُونَ﴾ وقوله أيضاً: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ وقوله: ﴿فَلَمَّا كَبُخَ نَفْسُكَ عَلَىٰ عَاثِرِيهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ وذهب النفس حسرة وأسفاً تعبير مرموق، رमقه الشعراء كثيراً، فقال شاعر قديم:

فعلى إثرهم تساقط نفسي حشراتٍ وذكرهم لي سقام

لما أصابه الحزن بعد ذهاب الأحباب، وتمكن من نفسه، وسيطر بدمه، تخيل أنها تتناثر، وتنزل من جسمه، حال كونها حشرات متتابعة، وجعل النفس حشرات لا متراجها بها، فكانها هي، أو تساقط بعدهم لأجل الحشرات والأحزان، وذكرهم؛ أي: تذكرهم سقام لي، وهو بالفتح مصدر كالسقم. وقال ابن الرومي مقتبساً هذه اللفظة البديعة في رثاء ابنه محمد وهو أوسط أولاده:

وظل على الأيدي تساقط نفسه

ويذوي كما يذوي القضيب من الرند

وإنما يحمل المريض على الأيدي إذا كان صغيراً، وقد مات ابنه محمد منزوفاً، وهو فيما بين الرابعة والخامسة.

أقول: روى التاريخ: أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَبِي جَهْلٍ بْنِ هِشَامٍ لَمَّا زَيْنَ

له سوء عمله، فرآه صواباً، أو جميلاً، فهم في الضلال، وأطلق أمر النهي، واعتنق طاعة الهوى، حتى رأى الحسن قبيحاً، والقبيح حسناً كأنما ران عليه، وسلبه عقله، ولبه، وتميزه، وقد رمق أبو نواس سماء هذا المعنى فقال:

إِسْقِنِي حَتَّى تَرَانِي حَسَنًا عِنْدِي الْقَبِيحُ
يقول لساقى الخمر: اسقني حتى أسكر فيحسن عندي القبيح، وحسناً: هو المفعول الثاني لتراني، والقبيح: فاعل حسناً؛ لأنه صفة مشبهة.

﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِ سَحَابًا فَسَقَتْهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَلَحِينَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ ﴿١٠﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُورِثُ﴾

☆ اللغة:

﴿بَلَدٍ﴾: في المصباح: البلد يذكر ويؤنث. والبلدة: البلد، وتطلق البلد، والبلدة على كل موضع من الأرض عامراً كان أو خلاء، وفي التنزيل: ﴿إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ﴾ أي: إلى أرض ليس بها نبات ولا مرعى، فيخرج ذلك بالمطر، فترعاه أنعامهم، فأطلق الموت على عدم النبات والمرعى، وأطلق الحياة على وجودهما.

﴿الْكَلِمُ﴾: اسم جنس، لأنه يدل على الماهية من حيث هي هي، وليس بجمع خلافاً لصاحب القاموس ولغيره من النحاة؛ لأنه يجوز تذكير ضميره، والجمع يغلب عليه التأنيث، ولا اسم جمع؛ لأن له واحداً من لفظه، والغالب على اسم الجمع خلاف ذلك، وواحد: كلمة، والكلمة فيها ثلاث لغات: كَلِمَة بفتح الكاف وكسر اللام، وكَلِمَة بكسر الكاف وسكون اللام، وكَلِمَة بفتح الكاف وسكون اللام.

﴿يَبُورُ﴾: يهلك ويفسد، يقال: بار يبور يَبُوراً ويواراً: هلك، وبارت السوق، أو السلعة: كسدت، وبار العمل: بطل، وبارت الأرض: لم تزرع، ويَبُورُ الأرض: تركها، أو: صيرها باثرة، وأباره: أهلكه، وتَبُورُ نفسه: رثاها، وناح من البوار، والباطر: ما بار من الأرض، والجمع: بُور يقال: حائر باثر، أي: لا يطيع مرشداً، ولا يتجه لشيء، والبُور أيضاً: الفاسد الهالك الذي لا خير فيه، يقال: امرأة بور، وقوم بور، والبور من الأرض: ما لم يزرع، والبوار: الهلاك، والفساد، ودار البوار: جهنم.

○ الإعراب:

﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِحَ مَحَابِلُ﴾ الله: مبتدأ، والذي: خبره، وجملة أرسل الرياح: صلة الموصول، والرياح: مفعول به، والفاء: عاطفة، وتثير: فعل مضارع، وسيأتي سر عطف المضارع على الماضي، وكيف جاء مخالفاً لما قبله وما بعده في باب البلاغة، وسحاباً: مفعول به. ﴿فَسَقَنَهُ إِنَّا بَلَدٌ مَّتًى فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ فسقناه: عطف أيضاً على طريق الالتفات، وسقناه: فعل، وفاعل، ومفعول به، وإلى بلد: متعلقان بسقناه، وميت: صفة، فأحيينا به الأرض: عطف أيضاً، والظرف متعلق بمحذوف حال، وكذلك: خبر مقدم، والنشور: مبتدأ مؤخر، وسيأتي سر هذا التشبيه في باب البلاغة. ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً﴾ من: اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ، وكان: فعل ماض ناقص، واسمها: مستتر يعود على ما، وجملة يريد: خبرها، والعزة: مفعول به، والفاء: رابطة لجواب الشرط، والله: خبر مقدم، والعزة: مبتدأ مؤخر، والجملة في محل جزم جواب الشرط، وساغ قيام هذه الجملة مقام الجواب لدالتها عليه؛ لأن الشيء لا يطلب إلا عند صاحبه، ومالكة، ونظيره، قولك: من أراد النصيحة فهي عند الأبرار، تريد: فليطلبها عندهم، إلا أنك أقمت ما يدل عليه مقامه، ومعنى فلله العزة جميعاً: أنَّ العزة كلها مختصة لله. وقال آخرون: ومن: شرطية مبتدأ، وجواب الشرط: محذوف: تقديره:

فليعطه، وقوله: فله العزة تعليل للجواب المحذوف. وقدر البضاوي جواب الشرط المحذوف بقوله: «فليطعه» والله: خبر مقدم، والعزة: مبتدأ مؤخر، وجميعاً: حال، وجملة الشرط وجوابه: خبر من.

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ الجملة: نصب على الحال، وإليه: متعلقان يصعد، ويصعد الكلم: فعل مضارع، وفاعل، والطيب: صفة للكلم، والعمل: مبتدأ، ويجوز رفعه على العطف، والصالح: صفة، وجملة يرفعه: خبر العمل وفاعل يرفعه: ضمير مستتر، يعود على العمل، أي: العمل الصالح يرفع الكلم، وقيل: الفاعل: ضمير الله، فتعود الهاء على العمل، وعن ابن المقفع: قول بلا عمل كثر بلا دسم، وسحاب بلا مطر، وقوس بلا وتر.

﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان حال الكلم الخبيث، والعمل السيئ بعد بيان حال الكلم الطيب والعمل الصالح وأهلهما. والذين: مبتدأ، وجملة يَمْكُرُونَ صلة الذين، والسيئات: صفة مفعول مطلق، وتقديره: المكرات السيئات، ولا يجوز نصبه على أنه مفعول به، لأن مكر فعل غير متعد، والمكرات بفتححات: جمع مكرة بسكون الكاف، وهي المرة من المكر؛ الذي هو الحيلة والخديعة، وقال بعضهم: يجوز تضمين يَمْكُرُونَ السيئات معنى: يكسبون السيئات، فيجوز نصبها على أنها مفعول به، ومكر: مبتدأ، وأولئك: مضاف إليه، ووضع اسم الإشارة موضع الضمير للإيذان بتمييزهم بالشر والفساد عن سائر المفسدين، أي: هم لا غيرهم، وهو: ضمير فصل لا محل له، وجملة يبور: خبر مكر، ويجوز أن يكون هو: مبتدأ، وجملة يبور: الخبر، والجملة الاسمية: خبر مكر، وقد اختلف في وقوع ضمير الفصل قبل الخبر، فمنعه قوم وأجازه آخرون، ونحن أميل إلى الجواز.

□ البلاغة:

١- الالتفات:

في قوله: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرٌ مَحَابًا فَسَقَنَهُ﴾ ... الخ التفتان:
الأول في الإخبار بالفعل المستقبل عن الماضي، فقد قال ﴿ثِيرٌ﴾
مستقبلاً، وما قبله، وما بعده ماضٍ؛ لحكاية الحال الماضية، واستحضار
لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال القدرة والحكمة، وهكذا يفعل بكل
فعل فيه نوع تمييز وخصوصية كحال تستغرب، أو تهم المخاطب، وغير
ذلك كما قال تأبط شراً:

فَمَنْ يُنْكِرُ وَجُودَ الْغُولِ إِنِّي أَخْبِرُ عَنْ يَقِينٍ بِلِ عَيَانِ
بَأَنِّي قَدْ لَقِيتُ الْغُولَ تَهْوِي يَسْهَبُ كَالصَّحِيفَةِ صَحْصَحَانِ
فَأُضْرِبُهَا بِلَا دَهْشٍ فَخَرَّتْ صَرِيحاً لِلْيَدِينِ وَلِلْجِرَانِ

والغول: أنثى الشياطين، والعيان: المشاهدة بالعين، والهوي:
الهبوط، والمراد: سرعة العدو، والسهب بالفتح: الفضاء المستوي،
البعيد الأطراف والصحيفة: الكتاب، والصحصحان بالفتح: المستوي من
الأرض، والجبران ككتاب: مقدم عظم العنق من الحلق إلى اللبة، وجمعه:
جرنه، ككتبه، وأجرنه كأفئدة، يقول: من ينكر وجود الغول فقد كذب،
فإنني أخبر عن يقين، أو المعنى: فيا من تنكر وجود الغول إنني أخبر إخباراً
ناشئاً عن يقين، وهو ما كان بدليل قاطع، بله عيان، ومشاهدة بالعين.

وعلى هذا الأسلوب ما ورد من حديث الزبير بن العوام في غزوة بدر،
فإنه قال: لقيت عبيدة بن سعيد بن العاص، وهو على فرس، وعليه لامة
كاملة، لا يُرى منه إلا عيناه، وهو يقول: أنا أبو ذات الكؤوس، وفي يدي
عنزة، فأطعن بها في عينه، فوقع وأطأ برجلي على خده، حتى خرجت
العنزة متعققة. فقله: فأطعن بها في عينه، وأطأ برجلي، معدول به عن لفظ
الماضي إلى المستقبل ليمثل للسامع الصورة التي فعل فيها ما فعل من

الإقدام والجرأة على قتل ذلك الفارس المستلتم، ألا ترى أنه قال أولاً: لقيت عبيدة بلفظ الماضي، ثم قال: بعد ذلك فأطعن بها في عينه، ولو عطف كلامه على أوله لقال: فطعنت بها في عينه.

والالتفات الثاني في قوله: ﴿فَسَقَتْهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَاحْيَيْنَا﴾... الخ ولو جرى على نمط الكلام لقال: فسقى، وأحيا، ولكنه عدل بهما عن لفظ الغيبة إلى لفظ التكلم، وهو أدخل في الاختصاص، وأدلّ عليه، وإنما عبر بالماضيين بعد المضارع للدلالة على التحقق.

٢- التشبيه:

وفي قوله ﴿كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ تشبيه مرسل لوجود الأداة، أي: كمثل إحياء الموات نشور الأموات في صحة المقدورية، أو في كيفية الإحياء.

٣- المجاز الإسنادي:

وفي قوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ مجاز في المسند، ومجاز في الإسناد، فالصعود مجاز عن العلم؛ لأن الصعود صفة من صفات الأجرام، والكلم معلوم، فأسند الفعل للمفعول به.

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ١١﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَبٌ فَرَاتٍ سَابِغٌ شَرَابُهُمْ وَهَذَا يُلَاحُجُ الْأَجَاحُ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَبْلَهُ تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازِرَ لِيَتَنَفَّسَ مِنْ فَيْدِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ١٢﴾ يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ١٣﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ مَعَكُمْ مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ

وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكِكُمْ وَلَا يَنْبِتُكَ مِثْلُ خَيْرٍ ﴿١١﴾

☆ اللغة:

﴿فَرَأَتْ﴾: شديد العذوبة، وفي القاموس: وفرت الماء، ككرم، فروتة: عذب.

﴿أَجَاجٌ﴾: شديد الملوحة، وفي القاموس: وأجّ الماء، أججاً بالضم، يأجج، كيسمع، ويضرب، وينصر: إذا اشتدت ملوحته. وتقول: هجيز أجاج للشمس فيه مُجَاج، وهو لعاب الشمس، وماء أجاج: يحرق بملوحته.

﴿قَطْمِيرٍ﴾: القطمير: لفافة النواة، وهي القشرة الرقيقة الملتفة عليها، وقيل: هي النكتة في ظهرها، ومعلوم: أن في النواة أربعة أشياء يضرب بها المثل في القلة: الفتيل: وهو ما في شق النواة، والقطمير: وهو اللفافة، والنقير: وهو ما في ظهرها، والثروق: وهو بين القمع والنواة. وقال الجوهري: ويقال: هو النكتة البيضاء التي في ظهر النواة تنبت منها النخلة.

○ الإعراب:

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ كلام مستأنف، مسوق لإيراد تقرير آخر، أو دليل آخر على صحة البعث والنشور. والله: مبتدأ، وجملة خلقكم: خبر، ومن تراب: متعلقان بخلقكم، ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، ومن نطفة: عطف على من تراب، ثم جعلكم أزواجاً: عطف على خلقكم من تراب، وأزواجاً: مقول ثان لجعل، أي: أصنافاً ذكوراً وإناثاً. ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، وتحمل: فعل مضارع مرفوع، ومن: حرف جر زائد، وأنثى: مجرور بمن لفظاً مرفوع محلاً على أنه فاعل، ولا تضع: عطف على وما تحمل، وإلا: أداة حصر، ويعلمه: في موضع نصب على الحال، أي: معلومة له. ﴿وَمَا يَعْمرُّ مِنْ مَّعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ الواو:

عاطفة، وما: نافية، ويعمر: فعل مضارع مبني للمجهول، ومن: حرف جر زائد، ومعمر: نائب فاعل، ولا ينقص: عطف على وما يعمر، ومن عمره: متعلقان بينقص، وإلا: أداة حصر، وفي كتاب: في محل نصب على الحال، وسيأتي معنى هذا الكلام المتسامح في باب البلاغة. ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ إِنَّ، واسمها، وعلى الله: متعلقان بيسير، ويسير: خبر إن، وفي المصباح: ويسر الشيء مثل قرب: قل، فهو يسير، ويسر الأمر، يسر، يسراً، من باب: تعب، ويسر، يسراً، من باب: قرب، فهو يسير، أي: سهل، ويسره الله، فتيسر، واستيسر، بمعنى.

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾ كلام مستأنف، مسوق لضرب المثل للمؤمن والكافر، وما: نافية، ويستوي: فعل مضارع مرفوع، والبحران: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الألف لأنه مثني، وهذا: مبتدأ، وعذب: خبر، وفرات: خبر ثان، أو: صفة، وسائغ شرابه: يجوز أن يكون سائغ صفة ثالثة، وشرابه: فاعل لسائغ، لأنه صفة مشبهة، أي: سهل انحداره، ويجوز أن يكون سائغ: خبر مقدم، وشرابه: مبتدأ مؤخر، والجملة: صفة ثانية، وجملة هذا عذب... الخ: في محل نصب حال من البحرين، وهذا ملح أجاج: عطف على هذا عذب فرات، وسيأتي مزيد بسط عن هذا المثل في باب البلاغة.

﴿وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حُلِيَةً تَلْبَسُونَهَا﴾ الواو: إما عاطفة، والجملة بمثابة التثمة والتكميل للتمثيل، وإما استئنافية فتكون الجملة: مستأنفة استطراذية، وسيأتي تفصيل كل من المعنيين في باب البلاغة، ومن كل: متعلقان بتأكلون، وتأكلون: فعل مضارع، وفاعل، ولحماً: مفعول به، وطرياً: صفة، وتستخرجون: عطف على تأكلون، وحلية: مفعول به، وجملة تلبسونها: نعت لحلية، وتلبسونها: فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به. ﴿وَرَى الْفَلَكَ فِيهِ مَوَازِيرَ يُبْتَغَوْنَ مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ الواو: عاطفة، وترى الفلك: فعل مضارع، وفاعل

مستتر، تقديره: أنت، والفلك: مفعول به، وفيه: متعلقان بمواخر، أو: بترى، ومواخر: حال؛ لأن الرؤية بصرية، ولتبتغوا: اللام للتعليل، وتبتغوا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والجار والمجرور: متعلقان بمواخر، ومن فضله: متعلقان بتبتغوا، ولعل، واسمها، وجملة تشكرون: خبرها.

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ لك أن تجعلها كلاماً مستأنفاً، ولك أن تجعلها في محل نصب على الحال من فاعل خلقكم، أي: الله تعالى، والليل: مفعول به ليولج، وفي النهار: متعلقان بيولج، ويولج النهار في الليل: عطف على الجملة التي سبقتها. ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ الواو: عاطفة، وسيأتي سر تغاير المتعاطفين في باب البلاغة، وسخر الشمس: فعل، وفاعل مستتر، يعود على الله، ومفعول به، والقمر: عطف على الشمس، وكل: مبتدأ، أي: كل واحد منهما، وجملة يجري: خبر، ولأجل: متعلق بيجري، ومسمى: نعت لأجل. ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَهُ الْمُلْكُ﴾ ذلكم: مبتدأ، وأخبر عنه بأخبار ثلاثة، وهي: الله، وربكم، وجملة له الملك. وله: خبر مقدم، والملك: مبتدأ مؤخر. ﴿وَالَّذِينَ نَادَعُوا مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ﴾ الواو: حالية، أو استئنافية، والذين: مبتدأ، وجملة تدعون: صلة، ومن دونه: حال، وما: نافية، ويملكون: فعل مضارع، وفاعل، وجملة ما يملكون: خبر الذين، ومن: حرف جر زائد، وقطمير: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه مفعول به.

﴿إِن نَّدَعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير المضمون المتقدم، وإن: حرف شرط جازم، وتدعوهم: فعل الشرط، وعلامة جزمه: حذف النون، وهو فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به، ولا: نافية، ويسمعوا: جواب الشرط، ودعاءكم: مفعول به، والواو: حالية، أو: عاطفة، ولو: حرف شرط، وسمعوا: فعل

ماض، والواو: فاعل، وما: نافية، واستجابوا: فعل، وفاعل، والمجمله: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكِكُمْ﴾ الظرف: متعلق بيكفرون، وبشرركم: متعلقان بيكفرون، والكاف: مضافة إلى المصدر، من إضافة المصدر إلى فاعله، أي: يتبرؤن منكم، ومن عبادتكم إياهم. ﴿وَلَا يُنِتِكَ مِثْلُ خَيْرٍ﴾ الأحسن أن يكون الخطاب عاماً، أي: أيها السامع كائناً من كنت، ولا: نافية، وينيتك: فعل مضارع، والكاف: مفعوله ومثل خبير: فاعله، أي: عالم بيوطن الأمور.

□ البلاغة:

١- الكلام المتسامح:

في قوله: ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ...﴾ الخ فن الكلام المتسامح الذي يثق فيه المتكلم بأفهام السامعين وأذواقهم؛ لأنه لا يلتبس عليهم، ولا يعزب عنهم إدراك منظوماته، واكتناه مراميها، فظاهر الكلام يوهم: أن المتعاطفين مما يتعاوران كل إنسان، وإن التعمير وخلافه يتعاقبان عليه، وذلك محال في حد ذاته، بيد أنه من البداهة التي تدرك لأول وهلة، وعليه كلام الناس المستفيض يقولون: لا يثيب عبداً، ولا يعاقبه إلا بحق، وما تنعمت بلداً ولا اجتويته إلا قل فيه ثوائي، وفيه - كما يقول الزمخشري - تأويل آخر، وهو: أنه لا يطول عمر إنسان، ولا يقصر إلا في كتاب، وصورته أن يكتب في اللوح: إن حج فلان فعمره أربعون سنة، وإن حج وغزا فعمره ستون سنة، فإذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمر، وإذا أفرد أحدهما فلم يتجاوز به الأربعين فقد نقص من عمره الذي هو الغاية، وهي الستون.

٢- التمثيل:

وفي قوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ...﴾ الخ ويسميه بعضهم الاستعارة التمثيلية، وهو تركيب استعمل في غير موضعه لعلاقة المشابهة وليس فيه ذكر للمشبه، ولا لأداة التشبيه، وهذا مثال يوضحه، وهو قولهم: أنت

تضرب في حديد بارد. فقد شبهت حال من يلح في الحصول على شيء يتعذر تحقيقه بحال من يضرب حديداً بارداً، بجامع: أن كلا منهما يكون عملاً لا يرجى من ورائه أثر، وليس في هذا التركيب ذكر للمشبه ولا لأداة التشبيه، فهو إذاً استعارة تمثيلية، لأنه تركيب استعمل في غير ما وضع له، والمشابهة ظاهرة بين المعنيين المجازي والحقيقي، وهذا النوع يكثر في الأمثال السائرة الشرية والشعرية، كقولهم: إن كنت ريحاً فقد لاقيت إعصاراً. يضرب لمن يتناول عليك، أو للقوي يقع فيمن هو أقوى منه وأعنف، والمخاطب لم يكن ريحاً ولم يلاق إعصاراً.

ولعبد القاهر الجرجاني فصل ممتع في التمثيل، تلخصه فيما يلي: قال: وهل يشك في أنه يعمل عمل السحر حتى يختصر بعد ما بين المشرق والمغرب. وقال: وهو يريك للمعاني الممثلة في الأوهام شبيهاً في الأشخاص الماثلة، وينطق لك الآخرس، ويعطيك البيان من الأعجم، ويريك الحياة في الجماد، ويريك التثام عين الأضداد، ويجعل الشيء البعيد قريباً.

وأورد عبد القاهر في كتاب أسرار البلاغة مثلاً شعرياً رائعاً قال: وتأمل كذلك بيت أبي تمام:

وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ نَشْرَ فَضِيلَةٍ طُوِيَتْ أَتَاحَ لَهَا لِسَانٌ حَسُودٌ

مقطوعاً عن البيت الذي يليه، برغم: أن البيت واضح المعنى: ثم أتبعه بالبيت التالي، وهو:

لَوْ لَا اشْتِعَالَ النَّارِ فِيمَا جَاوَزَتْ

مَا كَانَ يُعْرِفُ طَيْبُ عُزْفِ الْعُودِ

وانظر هل نشر المعنى تمام حلتها، وأظهر المكنون من حسنه وزينته، واستحق التقديم كله إلا بالبيت الأخير، وما فيه من التمثيل والتصوير.

هذا وليس كل تشبيه يحول إلى استعارة، كما يوهم الكلام المتقدم،

وإنما يجوز ذلك إذا كان الشبه بين الشيتين مما يقرب مأخذه، ويسهل متناوله، ويكون في الحال دليل عليه، حتى يمكن المخاطب إذا أطلقت له الاسم أن يعرف ما أردت، فإذا لم يكن سبيل إلى معرفة المقصود من الشبه فيه إلا بعد ذكر الجمل التي يعقد بها التمثيل؛ فإن الاستعارة لا تدخله؛ لأن وجه الشبه إذا كان غامضاً؛ لم يجوز أن تقتصر الاسم، وتنقله إلى غير ما هو أهله من غير أن يكون معك شاهد ينبيء عن الشبه، ومثل عبد القاهر لذلك ببيت للنابغة الذبياني قال: فلو حاولت أن تُحوّل قول الشاعر:

فإنك كالليل الذي هو مُدركي

وإن خِلْتُ أنَّ المتأى عنك واسعُ

إلى استعارة، وأن تعامل الليل معاملة الأسد في قولك: «رأيت أسداً» لم تجد له مذهباً في الكلام، لأنك لا تخلو من أحد أمرين: إما أن تحذف الصفة، وتقتصر على ذكر الليل مجرداً، فتقول: إن فررت أظلني الليل، وهذا محال؛ لأنه ليس في الليل دليل على النكته التي قصدها الشاعر، من أنه لا يفوته، وإن أبعد في الهرب، لسعة ملكه وطول يده، وإن لم تحذف الصفة وجدت طريق الاستعارة فيه يؤدي إلى تعسف؛ إذ لو قلت: إن فررت منك وجدت ليلاً يدركني، وإن ظننت أن المتأى واسع، والمهرب بعيد، قلت: مالا تقبله الطباع؛ لأن العرف لم يجر بأن تجعل الممدوح هكذا.

ونعود إلى ذكر الآية التي نحن بصدد الكلام عليها، فقد مثل الله للمؤمن والكافر بالبحرين، ثم فضل البحر الأجاج على الكافر؛ بأنه قد شارك البحر العذب في منافع من السمك، واللؤلؤ، وجري الفلك بما ينفع الناس، والكافر خلو من النفع، فهو في طريقة قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً﴾ ثم قال: ﴿وَلِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ ويقال أيضاً: إن المؤمن والكافر وإن اشتركا في بعض الصفات؛

كالشجاعة، والسخاوة، لا يتساويان في الخاصية العظمى لبقاء أحدهما على فطرته الأصلية.

٣- الاستطراد:

وعلى ذكر الاستطراد نقول: لقد تقدمت الإشارة إليه في هذا الكتاب، ونزيده هنا بسطاً، فنقول: إنَّه أن يبيّن الشاعر، أو الكاتب كلاماً كثيراً على كلام من غير ذلك النوع يقطع عليه الكلام، وهو مراده دون جميع ما تقدم، ويعود إلى كلامه الأول، وجلّ ما يأتي تشبيهاً فقد استطرّد في الآية إلى ذكر البحرين المالح والعذب، وما علق بهما من نعمته وعطائه، فمن كلّ منهما تأكلون لحماً طرياً، وهو السمك، وتستخرجون حلية تلبسونها، فالخاتم يجعل في الإصبع، والسوار في المعصم، والقلادة في العنق، والخلخال في الرجل، وترى الفلك في كلّ منهما مواخر، أي: شواق للماء بجريها بها، يقال: مخرت السفينة الماء، ويقال للسحاب: بنات مخر؛ لأنها تمخر الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من المخر؛ لأنها تسفن الماء، كأنها تقشره كما تمخره.

﴿يَأْتِيهَا النَّامُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِلْهِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۚ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾﴾

☆ اللغة:

﴿جِلْهِهَا﴾: الحمل بالكسر ما يحمل، والجمع: أحمال، وحُمولة، والحمل أيضاً: واحد الحُمول، وهي الهوداج، أو الإبل التي عليها الهوداج، وفي المصباح: الحمل بالكسر: ما يحمل على الظهر، ونحوه،

والجمع: أحمال، وحمول، وحملت المتاع، حملاً، من باب: ضرب، فأنا حامل، والأثنى حاملة بالتاء؛ لأنها صفة مشتركة. وفي المختار: قال ابن السكيت: الحمل بالفتح: ما كان في البطن، أو على رأس شجرة، والحمل بالكسر: ما كان على ظهر أو رأس، قال الأزهري: وهذا هو الصواب، وهو قول الأصمعي، وقال: امرأة حامل، أو حاملة: إذا كانت حبلى، فمن قال: حامل قال: هذا نعت لا يكون إلا للإناث، ومن قال: حاملة بناء على ما حملت، فهي حاملة، وذكر ابن دريد: أن حمل الشجرة فيه لفتان: الفتح، والكسر. وقد نظم بعضهم ضابطاً لهذه المادة العجيبة، فقال:

ما كَانَ فِي بطنٍ فَذَاكَ حَمْلٌ	وإنَّ عَلَى ظَهْرٍ ورأسٍ حِمْلٌ
والكفلاءِ والدياتِ حُمْلٌ	جمع حِمالٍ وحَمِيلٍ فاذِرِ
كثيرُ حَمَلٍ اسمُهُ الحَمَالُ	وحاملُ الدِّيَاتِ والحِمَالِ
مصدر حَمَلْتِكَ والحُمَالُ	جمعٌ لحامِلٍ لأَيٍّ وِقر

○ الإعراب:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ يا أيها الناس: تقدم إعرابها كثيراً، وأنتم: مبتدأ، والفقراء: خبر، وإلى الله: متعلقان بالفقراء؛ لأنه جمع فقير، وفقير: صفة مشبهة. ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ الله: مبتدأ، وهو: مبتدأ ثان، أو: ضمير فصل، والغني الحميد: خبران للمبتدأ، أو: لهو، والجملة الاسمية: خبر الله. ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ إن: شرطية، ويشأ: فعل الشرط، ويذهبكم: جواب الشرط وجزاؤه، ويأت: عطف على يذهبكم، وبخلق: متعلقان بيات، وجديد: نعت. ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بَعِيزٌ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية حجازية، وذلك: اسم ما، وعلى الله: متعلقان بعزیز، والباء: حرف جر زائد، وعزیز: مجرور لفظاً منصوب محلاً خبر ما. ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ لا نافية، وتزر: فعل مضارع، ووازنة: فاعل، أو: هو وصف لفاعل محذوف، والتقدير: نفس وزارة، ووزر:

مفعول به، وأخرى: مضاف إليه، وسيأتي معنى هذا الكلام في باب البلاغة. ﴿وَلَا تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ إن: شرطية، وتدع: فعل الشرط، ومثقلة: وصف لفاعل محذوف، أي: نفس مثقلة بالذنوب، وإلى حملها: متعلقان بتدع، والمفعول به محذوف للعلم به، ولا: نافية، ويحمل بالبناء للمجهول: جواب الشرط، ومنه: متعلقان بمحذوف حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لشيء، والواو: حالية، ولو: شرطية، وكان: فعل ماض ناقص، واسمها: مستتر، تقديره: المدعو، وذا قربي: خبر، أي: ذا قرابة.

﴿إِنَّمَا نُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ إنما: كافة ومكفوفة، وتنذر: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، والذين: مفعول به، وجملة: يخشون صلة، وربهم: مفعول به، وبالغيب: حال من الفاعل، أو من المفعول، أي: يخشون ربهم غائبين عن عذابه، أو يخشون عذابه غائباً عنهم، وأقاموا الصلاة: فعل ماض، وفاعل، ومفعول. ﴿وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ الواو: اعتراضية، ويجوز أن تكون استئنافية، ومن: اسم شرط جازم مبتدأ، وتزكى: فعل ماض في محل جزم فعل الشرط، والفاء: رابطة للجواب، وإنما: كافة ومكفوفة، ويتزكى: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، ولنفسه: متعلقان بيتزكى على أنه تعليل له، وإلى الله: خبر مقدم، والمصير: مبتدأ مؤخر.

□ البلاغة:

١- في قوله: ﴿أَنْتَ الْفَقْرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ تعريف الفقراء، والسرفه المبالغة في فقرهم، كأنهم لشدة افتقارهم هم الموسومون بالفقراء، وإن افتقار غيرهم بالنسبة لفقرهم لا يعتبر افتقاراً، أو كأنهم قد أصبحوا وقد بلغوا من الفاقة غايتها، ومن العوز نهايته جنس الفقراء، وهذا من روائع علم البيان.

٢- وفي قوله: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ جناس الاشتقاق بين تزر ووازية ووزر، والوزر كما في المصباح: الإثم، والوزر: الثقل أيضاً، ومنه

يقال: وزر، يزر من باب وعد: إذا حمل الإثم. وهنا يرد سؤال: كيف يتفق هذا القول مع قوله تعالى: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ فَإِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ فِي الضَّالِّينَ الْمُضْلِينَ، فَهَمَّ يَحْمِلُونَ أَثْقَالَ ضَلَالِهِمْ، وَأَثْقَالَ إِضْلَالِهِمْ لغيرهم، أما الآية التي نحن بصدددها فهي مقتصرة على الذين يحملون أوزار وأثقال أنفسهم، وعن ابن عباس: يلقي الأب والأم الابن فيقولان له: يا بني احمل عنا بعض ذنوبنا، فيقول: لا أستطيع حسبي ما عليّ.

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿١٩﴾ وَلَا الظُّلُمَتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢٠﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴿٢١﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَخْيَلُ وَلَا الْأَمْوْتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٢٢﴾ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٢٤﴾﴾

☆ اللغة:

﴿الْحَرُورُ﴾: عبارة الزمخشري: الحرور: السموم، إلا أن السموم يكون بالنهار، والحرور بالليل والنهار، وقيل: بالنهار خاصة. وفي المصباح الحرّ بالفتح: خلاف البرد، يقال: حر اليوم، والطعام يحر، من باب: تعب، وحرّ حروراً، من بابي: ضرب، وقعد لغة، والاسم: الحرارة، فهو حار، وحرّت النار، تحر، من باب: تعب: توقدت، وأسعرت، والحرّة بالفتح، أرض ذات حجارة سود، والجمع: حرار، مثل: كلبة، وكلاب، والحرور وزان رسول: الريح الحارة، قال الفراء: تكون ليلاً ونهاراً، وقال أبو عبيدة: أخبرنا رؤية: أن الحرور بالنهار، والسموم بالليل، وقال أبو عمرو بن العلاء: الحرور والسموم بالليل والنهار، والحرور مؤنثة. وعبارة القاموس: والحرور: الريح الحارة بالليل، وقد تكون بالنهار، وحر الشمس، والحرّ الدائم، والنار.

○ الإعراب:

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ﴾
 كلام مستأنف، مسوق لضرب المثل للمؤمن والكافر، والتنافي بينهما في
 الذات، والوصف، والمستقر في الآخر. وما: نافية، ويستوي: فعل
 مضارع لا يكتفي بفاعل واحد، ولذلك يجب أن يعطف عليه، أو يتعدد،
 والأعمى: فاعل، والبصير: عطف عليه، وما بعده: عطف أيضاً، ولا:
 زائدة للتأكيد. ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ﴾ الواو:
 عاطفة، وما: نافية، ويستوي الأحياء: فعل مضارع، وفاعل،
 ولا الأموات: عطف عليه، وإن، واسمها، وجملة يسمع: خبرها، ومن:
 موصول مفعول به، وجملة يشاء: صلة. ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ﴾
 الواو: عاطفة، وما: نافية حجازية، وأنت: اسمها، ويمسمع: الباء حرف
 جر زائد، ومسمع: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ما، ومن:
 مفعول مسمع، لأنه اسم فاعل، وفي القبور: متعلقان بمحذوف صلة من.
 ﴿إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ إن: نافية، وأنت: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، ونذير: خبر
 أنت.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ إن، واسمها، وجملة أرسلناك:
 خبرها، وبالحق: متعلقان بأرسلناك، وقيل: في محل نصب على الحال من
 الفاعل أي: محققين، أو من المفعول أي: محققاً، أو: نعت لمصدر
 محذوف أي: إرسالاً متلبساً بالحق، وبشيراً: حال، ونذيراً: عطف على
 بشير. ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ الواو: عاطفة، وإن: نافية، ومن:
 حرف جر زائد، وأمة: مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنه مبتدأ، وإلا: أداة
 حصر، وجملة خلا: خبر إن، أي: سلف، وفيها: متعلقان بخلا، ونذير:
 فاعل.

□ البلاغة:

التمثيل والطباق:

في قوله: ﴿الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ مثل للمؤمن والكافر «الظلمت» «النور» مثل للحق والباطل، وكذلك «الظل» «الحرور» و«الأحياء» «الأموات» مثل للذين دخلوا في الإسلام، والذين لم يدخلوا فيه، وأصروا على الكفر، وقد تقدم البحث مستوفياً في التمثيل، ولا يخفى الطباق الموجود في كل مما ذكر.

* الفوائد:

الواو في النفي:

قال الزمخشري: فإن قلت لا المقرونة بواو العطف ما هي؟ قلت: إذا وقعت الواو في النفي قرنت بها لتأكيد معنى النفي.

﴿وَلَنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ
وَالْزُبُرِ وَإِلِكْشِيبَ الْمُنِيرِ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٢٦﴾
أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ
جُدُدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴿٢٧﴾ وَمِمَّنْ أَلْتَمَسُ
وَاللَّوَاتِبِ وَالْأُنْتَمِيزِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُمْ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾﴾

☆ الخطة:

﴿جُدُدٌ﴾: بضم الجيم، وفتح الدال: جمع جدة، وهي طريق في الجبل، أو غيره، أو هي الخطة والطريقة، من قولك: جددت الشيء؛ أي: قطعتة، قال لبيد بن ربيعة: أو مذهب جدد على ألوحة. وقال أبو الفضل:

هي ما يخالف من الطرائق لون ما يليها، ومنه: جُدة الحمار: للخط الذي في ظهره. والمراد في الجبال ما هو ذو جدد يخالف لونها لون الجبل.

﴿وَعَرَّيْبٌ﴾: جمع غريب، وهو الأسود المتناهي في السواد، يقال: أسود غريب، وأسود حلكوك، وهو الذي أبعد في السواد، وأغرب فيه، ومنه: الغراب، وفي القاموس: وأسود غريب: حالك، فأما غرايب سود؛ فالسود: بدل؛ لأن توكيد الألوان لا يتقدم. وسيأتي المزيد من هذا البحث في باب الإعراب.

○ الإعراب:

﴿وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ الواو: عاطفة، وإن: شرطية، ويكذبوك: فعل الشرط، والواو: فاعل، والكاف: مفعول به، فقد: الفاء: رابطة لجواب الشرط، وقد: حرف تحقيق، وكذب الذين: فعل، وفاعل، ومن قبلهم: متعلقان بمحذوف صلة، وجملة فقد كذب: في محل جزم جواب الشرط، والأولى أن يكون الجواب محذوفاً، تقديره: فاصبر كما صبروا، وقوله: فقد كذب دليل عليه ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ جملة جاءتهم: حال، وهو فعل ماضٍ، ومفعول به، ورسلمهم: فاعل، وبالبينات: متعلقان بجاءتهم، وما بعده: عطف عليه، والمنير: صفة لكتاب، والمراد بالزبر، صحف إبراهيم، وبالكتاب المنير: التوراة، والإنجيل. ﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ثم: حرف عطف، وأخذت الذين كفروا: فعل، وفاعل، ومفعول به، والفاء: استئنافية، وكيف: اسم استفهام في محل نصب خبر لكان مقدم عليها، ونكيري: اسمها وحذفت الياء في الرسم لمراعاة الفاصلة، والنكير بمعنى الإنكار، أي: إنكاري عليهم بالعقوبة والإهلاك، والاستفهام هنا معناه التقرير، أي: أنه وقع موقعه، وصادف أهله.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير ما تقدم من ذكر اختلاف أحوال الناس، وأنه أمر مطرد في جميع الكائنات.

والهمزة: للاستفهام التقريري، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وتر: فعل مضارع مجزوم بلم، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وأن، واسمها: سدت مسد مفعولي تر، وأن، واسمها، وجملة أنزل من السماء: خبرها، وماء: مفعول أنزل. ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ الفاء: عاطفة، وأخرجنا: عطف على أنزل على طريق الالتفات من الغيبة إلى التكلم، وبه: متعلقان بأخرجنا، وثمرات: مفعول أخرجنا، ومختلفاً: صفة لثمرات، وهو: نعت سببي، وألوانها: فاعل به، ولذلك لم يؤنث؛ لأنه أسند إلى جمع تكسير، يجوز فيه التذكير، والتأنيث، وسيأتي سر هذا الالتفات في باب البلاغة. ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ﴾ ومن الجبال: الواو استئنافية، ومن الجبال: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، وجدد: مبتدأ مؤخر، وسيرد سر هذه الجملة الاسمية في باب البلاغة، وببيض: صفة لجدد، وحمز: عطف على ببيض، ومختلف: صفة لجدد أيضاً، وألوانها: فاعل بمختلف، وقد تقدم نظيره، ولذلك لا يجوز أن تعرب مبتدأ مؤخرأ، وخبرأ مقدماً؛ لأن المطابقة واجبة حينذاك، وغرابيب: عطف على جدد، وسود: بدل من غرابيب، وجعله الزمخشري معطوفاً على ببيض، أو جدد، قال: كأنه قيل: ومن الجبال مخطط ذو جدد، ومنها ما هو على لون واحد. ثم قال: ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله: ومن الجبال جدد بمعنى: ومن الجبال ذو جدد ببيض وحمز وسود حتى يؤول إلى قولك: ومن الجبال مختلف ألوانها، كما قال: ثمرات مختلفاً ألوانها. ولم يذكر بعد غرابيب سود مختلف ألوانها، كما ذكر ذلك بعد ببيض وحمز؛ لأن الغريب هو البالغ في السواد، فصار لوناً واحداً غير متفاوت بخلاف ما تقدم.

﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُمْ كَذَلِكَ﴾ الواو: عاطفة، ومن الناس: خبر مقدم، والدواب والأنعام: معطوفان على الناس، ومختلف: ألوانه: نعت لمحذوف هو المبتدأ؛ أي: صنف مختلف ألوانه

من الناس، وكذلك: نعت لمصدر محذوف لمختلف؛ أي: اختلاف كذلك. ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّكَ اللَّهُ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴾ الجملة: تعليل للرؤية؛ لأن الخشية معرفة المخشي، والعلم بصفاته، وأفعاله، فمن كان أعلم به كان أخشى منه. وإنما: كافة ومكفوفة، ويخشى الله: فعل مضارع، ومفعول به مقدم، ومن عباده: حال، والعلماء: فاعل، وسيأتي سر هذا الحصر في باب البلاغة، وإن، واسمها، وخبرها.

□ البلاغة:

انطوت هذه الآيات على فنون رفيعة من البيان نورد منها:

١ - الالتفات في قوله: ﴿ فَأَخْرَجْنَا ﴾ فقد التفت عن الغيبة إلى التكلم، لأن المنة بالإخراج أبلغ من إنزال الماء، ولإظهار كمال الاعتناء بالفعل لما فيه من الصنع البديع المنبئ عن كمال القدرة.

٢ - التدييج في قوله: ﴿ وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَعَرَبِيَّةٌ سُودٌ ﴾ وقد تقدم: أن التدييج هو أن يذكر المتكلم ألواناً يقصد الكناية بها، والتورية بذكرها عن أشياء من وصف، أو مدح، أو هجاء، أو نسيب، أو غير ذلك من الفنون، وقد أراد الله تعالى بذلك الكناية عن المشتبه من الطرق؛ لأن الجادة البيضاء هي الطريق التي كثر السلوك عليها جداً، وهي أوضح الطرق، وأبينها، يأمن فيها المتعسف، ولا يخاف اجتيازها الموغل في الأسفار، والممعن في افتراض صعيد المغاور، ولهذا قيل: ركب بهم المحجة البيضاء، ودونها: الحمراء، ودون الحمراء: السوداء، كأنها في خفائها والتباس معالمها ضد البيضاء في الظهور والوضوح، ولما كانت هذه الألوان الثلاثة في الظهور للعين طرفين وواسطة بينهما، فالطرف الأعلى في الظهور البياض، والطرف الأدنى في الخفاء السواد، والأحمر بينهما على وضوح الألوان والتراكيب، وكانت ألوان الجبال لا تخرج - في الغالب - عن هذه الألوان الثلاثة، والهداية بكل علم نصب للهداية منقسمة هذه القسمة، أنت الآية الكريمة على هذا التقسيم، فحصل فيها التدييج مع

صحة التقسيم، وهي مسرودة على نمط متعارف، مسوقة للاعتداد بالنعم على ما هدت إليه من السعي في طلب المصالح والمنافع وتجنب المعاطب والمهالك الدنيوية والأخروية.

٣- العدول إلى الاسمية:

وذلك في قوله: ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ﴾ فإن إيراد هذه الجملة، والجملة التي بعدها، وهي: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ اسميتين مع مشاركتهما للجملة الفعلية قبلهما في الاستشهاد بمضمون كل من هذه الجمل على تباين الناس في الأحوال، كما أن اختلاف الجبال، والناس، والدواب، والأنعام فيما ذكر من الألوان أمر مستمر، فعبّر عنه بما يدل على الاستمرار، وأما إخراج الثمرات المختلفة: فأمر حادث متجدد، فعبّر عنه بما يدل على الحدوث.

٤- التقديم والتأخير والحصر:

في قوله: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ لحصر الخشية بالعلماء، كأنه قيل: إن الذين يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم، أما إذا قدمت الفاعل: فإن المعنى ينقلب إلى أنهم لا يخشون إلا الله، وهما معنيان مختلفان، كما يبدو للمتأمل.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ﴿٢٨﴾ لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُمْ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٩﴾ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٣٠﴾﴾

○ الإعراب:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾، إن، واسمها، وجملة يتلون: صلة، وكتاب الله: مفعول يتلون، وأقاموا الصلاة: فعل ماضٍ،

وفاعل، ومفعول به، وهي عطف على الصلة، داخله في حيزها. ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ عطف أيضاً، وأنفقوا: فعل، وفاعل، ومما: متعلقان بأنفقوا، وجملة رزقناهم: صلة، وسراً، وعلانية: منصوبان بنزع الخافض، أي: في السر والعلانية، وفي ذلك إلماع إلى الإنفاق كيفما تهيأ، ولك أن تنصبهما على الحال، أي: مسرين، ومعلنين، وقيل: هو إلماع إلى الصدقة المطلقة، والأحسن فيها أن تكون سرّاً، والزكاة، وهي لا تكون إلا علانية. ﴿يَرْجُونَ يَحْتَرَهُ لَنْ تَجُورَ﴾ جملة يرجون: خبر إن، وتجارة: مفعول به، ولن: حرف نفي ونصب واستقبال، وتبور: فعل مضارع منصوب بلن، وجملة لن تبور: صفة لتجارة.

﴿لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ اللام: للعاقبة، والصيرورة، أو: للتعليل، ويوفيههم: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والجار والمجرور: متعلقان بلن تبور، على معنى: أنها لن تكسد لأجل أن يوفيههم أجور أعمالهم الصالحة، وقيل: إن اللام متعلقة بمحذوف دل عليه السياق، أي: فعلوا ذلك ليوفيههم، والهاء: مفعول يوفيههم الأول، وأجورهم: مفعول به ثان، ويزيدهم: عطف على يوفيههم، وإن، واسمها، وغفور: خبرها الأول، وشكور: خبرها الثاني، وجملة إن تعليل لما تقدم من التوفية والزيادة، وأجاز الزمخشري جعل جملة يرجون: في محل نصب على الحال، أي: وأنفقوا راجين، وخبر إن قوله: إنه غفور شكور. ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ﴾ الذي: مبتدأ، وجملة أوحينا: صلة، وإليك: متعلقان بأوحينا، ومن الكتاب: حال، وهو: مبتدأ، أو ضمير فصل، والحق: خبر هو، والجملة الاسمية: خبر الذي، أو: الحق: خبر الذي. ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ مصدقاً: حال مؤكدة، أي: وموافقاً لما تقدمه من الكتب، ولما: متعلقان بمصدقاً، والظرف: متعلق بمحذوف صلة ما، ويديه: مضاف إليه، أي من الكتب التي تقدمته، وإن، واسمها، ويعباده: متعلقان بخبير،

واللام: المزلحقة، وخير وبصير: خبران لأن؛ أي: عالم بما ظهر، وما بطن منهم.

﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُاذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٢٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٤﴾ الَّذِي لَطَمْنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٢٥﴾﴾

☆ اللفظة:

﴿نَصَبٌ﴾: تعب. وفي القاموس: نصب، كفرح: أعياء. وفي المختار: ونصب: تعب، وبابه: طرب.

﴿لُغُوبٌ﴾: إعياء من التعب، وفي القاموس: لغب، لغباً، ولغوباً: كمنع، وسمع، وكرم: أعياء أشد الإعياء. وفي المختار: اللغوب بضمين: التعب، والإعياء، وبابه: دخل، ولغب بالكسر، لغوباً، لغة ضعيفة. فظاهر ما ورد في كتب اللغة أنهما متفقان في المعنى، ولكن الزمخشري فرق بينهما تفريقاً دقيقاً فقال: فإن قلت: ما الفرق بين النصب واللغوب؟ قلت: النصب، والتعب، والمشقة التي تصيب المنتصب للأمر المزاول له، وأما اللغوب: فما يلحقه من الفتور بسبب النصب، فالنصب نفس المشقة، والكلفة، واللغوب: نتيجته، وما يحدث منه من الكلال، والفترة.

○ الإعراب:

﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وأورثنا الكتاب: فعل، وفاعل، ومفعول به ثان، وإنما قدم

المفعول الثاني قصد التشريف والتعظيم للكتاب، وسيأتي معناه في باب البلاغة، والذين: هو المفعول الأول، وجملة اصطفيانا: صلة الذين، ومن عبادنا: حال. ﴿فَإِنَّهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِمْ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُأْذِنُ اللَّهُ﴾ الفاء: تفريعية؛ لأنه قسم عباده الذين أورشهم الكتاب كما سيأتي، ومنهم: خبر مقدم، وظالم: مبتدأ مؤخر، ولنفسه: متعلقان بظالم، وهؤلاء هم القسم الأول، ومنهم مقتصد: عطف على ما قبله، وهم القسم الثاني، ومنهم سابق بالخيرات: عطف أيضاً، وهم القسم الثالث، ويأذن الله: حال، أو: متعلقان بسابق، وسيأتي تفصيل ذلك في باب الفوائد. ﴿ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ ذلك: مبتدأ، وهو: مبتدأ ثان، أو: ضمير فصل، والفضل الكبير: خبر هو، والجملة: خبر ذلك.

﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ جنات عدن: مبتدأ، وجملة يدخلونها: خبر، وأعربها الزمخشري بدلاً من الفضل، وليس ثمة مانع، ولكن الزمخشري تسلل من هذا الإعراب إلى تثبيت عقيدته الاعتزالية كما سيأتي في باب الفوائد لطرافته. ﴿يَحْلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤٍ وَلباسهم فيها حرير﴾ الجملة: خبر ثان، وقد تقدم إعرابها في سورة الحج، فقد وردت هناك بلفظها، فجدد به عهداً. ومن العجيب: أنَّ الزمخشري الذي أعرّب لؤلؤاً منصوبة بفعل محذوف في سورة الحج؛ أي: ويؤتون، قد أعرّبها هنا عطفاً على محل من أساور، فقال: ولؤلؤاً معطوف على محل من أساور، ومن: داخلة للتبويض، أي: يحلون بعض أساور من ذهب. ولباسهم: مبتدأ، وفيها: حال، وحرير: خبر. ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ الواو: عاطفة، وقالوا: فعل ماضٍ أراد به المضارع، وعدل إلى الماضي للدلالة على التحقيق، والحمد: مبتدأ، والله: خبر، والذي: نعت، وجملة أذهب عنا: صلة، والحزن: مفعول به لأذهب الذي تعدى بالهمز، وعنا: متعلقان بأذهب. ﴿إِنَّكَ رَبَّنَا لِغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ إنَّ، واسمها، واللام: المرحقة، وغفور: خبر أول لإنَّ، وشكور: خبر ثان ﴿الَّذِي أَطْنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ

فَضِّلَهُ ﴿ بدل من الذي المتقدمة، وجملة أحلنا: صلة، وهو فعل ماضٍ، وفاعل مستتر، ومفعول به أول، ودار المقامة: مفعول به ثانٍ؛ أي: أنزلنا دار المقامة، ومن فضله: متعلقان بأحلنا، ومن: للابتداء، أو: للتعليل. ﴿ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴾ جملة لا يمسنا: حال من مفعول أحلنا الأول، ويجوز أن تكون حالاً من المفعول الثاني، والأول أرجح، ويمسنا: فعل مضارع، وفاعل مستتر، ومفعول به، وفيها: متعلقان يمسنا، ونصب: فاعل، ولا يمسنا فيها لغوب: عطف على ما تقدم.

□ البلاغة:

١ - في قوله: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ استعارة مكنية تبعية، شبه إعطاء الكتاب إياهم من غير كيد أو تعب في وصوله إليهم بتورث الوارث.

٢ - وفي هذه الآية أيضاً فن «الجمع مع التقسيم» وهو أن يجمع المتكلم بين شيئين، أو أكثر في حكم، ثم يقسم ما جمعه، أو يقسم أولاً، ثم يجمع، فالأول كالآية المذكورة وقوله تعالى: ﴿ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ .. إلى آخر الآية.

* الفوائد:

١ - الترتيب على مقامات الناس:

قال الزمخشري: فإن قلت: لم قدم الظالم، ثم المقتصد، ثم السابق؟ قلت: للإيذان بكثرة الفاسقين، وغلبتهم، وأن المقتصدين قليل بالإضافة إليهم، والسابقين أقل من القليل. وأوضح الخازن هذا المعنى بعبارة أكثر بسطاً فقال: فإن قلت: لم قدم الظالم، ثم المقتصد، ثم السابق؟ قلت: قيل: رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس؛ لأن أحوال الناس ثلاثة: معصية، وغفلة، وتوبة، فإذا عصى الرجل دخل في حيز الظالمين، فإذا تاب دخل في جملة المقتصدين، فإذا صحت توبته، وكثرت عبادته،

ومجاهدته، دخل في عداد السابقين».

٢- بين المعتزلة وأهل السنة:

قال الزمخشري: فإن قلت كيف جعلت جنات عدن بدلاً من الفضل الكبير؟ قلت: لأن الإشارة بالفضل إلى السبق بالخيرات، وهو السبب في الجنات، ونيل الثواب، فأقام السبب مقام المسبب، وفي اختصاص السابقين بذكر الجزاء دون الآخرين ما يوجب الحذر فليحذر المقتصد، وليملك الظالم لنفسه حذراً، وعليهما بالتوبة النصوح، ولا يغترا بما رواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: سابقنا سابق، ومقتصدنا ناج، وظالمنا مغفور له، فإن شرط ذلك صحة التوبة، فلا يعلل نفسه بالخدع. وهذا الكلام جار على مذهب المعتزلة، أما أهل السنة: فيجوزون الغفران بمجرد الفضل، قال ابن المنير في الرد على الزمخشري: وقد صدرت هذه الآية بذكر المصطفين من عباد الله، ثم قسمتهم إلى الظالم، والمقتصد، والسابق؛ ليلزم اندراج الظالم لنفسه من الموحدين في المصطفين، وإنه لمنهم، وأيُّ نعمة أتم وأعظم من اصطفاؤه للتوحيد والعقائد السالمة من البدع، فما بال المصنف (أي الزمخشري) يطنب في التسوية بين الموحد المصطفى والكافر المجترى».

قبسة عن المعتزلة:

هذا والمعتزلة طائفة من المسلمين يرون أن أفعال الخير من الله، وأفعال الشر من الإنسان، وأن الله تعالى يجب عليه رعاية الأصلح للعباد، وأن القرآن محدث مخلوق، ليس بقديم، وأن الله تعالى ليس بمرئي يوم القيامة، وأن المؤمن إذا ارتكب الكبيرة كان في منزلة بين المتزلتين، يعنون بذلك: أنه ليس بمؤمن، ولا كافر، وأن من دخل النار لم يخرج منها، وأن الإيمان قول، وعمل، واعتقاد، وأن إعجاز القرآن في الصرف عنه، لا أنه في نفسه معجز، ولو لم يصرف العرب عن معارضته لأتوا بما يعارضه، وأن المعدوم شيء، وأن الحُسن والقبح عقليان، وأن الله تعالى حيٌّ لذاته لا بحياة

وعالم لذاته لا بعلم، وقادر لذاته لا بقدره .

ومن مشهوري المعتزلة وأعيانهم الجاحظ، وأبو الهذيل العلاف، وإبراهيم النظام، وواصل بن عطاء، وأحمد بن حابط، ويشر بن المعتمر، ومعمر بن عباد السلمي، وأبو موسى عيسى الملقب بالمزداد، ويعرف براهب المعتزلة، وثمامة بن أشرس، وهشام بن عمر الفوطي، وأبو الحسن بن أبي عمر، والخطاط، وأستاذ الكعبي، وأبو علي الجبائي أستاذ الشيخ أبي الحسن الأشعري أولاً، وابنه أبو هاشم عبد السلام، هؤلاء هم رؤوس مذهب الاعتزال، وغالب الشافعية أشاعرة، والغالب في الحنفية معتزلة، والغالب في المالكية قدرية، والغالب في الحنابلة حشوية، ومن المعتزلة أبو القاسم صاحب إسماعيل بن عباد، والزمخشري، والفرء النحوي، والسيرافي .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴿٣٦﴾ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ أُولَٰئِكَ نُعَذِّبُكُمْ مَا يُدْكِرُ غُرْفِهِ مِمَّنْ تَذَكَّرُ ۖ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَّصِيرٍ ﴿٣٧﴾ إِنَّ اللَّهَ عَٰلِمُ الْغَيْبِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ ذَاتُ الصُّدُورِ ﴿٣٨﴾ ۝

☆ اللغة:

﴿ يَصْطَرِخُونَ ﴾ : يتصارخون، يفتعلون، من الصراخ، وهو الصياح بجهد ومشقة، قال الأعشى:

فصلتُ إلى عني لأحدجَ رحلها

وقد حانَ مِن تلك الديارِ رحيلها

فَأَنْتَ كَمَا أَنَّ الْأَسِيرُ وَصْرَخَتْ

كصرخة حُبلى أسلمتها قَيْلُها

أي: أَنْتَ كَأَنَّكَ الْأسِيرُ فِي الْأَوَّلِ، وَرَفَعَتْ بِرَفْعِ صَوْتِهَا ثَانِيًا، كَصَرْخَةِ حُبلى عِنْدَ الطَّلُقِ تَرَكَتْهَا قَيْلُهَا الَّتِي تَخْدُمُهَا عِنْدَ الْوِلَادَةِ، وَالْقَبِيلِ، وَالْقَبُولِ، وَالْقَابِلَةِ: الَّتِي تَقُومُ بِمَصْلَحَةِ الْمَرْأَةِ عِنْدَ الْوِلَادَةِ، وَتَتَلَقَّى الْوَلَدَ عِنْدَ خُرُوجِهِ. وَالْأَفْعَالُ الْمَبْدُوءَةُ بِأَحَدِ أَحْرَفِ الْإِطْبَاقِ، وَهِيَ: الصَّادُ، وَالضَّادُ، وَالطَّاءُ، وَالظَّاءُ، إِذَا صِيغَ مِنْهَا عَلَى وَزْنِ افْتَعَلَ، وَمَا يَتَصَرَّفُ مِنْهُ، أَبَدِلَتْ تَاءُ الْافْتَعَالِ طَاءً، مِثَالُ ذَلِكَ: الْأَفْعَالُ: صَلَحَ، ضَرَبَ، طَرَدَ، ظَلَمَ إِذَا بَنَيْنَا مِنْهَا صِيغَةَ افْتَعَلَ قُلْنَا: عَلَى الْقِيَاسِ: اصْطَلَحَ، اضْطَرَبَ، اظْطَرَدَ، اظْطَلَمَ، وَلِتَخْفِيفِ اللَّفْظِ أَبَدِلَتْ التَّاءُ طَاءً، وَالْمِجَاسَةُ بَيْنَهُمَا ظَاهِرَةٌ، فَتَقُلْتُ إِلَى: اصْطَلَحَ، اضْطَرَبَ، اظْطَرَدَ، اظْطَلَمَ، وَيَجُوزُ فِي نَحْوِ اظْطَلَمَ وَجِهَانِ آخِرَانِ اظْلَمَ، وَاطْلَمَ.

○ الإعراب:

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ﴾ عطف على قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ والذين: مبتدأ، وجملة كفروا: صلة، ولهم: خبر مقدم، ونار جهنم: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: خبر الذين. ﴿لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ الجملة: خبر ثان للذين، أو: حال منهم، ولا: نافية، ويقضى: فعل مضارع مبني للمجهول؛ أي: لا يحكم عليهم بالموت، وعليهم: متعلقان بيقضى، والفاء: السببية، ويموتوا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية، ولا يخفف: عطف على لا يقضى، وعنهم: يجوز أن يقوم مقام الفاعل، ومن عذابها: متعلقان بخفف، ويجوز العكس. ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ﴾ كذلك: نعت لمصدر محذوف، ونجزي: فعل مضارع، وفاعل مستتر، وكل كفور: مفعول به. ﴿وَهُمْ يَصْطَرِغُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَدَقَاتٍ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا

نَعْمَلُ ﴿ الواو: عاطفة، وهم: مبتدأ، وجملة يصطرخون: خبر، وفيها: متعلقان يصطرخون، ورينا: منادى مضاف محذوف منه حرف النداء، وجملة النداء، وما بعدها: مقول قول محذوف في محل نصب على الحال، أي: قائلين: رينا، وأخرجنا: فعل أمر معناه الدعاء، والفاعل: مستتر، ونا: مفعول، ونعمل: فعل مضارع مجزوم لأنه جواب الأمر، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن، وصالحاً غير الذي: يجوز أن يكونا صفتين لمصدر محذوف، أو لمفعول به محذوف، ويجوز أن يكون صالحاً: نعتاً للمصدر، وغير الذي: هو المفعول، وجملة كنا: صلة الموصول، وكان، واسمها، وجملة نعمل: خبر كنا.

﴿ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ ﴾ الجملة: مقول قول محذوف، أي: فيقال لهم: أولم نعمركم، والهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي والواو: للعطف على مقدر؛ أي: ألم نمهلكم، ونؤخركم عمراً يتذكر فيه من تذكر، أي: وقتاً يتيح لكم التفكير لو خطر لكم أن تفكروا، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ونعمركم: فعل مضارع مجزوم بلم، وفاعله: مستتر، تقديره: نحن، والكاف: مفعول به، وما: نكرة مقصودة بمعنى وقتاً، فهي في محل نصب على الظرفية الزمانية، أو: على المصدرية، أي: تعميراً، وجملة يتذكر: صفة لما، وفيه: متعلقان بيتذكر، ومن: فاعل، وجملة تذكر: صلة. ﴿ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾ الواو: عاطفة، وجملة جاءكم النذير: عطف على أو لم نعمركم؛ لأن لفظه لفظ استخبار، ومعناه معنى إخبار، كأنه قيل: قد عمرناكم، وجاءكم النذير، فذوقوا: الفاء: الفصيحة لترتيب الأمر بالذوق على ما قبلها من التعمير، ومجىء النذير، والفاء في فما: للتعليل، وما: نافية، وللظالمين: خبر مقدم، ومن: حرف جر زائد، ونصير: مبتدأ مؤخر محلاً مجرور بمن لفظاً، ويجوز أن تكون ما: حجازية عند من يجيز تقديم خبرها على اسمها. ﴿ إِنَّكَ اللَّهُ عَزِيزٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ إن، واسمها، وعالم: خبرها وما بعده مضاف إليه. ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ إن،

واسمها، وعليم: خبرها، وبذات الصدور: متعلقان بعليم، وقد تقدم القول مسهباً في ذات.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلْقًا فِي الْأَرْضِ قَنَ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُمْ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّهُمْ ظَالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٤٠﴾﴾

☆ اللغة:

﴿خَلَقَ﴾: جمع خليفة، أي: يخلف بعضهم بعضاً، وعبارة الزمخشري: يقال للمستخلف: خليفة، وخليف، فالخليفة تجمع: خلافت والخليف: خلفاء. هذا ولم نجد مادة توزعت على كثير من المعاني كهذه المادة، ومن يرجع إليها في معاجم اللغة ير العجب، ولذلك جمع بعضهم معانيها في هذه الآيات:

عديم خير حدّ السيف خلفُ
والاستقا والقَرْنُ أمّا الخلفُ
فاسمٌ لغُتُ الصَّيْفِ ثُمَّ الخلفُ
للوعدِ ليس من صفاتِ الحُرِّ
ذهابُ شهوةِ الطَّعامِ خلفه
ورقعةٌ ونبتٌ صيفِ خلفه
كذا اختلافُ الوحشِ ثُمَّ الخلفه
اسمٌ إلى العيبِ وذلك يَزري
الولدُ الصَّالحُ هَذَا خَلْفُ
وجمعُ خلفٍ لرقعةٍ خَلْفُ

وخلقة بالضم جمعها خلف
لعن وذالك أصل الخفر

○ الإعراب:

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان أحوال الكافرين الذين غمطوا نعمة الله عليهم بعد أن استخلفهم في الأرض، وهو: مبتدأ، والذي: خبره، وجعله جعلكم: صلة، وجعلكم: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، وخلائف: مفعول به ثان، وفي الأرض: متعلقان بخلائف، أو: بمحذوف صفة له. ﴿فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا مَقْتًا﴾ الفاء: الفصيحة، ومن: اسم شرط جازم مبتدأ، وكفر: فعل ماضٍ في محل جزم فعل الشرط، والفاء: رابطة وعليه: خبر مقدم، وكفره: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: في محل جزم جواب الشرط، والواو: عاطفة، ولا: نافية، ويزيد الكافرين كفرهم: فعل مضارع، ومفعول به مقدم، وكفرهم: فاعل مؤخر، وعند ربهم: ظرف مكان متعلق بمحذوف حال، وإلا: أداة حصر، ومقتًا: مفعول به ثان، أو: تمييز. ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾ عطف على الجملة السابقة، وكررت للتوكيد، ولزيادة التقرير على رسوخ الكفر في نفوسهم، واقتضاء الكفر لكل واحد من الأمرين الهائلين، وهما: المقت والخسار ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أرايتم: تقدم القول فيها: أنها بمعنى أخبروني، والرؤية هنا تتعدى لاثنتين، كما سيأتي، وقيل: الاستفهام هنا حقيقي، ولم تضمن الكلمة معنى أخبروني، وأرايتم: فعل، وفاعل، وشركاءكم: مفعول به أول لأرايتم، والذين: صفة، وجملة تدعون: صلة، ومن دون الله: حال.

﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ أروني: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، المراد بالأمر: التعجيز، والجملة: معترضة، وأعربها الزمخشري: بدلاً من أرايتم، ورد عليه أبو حيان بما لا يتسع له المجال. وجملة ماذا خلقوا: في

محل نصب مفعول به ثانٍ إما لرأيتم، وإما لأروني، فالمسألة من باب التنازع، أو أن جملة أروني اعتراضية، وماذا: يجوز فيها الوجهان المعروفان لها، أو: إن جملة أروني بدل من جملة رأيتم، كأنه قيل: أخبروني عن شركائكم، أروني أي جزء خلقوا، ومن الأرض: متعلقان بخلقوا. ﴿أَمْ لَكُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾ أم: حرف عطف، وهي منقطعة، فهي بمعنى: بل، ويكون قد أضرب عن الاستفهام الأول وشرع في استفهام آخر، والاستفهام إنكاري، ولهم: خبر مقدم، وشرك: مبتدأ مؤخر، وفي السموات: متعلقان بشرك، أي: شركة. ﴿أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْهُ﴾ عطف على ما تقدم، وآتيناهم: فعل وفاعل، ومفعول به أول، وكتاباً: مفعول به ثانٍ، والفاء: حرف عطف، وهم: مبتدأ، وعلى بينة: خبر، ومنه: صفة لينة. ﴿بَلْ إِن يَبْدَ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ إن: نافية، ويعد الظالمون: فعل مضارع، وفاعل، وبعضهم: بدل من الظالمون بدل بعض من كل، وبعضاً: مفعول يعد، وإلا: أداة حصر، وغروراً: منصوب بنزع الخافض، أو: نعت لمصدر محذوف، أي: إلا وعداً باطلاً، وذلك بقولهم: إن الأصنام تشفع لنا عند الله.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَا إِنَّ أَسْكَهُمَا مِن أَجْدَمٍ مِّنْ بَلَدٍ إِنَّمَا كَانَ حِلْماً عَفُورًا ﴿٤١﴾ وَأَسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُذَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾ أَلَمْ يَكُونِ أَهْدَىٰ مِنَ الْإِبْطِ الْأُمَمُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤٣﴾ أَسْكَبْنَا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأُولَىٰ فَلَنْ يُجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ يُجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿٤٤﴾﴾

○ الإعراب:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ إن، واسمها، وجملة يمسك السموات والأرض: خبرها، وأن تزولا: أن، وما في حيزها: في

محل نصب مفعول لأجله، أي: مخافة أن تزولا، وقيل: ضمن يمسك معنى يمنع، فتكون أن، وما في حيزها: في محل نصب مفعول به ثان، أو: على نزع الخافض؛ أي: عن أن تزولا، والجار والمجرور: متعلقان بيمسك، قاله الزجاج، وقيل: أن، وما في حيزها: في محل نصب بدل اشتمال من السموات أي: يمسك زوالهما. ﴿وَلَكِنَّ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ الواو: عاطفة، واللام: موطئة للقسم، وإن: شرطية، وزالتا: فعل ماض في محل جزم فعل الشرط، وإن: نافية، وأمسكهما: فعل ماض، ومفعول به، ومن: حرف جر زائد، وأحد: مجرور لفظاً فاعل أمسكهما محلاً، ومن بعده: حال، أو صفة لأحد، فعلى الأول يكون المعنى: من بعد إمساكه، وعلى الثاني يكون المعنى: سواء؛ أي: من أحد غيره، وجملة إن أمسكهما: لا محل لها؛ لأنها جواب القسم، وجواب الشرط: محذوف دل عليه المذكور على حد قوله في الخلاصة:

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم

جواب ما أخزت فهو ملترزم

﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ إن، واسمها، وجملة كان: خبرها، وحليماً: خبر كان، وغفوراً: خبر ثان. ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنَ الْإِثْدَى الْأُثْمَىٰ﴾ أقسموا: فعل، وفاعل، وبالله: متعلقان بأقسموا، وجهد أيمانهم: منصوب على المصدرية، أو: على الحال؛ أي: جاهدتين، قال الفراء: الجهد بالفتح، من قولك: اجهد جهدك؛ أي: ابلغ غايته، والجهد بالضم: الطاقة، وعند غير الفراء كلاهما بمعنى الطاقة، واللام: واقعة في جواب القسم، وإن: شرطية، وجاءهم نذير: فعل، ومفعول به، وفاعل، واللام: جواب القسم أيضاً، ويكونن: فعل مضارع مرفوع لعدم اتصاله المباشر بنون التوكيد، وأصله: ليكونون، حذف إحدى النونات كراهة توالي الأمثال، فلما التقى ساكنان حذفت الواو، وبقيت الضمة دليلاً عليه، فهو مرفوع بثبوت النون المحذوفة لتوالي

الأمثال، والواو المحذوفة: اسمها، وأهدى: خبرها، ومن إحدى الأمم: متعلقان بأهدى؛ أي: من كل واحدة منها.

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴾ الفاء: عاطفة، ولما: ظرفية حينية، أو: رابطة متضمنة معنى الشرط، وجاءهم نذير: فعل، ومفعول به، وفاعل، وجملة ما زادهم: جواب لما، لا محل لها، قال الشهاب الحلبي: وفيه دليل على أنها- أي: لما- حرف لا ظرف؛ إذ لا يعمل ما بعدها النافية فيما قبلها. وإلا: أداة حصر، ونفوراً: مفعول به ثان، أو: تمييز. ﴿ أَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرُ السَّيِّئِ ﴾ استكباراً: مفعول لأجله، أي: لأجل الاستكبار، أو: بدل من نفوراً، أو: حال؛ أي: حال كونهم مستكبرين، وفي الأرض: متعلقان باستكباراً، ومكر السيئ: عطف على استكباراً، أو على نفوراً، وهو من إضافة الموصوف إلى صفته، والأصل: المكر السيئ أو أن هناك موصوفاً محذوفاً؛ أي: مكر العمل السيئ. ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ الواو: حالية، ولا: نافية، ويحيق المكر: فعل مضارع، وفاعل، والسيئ: صفته، وإلا: أداة حصر، وبأهله: متعلقان بيحيق. ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنَ يُحْدِثَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنَ يُحْدِثَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾ الفاء: عاطفة، وهل: حرف استفهام، وينظرون: فعل مضارع، وفاعل، أي: ينتظرون، وإلا: أداة حصر، وسنة الأولين: مفعول به، وسنة: مصدر أضيف إلى مفعوله تارة كما هنا، ولفاعله أخرى، كقوله: فلن تجد لسنة الله؛ لأنه تعالى سنها بهم، فصحت إضافتها إلى الفاعل والمفعول، ولن: حرف نفي، ونصب، واستقبال، وتجد: فعل مضارع منصوب بلن ولسنة الله: متعلقان بتبديلاً، وتبديلاً: مفعول تجد.

□ البلاغة:

١- ائتلاف اللفظ مع المعنى:

في قوله: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ فن ائتلاف اللفظ مع المعنى؛

أي: أن تكون ألفاظ المعنى المراد يلائم بعضها بعضاً، ليس فيها لفظة نافرة عن إخوانها، غير لاثقة بمكانها، أو موصوفة بحسن الجوار، بحيث إذا كان المعنى غريباً فحاً كانت ألفاظه غريبة محضة، وبالعكس، ولما كانت جميع الألفاظ المجاورة للقسم في هذه الآية كلها من المستعمل المتداول؛ لم تأت فيها لفظة غريبة تفتقر إلى مجاورة ما يشاكلها في الغرابة، وقد تقدم هذا البحث بتفصيل وافٍ في سورة يوسف.

٢- إرسال المثل:

وفي قوله: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ فن إرسال المثل، وقد تقدمت الإشارة إلى هذا الفن مع إيراد أمثال كثيرة، وخاصة في شعر أبي الطيب، وهو هنا واضح؛ لأن المكر لا يقع إلا على أهله، وفي أمثالهم: «من حفر مغواة وقع فيها» قال في الصحاح: وقع الناس في أغوية؛ أي: في داهية، والمغويات بفتح الواو المشددة: جمع المغواة، وهي حفرة كالزبية، يقال: من حفر مغويات وقع فيها. قال كعب لابن عباس: في التوراة: من حفر حفرة لأخيه وقع فيها، فقال له ابن عباس: إنا وجدنا هذا في كتاب الله: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾.

٣- الإسناد المجازي:

وفي قوله: ﴿مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ إسناد مجازي؛ لأن إسناد الزيادة للنذير مجاز مرسل؛ لأنه سبب في ذلك.

﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُمْ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ ﴿٤١﴾ وَلَوْ يَوَازِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكُوا عَلَى ظُهُرِهِمَا

مِنْ دَابَّتْهُ وَلَعَنَ يُؤَخِّرُهُمْ إِنَّ أَجَلَ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا تَأْتِيهِمْ سَاعَةٌ يَنْصَرِفُونَ ﴿٤٤﴾

○ الإعراب:

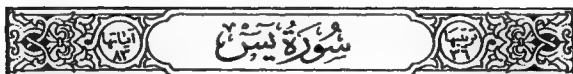
﴿أَوَّلَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ كلام مسوق للاستشهاد على جريان سته تعالى على تعذيب المكذبين، والهمزة للاستفهام الإنكاري، والواو: للعطف على مقدر يستدعيه المقام؛ أي: ألزموا مساكنهم ولم يسيروا، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويسيروا: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: فاعل، وفي الأرض: متعلقان بيسيروا، فينظروا: الفاء: عاطفة، وينظروا: عطف على يسيروا، وكيف: اسم استفهام في محل نصب خبر كان المقدم، وعاقبة: اسمها المؤخر، والجملة: في محل نصب مفعول ينظروا، والذين: مضاف إليه، ومن قبلهم: متعلقان بمحذوف صفة الذين. ﴿وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ الواو: للحال، وكانوا: كان، واسمها، وأشد: خبرها، ومنهم: متعلقان بأشد، وقوة: تمييز، والجملة: في محل نصب على الحال. ﴿وَمَا كَانُوا لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، وكان، واسمها، واللام: لام الجحود، ويعجزه: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام الجحود، والهاء: مفعول به، ومن: حرف جز زائد، وشيء: مجرور لفظاً مرفوع على أنه فاعل شيء، وفي السموات: صفة لشيء، ولا في الأرض: عطف على في السموات.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ إن، واسمها، وجملة كان: خبرها، واسم كان: مستتر، تقديره: هو، وعليماً، وقديراً: خبرها. ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكُوا عَلَى ظُهُرِهِمْ مِنْ دَابَّةٍ﴾ الواو: عاطفة، ولو: شرطية، ويؤاخذ الله الناس: فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به، وبما: متعلقان بيؤاخذ، وما: موصولة، أو: مصدرية؛ أي: بالذي كسبوه، أو:

بكسبهم، وعلى كل فجيلة كسبوا: لا محل لها، وجملة ما ترك: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، وعلى ظهرها: متعلقان بترك، ومن: حرف جر زائد، ودابة: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه مفعول ترك. ﴿وَلَا يَكُن يُوْخِرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَاتَّخَذَ اللَّهُ كَانَ يَعْبَادُهِ. بَصِيرًا﴾ الواو: عاطفة، ولكن: مخففة مهملة، فهي للاستدراك، ويؤخرهم: فعل مضارع، ومفعول به، وفاعل مستتر، وإلى أجل: متعلقان بيؤخرهم، ومسمى: نعت لأجل، فإذا: الفاء: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل، وجملة جاء أجلهم: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجواب إذا العامل فيها: محذوف، تقديره: فيجازيهم، والفاء: رابطة، وإن، واسمها، وجملة كان: خبرها، ويعباده: متعلقان ببصيراً، وبصيراً: خبر كان.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿مَا تَرَكْنَا عَلَىٰ ظَهْرِهَا...﴾ الخ استعارة مكنية، فقد شبه الأرض بالدابة التي يركب الإنسان عليها، ثم حذف المشبه به، وهو الدابة، وأبقى لها شيئاً من لوازمها وهو الظهر، ولزاده في حاشيته على البيضاوي سؤال لطيف، نورده بنصه قال: فإن قيل: كيف يقال لما عليه الخلق من الأرض وجه الأرض، وظهر الأرض مع أن الظهر مقابل الوجه، فهو من قبيل إطلاق الضدين على شيء واحد، قلت: صبح ذلك باعتبارين، فإنه يقال لظاهرها: ظهر الأرض من حيث أن الأرض كالدابة الحاملة للأثقال، ويقال له: وجه الأرض لكون الظاهر منها كالوجه للحيوان، وإن غيره كالبطن هو الباطن منها.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَس ١ ﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿ ٢ ﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿ ٣ ﴾ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ ٤ ﴾ نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿ ٥ ﴾ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿ ٦ ﴾ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ ٧ ﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْيُنِهِمْ غَشِيلاً فَهُمْ إِلَى الْآذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴿ ٨ ﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَبَاطًا مِنْ حَلِيقِهِمْ شَدَّاقًا غَشِيَتْهُمْ فُهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ﴿ ٩ ﴾

☆ اللّغة:

﴿ الْحَكِيمِ ﴾ : ذو الحكمة، يقال: قصيدة حكيمة، أي: ذات حكمة، والحكمة تقدم القول فيها، وحكم الرجل، من باب: كرم، أي: صار حكيماً، ومنه قول النابغة:

واحكم كحكم فتاة الحي إذ نظرت

إلى حمام شرع وأرد التمدد

وأحكمته التجارب : جعلته حكيماً ، وقال آخر :

وقصيدة تأتي الملوك حكيمة

قد قلّتها ليقال من ذا قالها

وعبارة الكرخي : فعيل ، بمعنى : مفعّل ، كقولهم : عقدت العسل ، فهو عقيد ، بمعنى : معقد ، وليس بمعنى مفعول ، كشيطان رجيم ، بمعنى : مرجوم ، وليس هو في الآية كذلك ؛ لأنه إنما يقال : محكوم به ، ونحو ذلك . ولا بمعنى فاعل ، أي : حاكم ؛ لأن الحاكم الحقيقي هو الله تعالى ، فظهر بذلك : أنَّ القرآن الحكيم محكوم فيه لا حاكم ، وأنَّ الحاكم المطلق هو الله تعالى ، أو على معنى النسب ، أي : ذي الحكم ؛ لأنه دليل ناطق بالحكمة بطريق الاستعارة ، والمتصف بها على الإسناد المجازي .

﴿الْأَذْقَانِ﴾ : جمع ذقن ، بفتح الذال والقاف ، وبكسر الذال ، وفتح القاف : مجتمع اللحيين من أسفلهما .

﴿مُتَمَحِّحُونَ﴾ : الممحمح : هو الذي يرفع رأسه ويغضّ بصره ، يقال : قمح البعير ، فهو قامح : إذا رفع رأسه بعد الشرب لارتوائه ، أو لبرودة الماء ، أو لكرهه طعمه ، وفي المختار : الإقمح : رفع الرأس ، وغض البصر ، يقال : أقمحه الغل : إذا ترك رأسه مرفوعاً من ضيقه . وفي القاموس : وأقمح الغل الأسير : ترك رأسه مرفوعاً لضيقه .

﴿سَكَّاءُ﴾ : السَّدُّ والسَّدُّ بفتح السين وضمها : الحاجز بين الشيئين ، والجبل ، والجمع : أسداد ، قال علي بن أبي طالب : وضرب على قلبه بالأسداد . أي : سدّت عليه الطرق ، وعميت عليه المذاهب .

﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ﴾ : أي : فأغشيناهم أبصارهم ، أي : غطيناهم ، وجعلنا عليها غشاوة عن أن تطمح إلى مرئي ، وسيأتي المزيد من هذه الصور في بابي البلاغة والإعراب .

○ الإعراب:

﴿يَسَّ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ﴾ يس: تقدم القول في فواتح السور معنى وإعراباً.
 والواو: حرف قسم، وجر، والقرآن: مقسم به، والحكيم: صفة، والجار
 والمجرور: متعلقان بمحذوف، تقديره: أقسم. ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ إن،
 واسمها، واللام: المرحقة، ومن المرسلين: خبرها. ﴿عَلَى صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ﴾ على صراط: خبر ثان لأن، وقيل: حال من الضمير المستكن في
 الجار والمجرور، وأجاز الزمخشري أن يتعلق بالمرسلين، ومستقيم: صفة
 لصراط، أي: الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة، ولا بأس بهذا الإعراب.
 ﴿تَنْزِيلَ الْكَرِيمِ﴾ تنزيل: مفعول مطلق لفعل محذوف، أي: نزل القرآن
 تنزيلاً، وأضيف لفاعله، أو: منصوب بفعل محذوف، تقديره: أعني، أو:
 أمدح، وقرئ بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف، وعبرة الزمخشري:
 قرئ ﴿تَنْزِيلَ الْكَرِيمِ﴾ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، وبالنصب
 على أعني، وبالجر على البدلية من القرآن.

﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمُ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ اللام: للتعليل، وتنذر: فعل
 مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والجار والمجرور: متعلقان
 بتنزيل، أو: بمعنى قوله من المرسلين، أي: مرسل لتنذر، وقوماً: مفعول
 به، وما: نافية؛ لأن قريشاً لم يبعث إليهم نبي قبل محمد ﷺ، وأنذر: فعل
 ماض مبني للمجهول، وآباؤهم: نائب فاعل، فالجملة على هذا صفة
 لقوماً، أي: قوماً لم يندروا، ويجوز أن تكون موصولة، أو: نكرة
 موصوفة، أو: مصدرية، فتعرب هي وصفتها أو صلتها: مفعولاً ثانياً لتنذر
 على الأولين، ومفعولاً مطلقاً على الثالث، وسنورد لك التأويلات الثلاثة:

الموصولة: لتنذر قوماً الذي أنذره آباؤهم.

النكرة: لتنذر قوماً عذاباً أنذره آباؤهم.

المصدرية: لتنذر قوماً إنذار آباؤهم.

الزائدة: وأورد أبو البقاء وجهاً رابعاً وهو أن تكون زائدة، وتكون جملة أنذر: صفة لقوماً.

فهم: الفاء: تعليلية للنفي إذا جعلت ما نافية، أي: لم يندروا فهم غافلون، على أن عدم إنذارهم هو سبب غفلتهم، أو: تعليلية للإرسال، كما تقول: أرسلتك إلى فلان لتنذره فإنه غافل وهم: مبتدأ، وغافلون: خبر. ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ اللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وحق القول: فعل، وفاعل، وعلى أكثرهم: متعلقان بحق، والفاء: تعليلية أيضاً، وهم: مبتدأ، وجملة لا يؤمنون: خبر، والمعنى: والله لقد ثبت وتحقق عليهم القول بسبب إصرارهم على الكفر والإنكار. ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْٓ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلًا لَّا فِيْهِ إِلَٰهَ الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتمثيل تصميمهم على الكفر، وأنه لا سبيل إلى ارعوائهم عن غيهم، وإن، واسمها، وجملة جعلنا: خبرها وجعلنا: فعل، وفاعل، وفي أعناقهم: في محل نصب مفعول جعلنا الثاني، وأغلاً: مفعول جعلنا الأول، فهي: الفاء: للعطف والتعقيب، أو: للعطف والتعليل، وسيرد الفرق بين المعنيين، وهي: مبتدأ، وإلى الأذقان: متعلقان بمحذوف خبر، أي: مجموعة، أو مرفوعة، وسيأتي المزيد من أسرار هذا التعبير في باب البلاغة، فهم: الفاء كالفاء الأولى، وسماها بعضهم: فاء النتيجة، وهم: مبتدأ، ومقمحون: خبر.

﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ الواو: عاطفة، وجعلنا: فعل، وفاعل، ومن بين أيديهم: في موضع نصب مفعول جعلنا الثاني، وسدًا: مفعول جعلنا الأول، ومن خلفهم سداً: عطف على من بين أيديهم سداً. ﴿فَأَعْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ الفاء: عاطفة، وأعشيناهم: فعل، وفاعل، ومفعول به، والفاء: تعليلية، وهم مبتدأ، وجملة لا يبصرون: خبر هم.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ﴾ . . . الآية فنون شتى نوردها فيما يلي:

١- الاستعارة التمثيلية:

تقدم القول كثيراً في الاستعارة التمثيلية، وهي هنا تمثيل لتصميمهم على الكفر، وإصرارهم على العناد؛ بأن جعلهم كالمغلولين المقموحين؛ في أنهم لا يلتفتون إلى الحق، ولا يشنون أعناقهم نحوه؛ لأن الأغلال واصله إلى الأذقان، ملزوزة إليها، فلا تخليهم يطأطئون، فهم دائماً مقموحون، رافعون رؤوسهم، غاضون أبصارهم، أي: شبهت حالتهم وهيتهم في عدم إتاحة الإيمان لهم بهيئة من غلت يده وعنقه، فلم يستطع أن يتعاطى ما يريد، والجامع مطلق المانع، بقي هناك مبحث هام، وهو: هل يعود الضمير وهو قوله فهي إلى الأذقان على الأغلال، أو على الأيدي؟ وقد رجح الزمخشري عودة الضمير على الأغلال، قال: فالأغلال واصله إلى الأذقان ملزوزة إليها، وذلك: أن طوق الغل الذي في عنق المغلول يكون ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود، نادراً^(١) من الحلقة إلى الذقن، فلا تخليه يطأطئ رأسه، ويوطئ قذاله^(٢)، فلا يزال مقمحا. واستطرد الزمخشري داعماً رأيه في عودة الضمير على الأغلال، فقال: فإن قلت: فما قولك فيمن جعل الضمير للأيدي، وزعم: أن الغل لما كان جامعاً لليد والعنق، وبذلك يسمى جامعة، كان ذكر الأعناق دالاً على ذكر الأيدي؟ قلت: الوجه ما ذكرت لك، والدليل عليه قوله: ﴿ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴾ ألا ترى كيف جعل الإقماح نتيجة قوله: ﴿ فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ ﴾ ولو كان الضمير للأيدي لم يكن

(١) نادراً: شاذاً، كما في الصحاح.

(٢) قذال: جماع مؤخر الرأس.

معنى التسبب في الإقماح ظاهراً، على أن هذا الاضممار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذي يدعو المعنى إلى نفسه إلى الباطل الذي يجفو عنه، وترك للحق الأبلج إلى الباطل اللجلج. ولعلّ الزمخشري قد بلغ الذروة في هذا التقرير الفريد، ودل على اطلاعه، وتمكنه من علم البيان، على أن الوجه الثاني، وهو: عودة الضمير على الأيدي لا يخلو من وجهة وسمو بيان، وفيها مبالغة في تصوير الهول تتلاءم مع سياق الكلام، فإن اليد وإن لم يجر لها ذكر في العبارة فإن الغل يدل عليها، بل ويستلزمها، ولا شك: أن ضغط اليد مع العنق في العنق يوجب الإقماح، أضف إلى ذلك: أن اليد متى كانت مرسلّة مخلاة كان للمغلول بعض الفرح بإطلاقها، ولعله يتحيل بها، ويستعين على فكك الغل، وليس الأمر كذلك إذا كانت مغلوطة، فيضاف إلى ما تقدم من التشبيهات المفرقة أن يكون انسداد باب الحيل عليهم في الهداية الانخلاع من ريقه الكفر المقدر عليهم مشبهاً بغل الأيدي؛ لأن اليد - كما قلنا - آلة الحيلة، والوسيلة إلى الخلاص.

٢- استعارة تمثيلية ثانية:

وفي قوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَكَنًا...﴾ الآية استعارة تمثيلية ثانية، فقد شبههم بمن أحاط بهم سدان هائلان، فغطيا أبصارهم، بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم في أنهم محبوسون في هذه الجهالة، ممنوعون من النظر في الآيات والدلائل، أو كأنهم قد حرموا نعمة التفكير في القرون الخالية والأمم الماضية، والتأمل في المغاب الآتية، والعواقب المستقبلية، وقد أحيطوا بسد من أمامهم، وسد من ورائهم، فهم في ظلمة داكنة لا تختلج العين من جانبها بقبس، ولا تتوسم بصيصاً من أمل.

٣- القلب:

وفي قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا﴾ القلب، وهو من فنون كلام العرب، إذ حقيقته: جعلنا أعناقهم في الأغلال. وقال ثعلب: في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ إِنَّ المعنى اسلكوا فيه

سلسلة؛ أي: أدخلوا في عنقه سلسلة.

٤- التنكير:

وفي تنكير ﴿أَغْلَلَّا﴾ مبالغة في تعظيمها، وتهويل أمرها.

﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ١٠﴾ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ
الَّذِي كَرَّ وَخَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبَ فَتَنَّهُ بِمَقْصُوفٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ١١﴾ إِنَّا نَحْنُ
نَحْيُ الْمَوْتِ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآخَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ
مُّبِينٍ ١٢﴾

○ الإعراب:

﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق
لبيان شأنهم بطريق التوبيخ بعد بيانه بطريق التمثيل، ولك أن تعطفه على
ما قبله، فتكون الواو: عاطفة، وسواء: خبر مقدم، وعليهم: متعلقان
بسواء، والهمزة: للاستفهام، وهي همزة التسوية، وقد تقدم بحثها مفصلاً
في سورة البقرة المماثلة، وهي مع الفعل بعدها في تأويل مصدر مبتدأ
مؤخر، أي: مستو عندك إنذارك إياهم وعدمه، أم: حرف عطف معادل
للهمزة، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وتنذرهم: فعل مضارع مجزوم
بلم، والفاعل: مستتر، والهاء: مفعول به، وجملة لا يؤمنون: استئناف
مؤكد لما قبله، أو: حال مؤكدة له، أو: بدل منه. ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ
الَّذِي كَرَّ وَخَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبَ﴾ إنما: كافة ومكفوفة، وتنذر: فعل مضارع،
وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، ومن: مفعول به، وجملة اتبع الذكر:
صلة، وجملة خشي الرحمن: عطف على اتبع الذكر، وبالغيب: حال من
الفاعل، أو من المفعول به، وتنساءل: ما وجه ذكر الانذار الثاني في معرض
المخالفة للأول، مع أن الأول إثبات؟ والوجه: هو أن البغية المرومة

بالإنذار غير حاصلة، وهي الإيمان، فقفى بقوله: إنما تنذر، على معنى: إما تحصل البغية بإنذارك من غير هؤلاء المنذرين، وهم الذين اتبعوا الذكر، وهو القرآن، والخاصون بهم، فالمحصور إنما هو الإنذار النافع، فلا ينافيه وجود غيره لمن لم يتنفع به.

﴿ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴾ الفاء: الفصيحة، وبشره: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، وبمغفرة: متعلقان ببشره، وأجر: عطف على بمغفرة، وكريم: صفة لأجر. ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ ﴾ إِنَّ، واسمها، ونحن: مبتدأ، أو: ضمير فصل، وجملة نحوي الموتى، خبر نحن، والجملة: خبر إن، أو الجملة: خبر إنا، ونكتب: عطف على نحوي، وما: مفعول به، جملة قدموا: صلة ما، وآثارهم: عطف على ما، والمراد بها: ما استن بعدهم، وفي الحديث: «من سن سنة حسنة فعمل بها من بعده كان له أجرها ومثل أجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء»، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من وزرهم شيء».

﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾ نصب كل شيء بفعل محذوف يفسره ما بعده، فهو نصب على الاشتغال، وأحصيناه: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة: مفسرة لا محل لها، وفي إمام: متعلقان بأحصيناه، ومبين: نعت إمام، أي: في كتاب بين.

﴿ وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعُزِّنَا بِالْمَقَالِ فَقَالُوا إِنَّا إِلَهُكُم مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا بَعَلَّ إِنَّا إِلَهُكُمُ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٧﴾ قَالُوا إِنَّا نَطَّعُنَا بِكُمْ لَيْنَ لَأَن تَرْتَدَّوْا

لَتَرْجَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ قَالُوا طَائِرُكُم مَّعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِقُونَ ﴿١٩﴾

☆ اللفظة:

﴿الْقَرْيَةُ﴾: القرية بفتح القاف وكسرها: الضيعة، والمصر الجامع، وجمع الناس، والجمع: قرى، وقرى، يضم القاف وكسرهما، والنسبة إليها قَرْوِيٌّ، وقَرْيِي، والمراد بها هنا: أنطاكية، وسيأتي شيء عنها في باب الفوائد.

﴿فَعَزَّزْنَا﴾: قوينا.

﴿طَائِرُكُمْ﴾: تقدم ذكره في هذا الكتاب، وفي المختار: وطائر الإنسان: عمله الذي قلده، والطير أيضاً: الاسم من التطير، ومنه قولهم: لا طير إلا طير الله، كما يقال: لا أمر إلا أمر الله، وقال ابن السكيت: يقال: طائر الله لا طائرك، ولا تقل: طير الله، وتطير من الشيء، وبالشياء، والاسم: الطيرة بوزن عنبه، وهي ما يتشاءم به من الفأل الرديء.

○ الإعراب:

﴿وَأَضْرَبَ لَئِمٌ مِّثْلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لأمر النبي بأن يضرب لقومه مثلاً بأصحاب القرية، واضرب: فعل أمر، بمعنى: اجعل، ولهم: متعلقان بمحذوف حال، لأنه كان في الأصل صفة لمثلاً، وتقدمت عليه، ومثلاً: مفعول به ثانٍ لاضرب، وأصحاب: مفعول به أول، ومن المفيد أن نورد عبارة أبي السعود في تفسيره، وهي: ضرب المثل يستعمل تارة في تطبيق حالة غريبة بحالة أخرى مثلها، كما في قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَمْرَاتَ نُوحٍ وَأَمْرَاتَ لُوطٍ﴾ وأخرى في ذكر حالة غريبة، وبيانها للناس من غير قصد إلى تطبيقها بنظيرة لها، كما في قوله تعالى: ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ فالمعنى على الأول: اجعل أصحاب القرية مثلاً لهؤلاء في الغلو في الكفر، والإصرار على تكذيب

الرسل أي: طبق حالهم بحالهم، على أن مثلاً: مفعول ثان لا ضرب، وأصحاب القرية: مفعوله الأول، آخر عنه ليتصل به ما هو شرحه وبيانه، وعلى الثاني: اذكر، ويثبت لهم قصة هي في الغرابة كالمثل. وعلى هذا تكون: اضرب بمعنى: اذكر، ومثلاً: مفعول به، وأصحاب: بدل على حذف مضاف، أي: مثل أصحاب، والأول أولى، وإذ: ظرف لما مضى من الزمن، ومحلّه بدل اشتغال من أصحاب القرية، وجملة جاءها المرسلون: في محل جر بإضافة الظرف إليها.

﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا﴾ إذ: ظرف بدل من إذ الأولى، أي: بدل مفصل من مجمل، وهو يدخل في نطاق البديل المطابق، أو بدل الكل من الكل، وجملة أرسلنا: في محل جر بإضافة، وإليه: متعلقان بأرسلنا، واثنين: مفعول به لأرسلنا، والفاء: عاطفة، وكذبوهما: فعل ماض، وفاعل، ومفعول به. ﴿فَعَزَّزْنَا بِالشَّالِثِ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ﴾ الفاء: عاطفة، وعززنا: فعل ماض، وفاعل، بثالث: متعلقان بعززنا، فقالوا: عطف على فعززنا، وإن، واسمها، وإليكم: متعلقان بمرسلون، ومرسلون: خبر إن، والجملة: مقول القول، ومفعول عززنا: محذوف، وسيأتي سر حذفه في باب البلاغة. ﴿قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ قالوا: فعل، وفاعل، وما: نافية، وأنتم: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، ويشر: خبر أنتم، ومثلنا: صفة لبشر، والخطاب للثلاثة، وجملة ما أنتم: مقول القول. ﴿وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْتُمْ لَا تُكْذِبُونَ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، وأنزل الرحمن: فعل، وفاعل، ومن: حرف جر زائد، وشيء: مجرور لفظاً بمن منصوب محلاً على أنه مفعول أنزل، وإن: نافية، وأنتم: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، وجملة تكذبون: خبر.

﴿قَالُوا رَبَّنَا يَلْعَنُ إِنََّّا إِلَيْكُمُ لَمُرْسَلُونَ﴾ ربنا: مبتدأ، وجملة يعلم: خبر، وفاعل يعلم: مستتر، تقديره: هو، وإن، واسمها، وكسرت همزتها لمجيء اللام في خبرها، وإليكم: متعلقان بمرسلون، واللام المرحقة،

ومرسلون: خبر إنا، وجملة إنا إليكم لمرسلون: سدت مسد مفعولي يعلم، وسيأتي بحث تأكيد الخبر في باب البلاغة. ﴿وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ النَّبِيُّ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، وعلينا: خبر مقدم، وإلا: أداة حصر، والبلاغ: مبتدأ مؤخر، والمبين: صفة. ﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ﴾ قالوا: فعل، وفاعل، وإن، واسمها، وكسرت همزتها لوقوعها بعد القول، وجملة تطيرنا: خبرها، وبكم: متعلقان بتطيرنا، وسبب تطيرهم: أنهم توقعوا الشر، وأوجسوه بعد أن كذبوهم، وقد ترامت إليهم مصائر الأقوام الهالكة بسبب تكذيبها الأنبياء. ﴿لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ لئن: اللام: موطئة للقسم، وإن: شرطية، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وتنتهوا: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: فاعل، واللام: واقعة في جواب القسم، ونرجمنكم: فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن، والكاف: مفعول به، والجملة: لا محل لها، وجواب الشرط، محذوف على نرجمنكم، ومنا: متعلقان بيمسكنكم، وعذاب: فاعل، وأليم: صفته.

﴿قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ طائرکم: مبتدأ، ومعكم: ظرف متعلق بمحذوف خبر، والهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي، وإن: شرطية، وذكرتم: فعل ماض مبني للمجهول، وهو في محل جزم فعل الشرط، وجواب الشرط، محذوف، والقاعدة عند سيبويه: أنه إذا اجتمع شرط واستفهام يجاب الاستفهام، ويحذف جواب الشرط، وذهب غيره إلى إجابة الشرط، والتقدير عند سيبويه: تتطرون، وعند الآخرين: تطيروا بالجزم، ويل: حرف عطف، وإضراب، أي: ليس الأمر كذلك، وأنتم: مبتدأ، وقوم: خبر، ومسرفون: صفة.

□ البلاغة:

١- المحذف:

في قوله ﴿فَعَزَّزْنَا بِآلِهِ﴾ فن الإيجاز بالحذف، فقد حذف مفعول

عززنا، والتقدير: فعززناهما بثالث، وإنما جنح إلى هذا الحذف لانصباب الغرض على المعزز به الثالث، وإذا كان الغرض هو المراد، وكان الكلام منصبتاً عليه؛ كان ما سواه مطروحاً، ونظيره قولك: حكم الحاكم اليوم بالحق، والغرض المسوق إليه قولك: بالحق، فلذلك رفضت ذكر المحكوم له، والمحكوم عليه، وإنما اهتمامك كله هو مراعاة جانب الحق، وستأتي أسماء الثلاثة في باب الفوائد.

٢- التأكيد:

وفي هذه الآيات يبدو التأكيد بأروع صورته للخبر، فقد قال أولاً ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا﴾ فأورد الكلام ابتدائي الخبر، ثم قال: ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ﴾ فأكدّه بمؤكدتين، وهو إن، واسمية الجملة، فأورد الكلام طلبياً، ثم قال: ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾ فترقى في التأكيد بثلاثة وهي: إن، واللام، واسمية الجملة، فأورد الكلام إنكاري الخبر جواباً عن إنكارهم، قيل: وفي قوله: ﴿رَبَّنَا يُفَكِّرْ﴾ تأكيد رابع، وهو إجراء الكلام مجرى القسم في التأكيد به، وفي أنه يجاب بما يجاب به القسم. وفي هذه الآية اتلاف الفاصلة مع ما يدل عليه سائر الكلام، فإن ذكر الرسالة مهد لذكر البلاغ والبيان.

* الفوائد:

ذكرنا في باب اللغة: أن القرية أنطاكية بفتح الهمزة وكسرهما، وسكون النون، وكسر الكاف، وفتح الباء المخففة، روى التاريخ ما ملخصه: بعث عيسى عليه السلام رسولين من الحواريين إلى أهل أنطاكية، وهما يحيى ويولس بفتح الباء الموحدة، فلما قربا من المدينة رأيا شيخاً يرعى غنيمات له، وهو حبيب النجار، فسلما عليه، فقال لهما الشيخ: من أنتما؟ فقالا: رسولاً عيسى، فقال: أمعكما آية؟ فقالا: نشفي المرضى، ونبرئ الأكمه، والأبرص، وكان له ولد مريض، فمسحاه، فقام على الفور، فأمن حبيب،

وقشا الخبر في المدينة، فشفي على أيديهما خلق كثير، ورقى حديثهما إلى الملك، وقال لهما: ألنا إله سوى آلهتنا؟ قالوا: نعم، من أوجدك وآلهتك. فتبعهما الناس، وضربوهما، وقيل: حُبَسا، ثم بعث عيسى عليه السلام رأس الحواريين شمعون الصفي على أثرهما، فدخل شمعون البلد متكرراً، فجعل يعاشر حاشية الملك، حتى أنسوا به، فرفعوا خبره إلى الملك، فدعاه، وأنس به، فقال له شمعون ذات يوم: بلغني أنك حبست رجلين؛ فهل سمعت ما يقولانه؟ فقال: لا، حال الغضب بيني وبين ذلك، فدعاهما، فقال شمعون: من أرسلكما؟ قالوا: الله الذي خلق كل شيء، وليس له شريك. فقال: صفاه وأجزا. قالوا: يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد. قال وما آيتكما؟ قالوا ما يتمنى الملك. فدعا بسلام مطموس العينين، فدعوا الله حتى انشق له بصره، وأخذوا بندقتين، فوضعاهما في حدقيه، فكانتا مغلقتين ينظر بهما، فقال له شمعون: أرأيت لو سألت إلهك حتى يصنع مثل هذا، فيكون لك وله الشرف. قال: ليس لي عنك سر، إن إلهنا لا يبصر، ولا يسمع، ولا يضر، ولا يتفح. وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصلي ويتضرع ويحسبونه أنه منهم، ثم قال: إن قدر إلهكما على إحياء ميت آمنا به، فدعوا بسلام مات من سبعة أيام، فقام، وقال: إني أدخلت في سبعة أودية من النار، وأنا أحذركم ما أنتم فيه، فآمنوا، وقال: فتحت أبواب السماء، فرأيت شاباً حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة. قال الملك: ومن هم؟ قال: شمعون، وهذان. فتعجب الملك، فلما رأى شمعون أن قوله قد أثر فيه نصحه أخبره بالحال: أنه رسول عيسى، ودعاه فأمن الملك، وآمن معه قوم، وكفر آخرون، وقيل: بل كفر الملك، وأجمع على قتل الرسل هو وقومه، فبلغ ذلك حبیباً وهو على باب المدينة، فجاء يسعى إليهم، يذكرهم، ويدعوهم إلى طاعة المرسلين.

قال وهب: اسمهما: يوحنا، ويولس، وقيل: صادق، ومصدق،
والثالث: شمعون.

﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَىٰ قَالَ يَنْفَوْرُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠﴾ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْتَلْجُوا جُحْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿١١﴾ وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٢﴾ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِن يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَقْدِرُونَ ﴿١٣﴾ إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٤﴾ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ﴿١٥﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿١٧﴾ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿١٨﴾ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿١٩﴾ ﴾

○ الإعراب:

﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَىٰ ﴾ الواو: عاطفة، أو: استثنائية، وجاء: فعل ماضٍ، ومن أقصى المدينة: متعلقان بجاء، وأراد بالمدينة القرية الأنفة الذكر، أي: أنطاكية، ورجل: فاعل، وجملة: يسعى صفة، والرجل هو حبيب التجار، وقد مرت لمحة عنه. ﴿ قَالَ يَنْفَوْرُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴾ يا: حرف نداء، وقوم: منادى مضاف لياء المتكلم المحذوفة، وقد تقدم بحثه، واتبعوا: فعل أمر، وفاعل، والمرسلين: مفعول به، أي: الذين هم رسل عيسى عليه السلام. ﴿ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْتَلْجُوا جُحْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ اتبعوا: تأكيد للأول، وهو فعل أمر، وفاعل، ومن: مفعول به، وجملة لا يسألکم: صلة، والكاف: مفعول به أول، وأجرأ: مفعول به ثانٍ، والواو: واو الحال، وهم مبتدأ، ومهتدون: خبر، والجملة: نصب على الحال، وأجاز بعضهم أن تكون مَنْ: بدلاً من المرسلين، ولا أدري ما هو مسوغه بعد وجود عامله، وكأنهم تصوروا حذف مفعول اتبعوا، ولا أرى داعياً إليه، وسيأتي المزيد من بحث هذا الكلام في باب البلاغة. ﴿ وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ الواو: عاطفة، وما: اسم استفهام مبتدأ، ولي: خبره، وجملة لا أعبد: حالية،

والفاعل: مستتر، تقديره: أنا، والذي: مفعوله، وجملة فطرني: صلة، وإليه متعلقان بترجعون، وترجعون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل.

﴿أَتَأْتِذُّ مِنْ دُونِهِ ۚ إِلَهَةٌ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، ويجوز أن يكون معنى الاستفهام النفي، واتخذ: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: أنا ومن دونه: مفعول به ثان، وآلهة: مفعول به أول. ﴿إِنْ يُرِيدَنَّ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَقْدِرُونَ﴾ إن: شرطية، ويردن: فعل الشرط، والنون: للوقاية، والياء المحذوفة لاتباع خط المصحف: مفعول به، والرحمن: فاعل، وبضر: متعلقان بيردن، ولا: نافية، وتغن: جواب الشرط، وعني: متعلقان بتغن، وشفاعتهم: فاعل، وشيئاً: مفعول مطلق، أو: مفعول به، وقد تقدم ذكرها كثيراً، ولا ينقدون: عطف على لا تغن، وحذفت الياء أيضاً مراعاة لسنة المصحف، وجملة الشرط: استئنافية، ويجوز أن تكون صفة لآلهة. ﴿إِنِّي إِذَا لَأَنِي ضَلَّلْتُ مُبِينٌ﴾ إن، واسمها، وإذا: حرف جواب وجزاء لا عمل لها، واللام: لام المرحلة وفي ضلال: خبر إن، ومبين: صفة، وسيأتي بحث هام عن إذا في باب الفوائد.

﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾ إن، واسمها، وجملة آمنت: خبرها، ويربكم: متعلقان بآمنت، والفاء: الفصيحة، واسمعون: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، والياء المحذوفة: مفعول به، ومعنى اسمعون: اسمعوا قولي، واتبعوا المرسلين، وفيه دليل على تصلبه لمبدئه، وصدق إيمانه، وقيل: اسمعوا إيماني تشهدوا لي به. ﴿قِيلَ أَتَضِلُّ لَكِنَّةً قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ قيل: فعل ماض مبني للمجهول، ومتعلقه: محذوف، أي: قيل له عند قتله، ورؤيته ما أعد له جزاء على صدق إيمانه، وقال: فعل ماض، ويا: حرف تنبيه، أو: حرف نداء، والمنادى: محذوف، وليت، واسمها، وجملة يعلمون: خبرها. ﴿يَمَّا غَفَرَ لِي رَبِّي وَصَلَّى مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾

بما: متعلقان يعلمون: وما: مصدرية، أو: موصولة، أي: بغفران ربي، أو: بالذي غفره لي ربي من الذنوب، وقال الفراء: هي استفهامية، ورُدُّ عليه: بأنها لو كانت كذلك لحذفت ألفها كما هي القاعدة، وقيل: إنَّ حذف الألف أكثرى، لا كلي، وهبه كذلك لا يسوغ حمل القرآن على الضعيف من الوجوه، وجعلني: فعل ماضٍ، والنون: للوقاية، والياء: مفعول به أول، ومن المكرمين: مفعول به ثانٍ.

﴿وَمَا أَنزَلْنَاهُ عَلَى قَوْمِهِ، مِنْ بَعْدِهِ، مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لاحتقار أمرهم، أي: لا حاجة إلى إرسال جنود لهم، فأقل شيء كاف لإبادتهم، واستئصال شأفتهم، وما: نافية، وأنزلنا: فعل، وفاعل، وعليهم: متعلقان بأنزلنا، ومن بعده: متعلقان بمحذوف حال، ومن: حرف جر زائد، وجند: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه مفعول به، ومن السماء: صفة لجند، والواو: عاطفة، وما: نافية، وكان، واسمها، ومترلين: خبرها. ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ إن: نافية، وكانت: فعل ماضٍ ناقص، واسمها: مضمَر، والتقدير: ما كانت الصيحة إلا صيحة واحدة، والفاء: عاطفة، وإذا: فجائية، وهم: مبتدأ وخامدون: خبر.

□ البلاغة:

١ - الالتفات في قوله: ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ وفائدته أن انتقاله من مخاطبتهم، ومناصحتهم إلى التكلم تلطفاً بهم من جهة، ووعيداً لهم من جهة ثانية، فقد صرف الكلام أولاً إلى نفسه، وأراهم أنه لا يختار لهم إلا ما يختاره لنفسه، ثم التفت إلى مخاطبتهم ثانياً مقرأً مهدداً بالعواقب التي تنتظرهم، ثم عاد أخيراً إلى التلطف في النصيحة؛ لأن ذلك أدخل في إحاض النصيح، حيث لا يريد لهم إلا ما يريد لنفسه، وقد وضع قوله: ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ مكان قوله: وما لكم لا تعبدون الذي فطركم، ألا ترى إلى قوله ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ولولا أنه قصد ذلك لقال: الذي فطرني

وإليه أرجع، وقد ساقه ذلك المساق إلى أن قال: «إني آمنت بربكم فاسمعون» فانظر أيها المتأمل إلى هذه النكت الدقيقة التي تمر عليها في القرآن الكريم وأنت تظن أنك فهمت فحواها، واستنبطت رموزها.

٢- ائتلاف الفاصلة:

وفي قوله: ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ فن ائتلاف الفاصلة مع ما يدل عليه سائر الكلام، فإن ذكر الجنة مهد لفاصلتها، وفي ذلك تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ، والحلم عن أهل الجهل، والترؤف على من أدخل نفسه في غمار الأشرار، وأهل البغي، والتشمير فيه، ألا ترى كيف تمنى الخير لقتلته، ولمن ترصدوا له، وترصدوا به الدوائر، ونصبوا له الغوائل، والمهالك، هذا من جهة، ثم إن في تمنيه أن يعلموا ليرجعوا إلى أنفسهم بعد أن ينجلي الرين عن صدورهم، وتنجاب الفواشي عن عيونهم، فيبدؤ الصبح لذي عينين، وتتبدد حنادس الشك والمين، وفي ذلك انتصار له وفوز لدعوته، وما بعد ذلك غبطة لمستزيد.

٣- التشبيه البليغ في قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ شبيههم بالنار الخامدة التي صارت رماداً على حد قول لبيد:

وما المرء إلا كالشهاب وضوءه

يحور رماداً إذ هو ساطع

أي: ليس حال المرء، وحياته، وبهجته، ثم موته، وفناؤه بعد ذلك إلا مثل حال شهاب النار وضوءه، يصير رماداً بعد إضاءته. وبعد هذا البيت:

وما المأل والأهلون إلا ودائع

ولا بُدَّ يوماً أن تُردَّ الودائع

شبه مال الشخص وأقاربه بالودائع تشبيهاً بليغاً بجامع: أنه لا بد من أخذ كل منها.

٤- في قوله: ﴿قَالَ يَتْلُوا آتِيعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿٢٠﴾ آتِيعُوا مَنْ لَا يَسْتَكْبِرُ أَجْرًا

وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢٠﴾ إنما ختم بقوله: ﴿وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ مع تمام الكلام بدونه؛ لزيادة الحث على الاتباع، ففيه إطناب.

* الفوائد:

بحث هام عن إذن:

تحدثنا في هذا الكتاب عن إذن، ونضيف إلى ما تقدم ما قاله الرضي، ففيه جلاء لموقعها من الآية، قال: إنها اسم، وأصلها إذ، حذفت الجملة المضاف إليها، وعوض عنها التنوين، وفتح ليكون في صورة ظرف منصوب، وقصد جعله صالحاً لجميع الأزمنة بعدما كان مختصاً بالماضي، وضمن معنى الشرط غالباً، وإنما قلنا غالباً لأنه لا معنى للشرط في نحو: ﴿قَالَ فَعَلَّهَا إِذَا أَنَا مِنَ الصَّالِينَ﴾ ثم قال الرضي: وإذا كان بمعنى الشرط في الماضي جاز إجرؤه مجرى لو في قرن جوابه باللام، نحو: ﴿إِذَا لَأَذَقَنَّكَ﴾ أي: لو ركنت شيئاً قليلاً لأذقنك، وإذا كان بمعنى الشرط في المستقبل جاز قرن جوابه بالفاء، كقول النابغة:

مَا إِنِ أَتَيْتُ بِشَيْءٍ أَنْتَ تُكَرِّهُهُ

إِذَا فَلَا رَفْعَتْ سَوَاطِي إِلَيَّ يَدِي

أي: إن أتيت. وقد تستعمل بعد لو، وإن توكيداً لهما، نحو: لو زرتني لأكرمك، وإن جئتني إذن أزورك. ثم قال: ولما احتملت إذن التي يليها المضارع معنى الجزاء فالمضارع مستقبل، واحتملت معنى مجرد الزمان، فالمضارع حال، وقصد التنصيص على معنى الجزاء في إذن نصب المضارع بأن المقدر؛ لأنها تخلصه للاستقبال، فتحمل إذن على الغالب، فيها من الجزاء لانتفاء الحالية المانعة من الجزاء بسبب النصب بأن. وقد أطال الرضي في البحث فحسبنا ما اقتبسناه من كلامه ليضاف إلى ما تقدم عنها.

﴿يَنْحَسِرُوا عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ٢٠

يُرَوِّا كَرَّ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٣١﴾ وَإِن كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ
لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٣٢﴾

○ الإعراب:

﴿يَنْحَسِرَةُ عَلَى الْعِبَادِ﴾ في هذا النداء وجهان؛ أولهما: أنه منادى شبيه بالمضاف، ولذلك نصب، وإنما كان شبيهاً بالمضاف؛ لأنه اتصل به شيء من تمام معناه، وهو: على العباد، ولك أن تجعله منادى نكرة مقصودة، كأنما المنادى حسرة معينة، وإنما نصبت لأنها وصفت بالجار والمجرور، وقد تقدم معنا: أن المنادى النكرة المقصودة إذا وصف نصب. والوجه الثاني: أن المنادى محذوف، وحسرة: مصدر، أي: أتحسر حسرة، واختلف المفسرون في المتحسر، ولا داعي للاختلاف، فالحسرة جديرة بهم، والمستهزئون بالرسول أحرى بأن يتحسر عليهم المتحسرون، أو يتحسروا على أنفسهم. والنداء هنا مجازي، أي: يا حسرة احضري فهذا أوانك. ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتعليل التحسر عليهم، وما: نافية، ويأتيهم: فعل مضارع، ومفعول به، ومن: حرف جر زائد، ورسول: مجرور بمن لفظاً مرفوع محلاً على أنه فاعل، وإلا: أداة حصر، وجملة: كانوا استثناء من أعم الأحوال، فهي جملة في محل نصب على الحال من الهاء في يأتيهم، وكان، واسمها، وبه: جار ومجرور، متعلقان بيستهزئون، وجملة يستهزئون: خبر كانوا.

﴿أَلَمْ يَرَوْا كَرَّ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ الهمزة: للاستفهام التقريري، أي: لقد علموا ذلك جيداً، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويروا: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: فاعل، وقد علقت يروا عن العمل؛ لأن الرؤية هنا قلبية علمية، وكم: خبرية في محل نصب مفعول مقدم لأهلكنا، والجملة: في محل نصب مفعول يروا، ويجوز أن تكون كم: استفهامية، وقبلهم: ظرف متعلق بأهلكنا، ومن القرون: حال، وأن،

وما في حيزها: بدل من معنى كم أهلكنا، والتقدير: ألم يروا كثرة إهلاكنا القرون من قبلهم، كونهم غير راجعين إليهم، ويجوز أن يكون المصدر المؤول معمولاً لفعل محذوف دل عليه السياق، والمعنى، تقديره: وقضينا، وحكمنا: أنهم إليهم لا يرجعون، وأن، واسمها، وإليهم: متعلقان بيرجعون، ولا: نافية، وجملة يرجعون: خبر أن، وللمخشري فيها كلام لطيف، نورده في باب الفوائد. ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ الواو: عاطفة، وإن: نافية، وكل: مبتدأ، ولما بمعنى إلا، وجميع: خبر كل، ولدينا: ظرف متعلق بجميع، أو: بمحضرون، ومحضرون: خبر ثان، وسيأتي مزيد من إعراب هذه الآية وقرائها.

* الفوائد:

١ - كلام الزمخشري في الآية:

للمعربين كلام طويل في إعراب قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ وقد أوردنا لك ما رأيناه أمثل الأوجه في إعرابها، ونرى من المفيد أن نورد لك الكلام الذي أورده الزمخشري بهذا الصدد قال: ألم يروا: ألم يعلموا وهو معلق عن العمل في كم، لأن كم لا يعمل فيها عامل قبلها، سواء كانت للاستفهام أو لمضمر، لأن أصلها الاستفهام، إلا أن معناها نافذ في الجملة، كما نفذ في قولك: ألم يروا إن زيداً لمنطلق، وإن لم يعمل في لفظه. وأنهم إليهم لا يرجعون: بدل من كم أهلكنا على المعنى، لا على اللفظ، تقديره: ألم يروا كثرة إهلاكنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين إليهم.

هذا وقد قرئ بتخفيف «لما» فتكون إن: مخففة من الثقيلة، وإن مهملة عن العمل، وكل: مبتدأ، وما بعده: خبره، ولزمت اللام في الخبر فرقاً بين المخففة والنافية، وما: مزيدة.

٢- مناقشة لطيفة .

اعلم أنَّ الزمخشري أورد سؤالاً في الآية فقال: كيف أخبر عن كل بجميع مع أن الفارسي نص على أنه لا يجوز: إن الذاهبة جارية صاحبها . واستشكوا قوله تعالى ﴿ فَإِنْ كَانَتَا أَثْنَتَيْنِ ﴾ لأنه أخبر عن ضمير الاثنين بالاثنتين ، فلا فائدة فيه ، وانتقد بعض الناس على الفارسي ، وقال : إن الجارية مضافة ، والإضافة تكون بأدنى ملابسة ، فلا تدل إضافة الجارية إليه على أنها ملكه ، بل قد تكون جارته ، فأضافها باعتبار الجوار فقط ، ثم قال : صاحبها فأفاد أنها ملكه ، وأجاب الزمخشري عن السؤال : بأن كلا لا يقتضي الجمعية ، بخلاف جميع ، وهذا قد نصّ عليه ابن عصفور ، فإنه فرق بين أجمع وجميع ، بأن أجمع لا يقتضي الجمعية ، بخلاف جميع ، لكن إنما ادعى ذلك في حالة النصب ، نحو : جاء الزيدون جميعاً ، أما في الرفع فلا فرق بين : جاء الزيدون أجمعون ، أو : جميع ، فما قاله الزمخشري مشكك ؛ لأن جميعاً لا يفيد الجمعية إلا إذا انتصب على الحال ، فيبقى السؤال وارداً ، وأجاب عنه الفخر الرازي بجواب حسن ، وهو : أنه إذا كان في الخبر زيادة صفة ، أو : إضافة تقييد صح أن يؤتى بلفظ المبتدأ ، أو معناه ، كقولك : الرجل رجل صالح .

﴿وَأَيُّ لَّهُمُ الْأَرْضُ الَّتِي تَحْيِيهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴿٣٦﴾
وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٣٧﴾ لِيَأْكُلُوا
مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ
كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾﴾

○ الإعراب:

﴿وَأَيُّ لَّهُمُ الْأَرْضُ الَّتِي تَحْيِيهَا﴾ كلام مستأنف ، مسوق لإيراد آية على البعث والتوحيد . آية : خبر مقدم ، ولهم : صفة ، والأرض : مبتدأ مؤخر ،

وجملة أحييناها: يجوز فيها أن تكون حالية، وأن تكون صفة، وسيأتي السر في وصفيتها في باب الفوائد. ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فِيمَهُ يَأْكُلُونَ﴾ عطف على أحييناها، وأخرجنا: فعل، وفاعل، ومنها: متعلقان بأخرجنا، وحبا: مفعول به، والفاء: استئنافية، ومنه: متعلقان بياكلون. ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ﴾ وجعلنا: فعل، وفاعل، والجملة: عطف على أحييناها، وفيها: متعلقان بجعلنا، أو: بمحذوف مفعول به ثان لجعلنا، وجنات: مفعول به، ومن نخيل: صفة لجنات، وأعنان: عطف على نخيل، وفجرنا: عطف أيضاً، وفيها متعلقان بفجرنا، ومن العيون: صفة لمفعول فجرنا المحذوف، أي: ينابيع كائنة من العيون، وقدره أبو البقاء بقوله: ما يستفعون به من العيون، فيمن: للتبعيض. ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ ليأكلوا: تعليل لما تقدم، ومن ثمره: جار ومجرور متعلقان بياكلوا، وما: موصولة، أو: نكرة موصوفة عطف على من ثمره، وجملة عملته أيديهم: صلة، أو: صفة، ولك أن تجعلها مصدرية؛ أي: ومن عمل أيديهم، فهو بمعنى ما تقدم، وإعرابه. قال الزمخشري: ولك أن تجعل ما نافية على أن الثمر خلق الله، ولم عمله أيدي الناس، ولا يقدرن عليه. والهمزة: للاستفهام الإنكاري؛ لأنه لا شيء أقبح من إنكار النعمة، وغمط الصنيع، والفاء: تقدم أنها في مثل هذا المقام عاطفة على محذوف يقتضيه السياق، أي: أیرون هذه النعم، ويستمتعون بها، فلا يشكرونها، ولا: نافية، ويشكرون: فعل مضارع، وفاعل، والمفعول به محذوف كما أشرنا. ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ﴾ سبحان: مفعول مطلق لفعل محذوف، وقد تقدم القول فيه، والجملة: مستأنفة، مسوقة لتزيهه تعالى عما لا يليق به، والذي: مضاف إليه، وجملة خلق: صلة، والأزواج: مفعول به، وكلها تأكيد، ومما: متعلقان بمحذوف حال، وجملة تنبت الأرض: صلة.

﴿وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ عطف على قوله: ﴿مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ﴾

وبهذا استمر في الأمور الثلاثة التي لا يخرج عنها شيء من أصناف المخلوقات، وهي على التوالي:

١- ما تنبت الأرض من الحبوب وأصناف الشجر.

٢- ما يتوالده الناس من ذكر وأنثى.

٣- من أزواج لم يطلع الله عباده عليها بعد ولم يكتنوها حقيقتها.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ الآية فن التناسب بين المعاني، أو صحة التفسير وهو أن يأتي المتكلم في أول كلامه بمعنى لا يستقل الفهم بمعرفة فحواه، فلما أن يكون مجملًا يحتاج إلى تفصيل، أو موجهًا يفتقر إلى توجيه، أو محتملًا يحتاج المراد منه إلى ترجيح لا يحصل إلا بتفسيره وتبيينه، ووقوع التفسير في الكلام على أنحاء تارة يأتي بعد الشرط، أو بعد ما فيه معنى الشرط، وطورًا بعد الجار والمجرور، وآونة بعد المبتدأ الذي التفسير خبره، وقد أنت صحة التفسير في هذه الآية مقترنة بصحة التقسيم، واندماج فيهما الترتيب والتهذيب، فكان فيها أربعة فنون؛ فقد قدم سبحانه النبات كما ذكرنا في الإعراب، وانتقل على طريق البلاغة إلى الأعلى، فثنى بأشرف الحيوان، وهو الإنسان؛ ليستلزم ذكره بقية الحيوان، ثم ثلث بقوله: ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ فانتقل من الخصوص إلى العموم، ليندرج تحت العموم، فسبحان منزل القرآن!!

* الفوائد:

ذكر الزمخشري: أن الثمر يجمع على ثمر بفتحيتين، وثمر بضميتين، وثمر بضمه فسكون، ولم يذكر غيره الاثنتين الأولين.

﴿وَعَايَةُ لَهُمْ النَّارُ فَإِذَا هُمْ مُمْلِكُونَ﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي

لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ
كَالْمُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ
وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٤٠﴾

☆ اللغة:

﴿سَلَخَ﴾: فصل، يقال: سلخ جلد الشاة: إذا كشطه عنها، وأزاله،
وسلخ الحية. وفي معاجم اللغة: سلخ، يسْلخ، من باب نصر، وفتح،
سلخاً، الخروف: كشط جلده، وسلخت المرأة درعها: نزعت، وسلخت
الحية: انكشفت عن سلختها، وسلخها: أي: قشرها فاستعير السلخ لإزالة
الضوء وكشفه عن مكان الليل، وملقى ظله.

﴿كَالْمُرْجُونِ﴾: بضم العين، ويقال له أيضاً: العرجد، والعرجد بتشديد
الدال: أصل العذق الذي يعوج، ويبقى على النخل يابساً بعد أن تقطع عنه
الشماريخ، والجمع: عراجين. وقال الزجاج: هو فعلون من الانعراج،
وهو الانعطاف. وسيأتي سر تشبيه القمر به في باب البلاغة.

○ الإعراب:

﴿وَأَيَّاهُ أَتِلُّ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّظْلِمُونَ﴾ الواو: عاطفة، وآية:
خبر مقدم، ولهم: صفة، والليل: مبتدأ مؤخر، وجملة نسلخ: حالية،
ومنه: متعلقان بنسلخ، والنهار: مفعول، والفاء: عاطفة، وإذا فجائية،
وهم: مبتدأ، ومظلمون: خبر، ومعنى مظلمون: أي داخلون في الظلام.
يقال: أظلمنا، كما يقال: أعمتنا، وأدجينا، وأظهرنا، وكذلك: أصبحنا،
وأضحينا، وأمسينا.

﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ الشمس: مبتدأ، وجملة تجري:
خبر، ولمستقر: متعلقان بتجري، وسيرد في باب القوائد معنى المستقر،
ولها: متعلقان بمحذوف صفة. ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ ذلك: مبتدأ
والإشارة إلى جريها، وتقدير: خبره، والعزیز: مضاف إليه، والعليم: صفة

ثانية. ﴿وَالْقَمَرَ قَدَّرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ﴾ الواو: عاطفة، والقمر: مفعول به لفعل محذوف يفسره ما بعده، أي: فهو منصوب على الاشتغال، وجملة قدرناه: من الفعل، والفاعل والمفعول به: مفسرة، وقرىء بالرفع على أنه معطوف على المبتدأ المقدم، أو على أنه مبتدأ، خبره: قدرناه، ومنازل: فيه أوجه: أحدها: أنه حال على حذف مضاف، أي: ذا منازل؛ لأنه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل، وثانيها: أنه مفعول ثانٍ لقدرناه؛ أي: صيّرناه منازل، والثالث: أنه ظرف، أي: قدرنا سيره في منازل، وقد جنح إلى هذا الوجه الزمخشري والجلال، وحتى: حرف غاية وجر، وعاد: فعل ماضٍ، وفاعله: هو، أي: القمر في آخر منازل، ولك أن تجعل عاد: ناقصة، فيكون الاسم مستتراً، والكاف: اسم بمعنى مثل، خبر عاد، وإن اعتبرتها تامة كانت في محل نصب على الحال، والقديم: صفة للرجون، وسيأتي سر هذا التشبيه في باب البلاغة.

﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ لا: نافية، والشمس: مبتدأ، وجملة ينبغي: خبر، ولها: متعلقان بينبغي، وأن، وما في حيزها: فاعل ينبغي، والقمر: مفعول، ومعنى إدراك الشمس للقمر: الإخلال بالسير المقدر، والنظام المتبع؛ لئلا يختل تكوين الكون ونظامه. ﴿وَلَا أَيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ عطف على ما تقدم، والليل: مبتدأ، وسابق: خبر، والنهار: مضاف إليه، وسيأتي المزيد من معناه. ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ كل: مبتدأ، ساغ الابتداء به لما فيه من معنى العموم، ولأن التنوين عوض عن كلمة مضافة؛ أي: كل واحد من الشمس والقمر والنجوم والكواكب، وفي فلك: متعلقان يسبحون، وجملة يسبحون: خبر، والواو: فاعل؛ لأنه نزلها منزلة العقلاء، وسيأتي السر في ذلك في باب البلاغة.

□ البلاغة:

اشتملت هذه الآيات على العديد من فنون البلاغة:

١- الاستعارة:

فأولها: الاستعارة المكنية في قوله: ﴿وَأَيَّاهُمْ أَتَيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ فقد شبه تبرؤ الليل من النهار بانسلاخ الجلد عن الجسم المسلوخ، وذلك أنه لما كانت هوادي الصبح عند طلوعه ملتحمة بأعجاز الليل أجرى عليها اسم السلخ، وكان ذلك أولى من أن يقال: نخرج مثلاً؛ والجامع بينهما: الإزالة، والتعرية، فكما أن الشاة تتعري حين يسلم إهابها، كذلك الليل إذا انسلك عنه النهار زال ضوءه، وبدت ظلمته الحالكة، تغمر الكون بسوادها.

٢- التوشيح:

وفي قوله: ﴿وَأَيَّاهُمْ أَتَيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ الآية فن التوشيح، وهو أن يكون في أول الكلام معنى إذا علم علمت منه القافية إن كان شعراً، أو السجع إن كان نثراً، بشرط أن يكون المعنى المتقدم بلفظه من جنس معنى القافية، أو السجعة بلفظه، أو من لوازم لفظه، فإن كان حافظاً للسورة، متفظناً إلى أن مقاطع أيها النون المردفة، وسمع في صدر الآية انسلاخ النهار من الليل، علم أن الفاصلة تكون مظلّمون؛ لأن من انسلك النهار عن ليله أظلم، أي: دخل في الظلمات ما دامت تلك الحال.

٣- التشبيه المرسل:

وذلك في قوله: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ﴾ فقد مثل الهلال بأصل عنق النخلة، والعنق بكسر العين، وهو الكباسة، والكباسة: عنقود النخل، وهو تشبيه بديع للهلال؛ فإن العرجون إذا قدم دق، وانحنى، واصفر، وهي وجوه الشبه بين الهلال والعرجون، فهو يشبهه في رأي العين في الدقة لا في المقدار، والاستقواس، والاصفرار.

٤- الاستعارة أيضاً:

واستعار الإدراك للشمس، والسبق لليل والنهار؛ ليبين ما هو مقرر في علم الجغرافيا من دورات الشمس والقمر والأرض، وتكون الليل والنهار،

وجعل الشمس غير مدركة، والقمر غير سابق؛ لأن الشمس ثابتة لا تدور إلا دورة لم تعرف مدتها حول شيء مجهول لنا بالكلية، ولها أيضاً دورة على محورها كالأرض تقطعها في خمسة وعشرين يوماً، أو هي بالضبط: خمسة وعشرون يوماً، وست ساعات، وست عشرة دقيقة، وثمانية ثوان، أما القمر فله حركتان: إحداهما حول محوره، وثانيتهما حول الأرض، وكل منهما يتجه من المغرب إلى المشرق، ويقطع مداره حول الأرض في تسعة وعشرين يوماً ونصف تقريباً، وهذا هو المسمى بالشهر القمري، فكانت الشمس جديرة بأن توصف بالإدراك لتباطؤ سيرها، والقمر خليف بأن يوصف بالسبق لسرعة سيره.

٥- التغليب:

وغلب العقلاء لأنه نزل الشمس، والقمر، والنجوم، والكواكب منزلتهم، والسرفية: أنه لما وصفهم بالسباحة، وهي من أوصاف العقلاء ساغ له ذلك.

﴿وَأَيُّهُمْ لَمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ ﴿١١﴾ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُقَدَّرُونَ ﴿١٣﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿١٤﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿١٦﴾﴾

☆ اللفظة:

﴿الْمَشْحُونِ﴾: شحن السفينة: ملأها، وأتم جهازها كله ﴿فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ﴾ وبينهما شحناء: عداوة، وهو مشاحن لأخيه، ويقال للشيء الشديد الحموضة: إنه ليشحن الذباب، أي: يطرده، وبابه: فتح إذا كان بمعنى الملاء، وإذا كان بمعنى الطرد فهو من باب فتح، ونصر، يقال:

شحت الكلاب؛ أي: أبعدت الطرد، ولم تصد شيئاً، وإذا كان بمعنى الحقد، فهو من باب: تعب.

﴿صَرِيخٌ﴾: مغيث، ويطلق أيضاً على الصارخ، أي: المستغيث، فهو من الأضداد، ويكون مصدراً بمعنى: الإغاثة، وكل منهما مراد هنا، وفي الأساس: وصرخ، يصرخ، صراخاً، وصريحاً، وهو صارخ، وصریح، وقد نفع الصريح، قال:

قَوْمٌ إِذَا نَفَعَ الصَّرِيخُ رَأَيْتَهُمْ مِنْ بَيْنِ مَلْجَمٍ مُهْرِهِ أَوْ سَافِعِ
وَالصُّرَاخُ: صوت المستغيث، وصوت المغيث؛ إذا صرخ بقومه للإغاثة.

قال سلامة:

إِنَّا إِذَا مَا أَنَا صَارَخُ فَنَزَعُ كَانَ الصُّرَاخُ لَهُ قِرْعُ الظَّنَائِبِ
أي: كان الغياث له، وتقول: جاء فلان صارخاً، وصريحاً ومستصرخاً: مستغيثاً، وأقبل صارخاً، وصارخة، وصريحاً ومُصرخاً: مغيثاً، قال:

وكانوا مُهلِكِي الأبناء لولا تداركهم بصارخة شفيق
وفي المثل: «عبد صريخه أمة» أي: مغيثه، وأصرخته: أغثته، واستصرخني: استغاثني، وتصارخوا، واصطرخوا: تصايحوا.
(الذرية): سيأتي بحثها في باب الإعراب.

○ الإعراب:

﴿وَمَا يَكُنْ لَنَا دَرِيَّتُهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾: اختلف في عود الضمير، ونرى: أن الأصوب أن يكون عاماً، وأن يكون بمثابة امتنان عليهم بأصناف من النعم، منها: حملهم في السفن، فتكون الألف واللام في الفلك للجنس، لا لسفينة نوح خاصة. وآية: خبر مقدم، ولهم: صفة، وأنا: أن، وما في حيزها: مبتدأ مؤخر، وأن، واسمها، وجملة حملنا: خبرها،

وحملنا: فعل وفاعل، وذريتهم: مفعول به، وفي الفلك: متعلقان بحملنا، والمشحون: صفة، وقد أطلقت الذرية على الأصول، وهي تطلق أيضاً على الفروع، لأن لفظ الذرية مشترك بين الضدين، لأن الذرية من الذر، أي: الخلق، والفروع مخلوقون من الأصول، والأصول خلقت منها الفروع، وقال البغوي: واسم الذرية يقع على الآباء كما يقع على الأولاد. وفي القاموس: ذراً، كجعل: خلق، والشيء كثره، ومنه: الذرية مثلثة لنسل الثقلين. واستدرك في التاج فقال: وقد يطلق على الآباء والأصول، قال الله تعالى: ﴿أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ﴾ والجمع: ذراري، كسراري. فليس في الآية إشكال كما زعم القرطبي، وسيأتي نص عبارته في باب الفوائد.

﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ الواو: عاطفة، وخلقنا: فعل، وفاعل، ولهم: متعلقان بخلقنا، ومن مثله: في محل نصب على الحال من المفعول المؤخر، وهو: ما، وجملة يركبون: صلة ما، والضمير في مثله يعود على الفلك، فيما أن يراد بالمثل ما اصطنعوه بعد ذلك من وسائل الركوب، أو أنه مقتصر على الإبل، لأنهم كانوا يسمونها: سفائن الصحراء، وهناك أقوال يرجع إليها في المطولات. ﴿وَلَن تَشَاءُ نَفَرَهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ﴾ الواو: عاطفة، وإن: شرطية، ونشأ: فعل الشرط، وفاعله: مستتر، تقديره: نحن، ونفرقهم: جواب الشرط، والفاء: عاطفة، واختار ابن عطية أن تكون استئنافية، وفي ذلك قطع الكلام، ولا: نافية للجنس، وصريخ: اسمها مبني على الفتح، ولهم: خبرها، والواو: عاطفة، ولا: نافية، وهم: مبتدأ، وجملة ينقذون: خبر، وينقذون: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو: نائب فاعل. ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ إلا: أداة حصر، ورحمة: مفعول لأجله، فهو استثناء مفرغ من أعم العلل، وقيل: هو استثناء منقطع، وقيل: هو مفعول مطلق لفعل محذوف، وقيل: منصوب بترفع الخافض، ومتاعاً: عطف على رحمة، وإلى حين: صفة، وسيأتي معنى هذا الكلام في باب البلاغة.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان إعراضهم عن هذه الآيات الأنفة الذكر، وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة قيل: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ولهم: متعلقان بقيل، وجملة اتقوا: مقول القول، واتقوا: فعل أمر، وفاعل، وما: مفعول به، والظرف: متعلق بمحذوف صلة ما، وأيديكم: مضاف إليه، وما خلفكم: عطف على ما بين أيديكم، ولعلكم: لعل، واسمها، وجملة: ترحمون: خبرها، وجواب إذا: محذوف مدلول عليه بقوله الآتي، والتقدير: أعرضوا، وأشاحوا. ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، وتأتيهم: فعل مضارع، ومفعول به، ومن: حرف جر زائد، وآية: مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنه فاعل، ومن آيات ربهم: صفة، ومعنى من: التبعية، وإلا: أداة حصر، وجملة كانوا عنها معرضين: في محل نصب حال، وكان، واسمها وعنها: متعلقان بمعرضين، ومعرضين: خبرها.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿وَإِنْ شَأْنُ يُغْرِقْهُمْ فَلَا يَصْرِحْ لَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَتَّعْنَا إِلَى حِينٍ﴾ سلامة الاختراع، وهي الإتيان بمعنى لم يسبق إليه، فإن نجاتهم من الغرق برحمة منه تعالى هي في حد ذاتها متاع يستمتعون به، ولكنه على كل حال إلى أجل مقدر، يموتون فيه، لا مندوحة لهم عنه، فهم إن نجوا من الغرق فلن ينجوا مما يشبهه، أو يدانيه، والموت لا تفاوت فيه. وقد رمق أبو الطيب - كعادته - سماء هذا المعنى فقال من قصيدة قالها بمصر يذكر بها حمّاه التي كانت تغشاه:

وإن أسلم فما أبقي ولكن سَلِمْتُ من الحمام إلى الحمام

يقول: فإن أسلم من مرض لم أبق خالداً، ولكن سلمت من الموت بهذا المرض إلى الموت بمرض آخر، وهذا معنى يبيع تداوله الشعراء، فقال آخر:

إِذَا بُلَّ مِنْ دَاءٍ بِهِ خَالَ أَنَّهُ تَجَاذِبُهُ الدَّاءُ الَّذِي هُوَ قَاتِلُهُ
وقد دندن أبو الطيب لتصوير المتاع المستعجل بييتين، ولم يسمُ إلى
الآية فقال:

تَمَتَّعَ مِنْ سَهَادٍ أَوْ رَقَادٍ وَلَا تَأْمَلْ كَرَى تَحْتَ الرُّجَامِ
فَإِنَّ لثَالِثِ الْحَالَيْنِ مَعْنَى سَوَى مَعْنَى اتِّبَاهِكَ وَالْمَنَامِ
أراد بثالث الحالين الموت، يقول: ما دمت حياً تمتع من حالتي النوم
والسهاد، فإنك لا تنام في القبر، والموت غير اليقظة والرقاد، فلا تحسبن
الموت نوماً.

* الفوائد:

عبارة القرطبي في تفسير الآية:

وعندنا أن ننقل لك عبارة القرطبي، وبرأ بهذا الوعد نوردها لك: هذه
الآية من أشكل ما في هذه السورة؛ لأنهم هم المحمولون ف قيل: المعنى:
وآية لأهل مكة أنا حملنا ذرية القرون الماضية في الفلك المشحون،
فالضميران مختلفان، ذكره المهدي، وحكاه النحاس عن علي بن
سليمان: أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُهُ، وَقِيلَ: الضميران جميعاً لأهل مكة، على أن
يكون المراد بذرياتهم: أولادهم، وضعفاءهم، فالفلك على القول الأول:
سفينة نوح، وعلى الثاني يكون اسماً للجنس، أخبر تعالى بلطفه، وامتنانه:
أَنَّهُ خَلَقَ السَّفْنَ، يَحْمِلُ فِيهَا مَنْ يَضَعُفُ عَنِ الْمَشْيِ وَالرُّكُوبِ مِنَ الذَّرِيَّةِ
وَالضَّعَفَاءِ، فَيَكُونُ الضَّمِيرَانِ عَلَى هَذَا مُتَّفَقَيْنِ، وَقِيلَ: الذَّرِيَّةُ: الْآبَاءُ
وَالْأَجْدَادُ، حَمَلَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي سَفِينَةِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَالْآبَاءُ ذَرِيَّةُ،
وَالْأَبْنَاءُ ذَرِيَّةُ؛ بِدَلِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ، قَالَ أَبُو عَثْمَانَ، وَاسْمِي الْآبَاءُ ذَرِيَّةُ؛ لِأَنَّهُ
ذَرَأَ مِنْهُمْ الْأَبْنَاءَ، وَقَوْلُ رَابِعٍ: أَنَّ الذَّرِيَّةَ: النَّطْفُ، حَمَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي بَطْنِ
النِّسَاءِ تَشْبِيهاً بِالْفَلَكَ الْمَشْحُونِ، قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ذَكَرَهُ
الْمَاورِدِيُّ. وَالْقَوْلُ الصَّحِيحُ وَالْوَجْهِ مَا أَسْلَفْنَاهُ.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ
مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَطَعَمَهُمْ إِنْ أُنْتَدِ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا
يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾﴾

☆ اللفظة:

﴿يَخِصِّمُونَ﴾: بفتح الياء، وكسر الخاء، وكسر الصاد المشددة،
وأصله: يختصمون، فلما حذفت حركة التاء صارت ساكنة، فالتقت ساكنة
مع الخاء، فحركات الخاء بالكسر على أصل التخلص من التقاء الساكنين.
وهناك قراءات أخرى يرجع إليها في المطبوعات.

○ الإعراب:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ عطف على ما تقدم، وإذا: ظرف
مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة قيل: في محل جر بالإضافة، وجملة
أنفقوا: مقول القول، ومما: جار ومجرور متعلقان بأنفقوا، وجملة رزقكم
الله: صلة. ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ﴾ جملة
قال: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، والذين: فاعل، وجملة
كفروا: صلة، وللذين: متعلقان بقال، وجملة آمنوا: صلة، والهمزة:
للإستفهام، ومعناه: الاستهزاء، كان بمكة زنادقة فإذا أمروا بالصدقة على
المساكين قالوا: لا والله! أيفقره الله ونطعمه نحن؟! وقيل: نزلت في
مشركي قريش حين قال فقراء أصحاب رسول الله: أعطونا مما زعمتم من
أموالكم أنها لله، يعنون قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ
وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ فحرموهم، وقالوا: لو شاء الله لأطعمكم استهزاء
منهم بالمؤمنين، أي: فلا نطعمكم حتى ترجعوا إلى ديننا. ونطعم: فعل
مضارع، وفاعله: مستر، تقديره: نحن، ومن: مفعول به، ولو: شرطية،

ويشاء الله: فعل مضارع، وفاعل، وجملة أطعمه: لا محل لها، وجملة لو يشاء الله أطعمه: لا محل لها؛ لأنها صلة من.

﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ إما أن يكون تنمة كلام المشركين، وإما أن يكون من قول أصحاب النبي ﷺ لهم، وإما أن يكون من قول الله تعالى لهم، وروى القرطبي: أَنَّ أبا بكر الصديق رضي الله عنه كان يطعم مساكين المسلمين، فلقبه أبو جهل، فقال: يا أبا بكر أتزعم أن الله قادر على إطعام هؤلاء؟ قال: نعم، قال: فما باله لم يطعمهم؟ قال: ابتلى قوماً بالفقر، وقوماً بالغنى، وأمر الفقراء بالصبر، وأمر الأغنياء بالإعطاء. فقال أبو جهل: والله يا أبا بكر إن أنت إلا في ضلال، أتزعم أن الله قادر على إطعام هؤلاء، وهو لا يطعمهم، ثم تطعمهم أنت! فتزلت الآية. ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ كلام مستأنف لبيان ضرب آخر من تعسفهم وركوبهم متن الضلالة، ويقولون: فعل مضارع، وفاعل، ومتى: اسم استفهام في محل نصب على الظرفية، والظرف: متعلق بمحذوف خبر مقدم، وهذا: مبتدأ مؤخر، والوعد: بدل من اسم الإشارة، وإن: شرطية، وكنتم صادقين: كان، واسمها، وخبرها، وجواب الشرط: محذوف لدلالة ما قبله عليه، أي: فمتى هذا الوعد؟

﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ ما: نافية، وينظرون: فعل مضارع، وفاعل، ومعناه: يتظرون؛ جعلهم متظرين وقوعها مع أنهم كانوا قاطعين بعدمها محاكاة لكلامهم. وإلا: أداة حصر، وصيحة: مفعول به، وواحدة: صفة، وجملة تأخذهم: صفة ثانية، أو: حالية، والواو: حالية، وهم: ضمير منفصل مبتدأ، وجملة يخصمون: خبر، والعجلة: نصب على الحال، والمعنى: أنها تبغتهم وهم سادرون في الغفلة مسترسلون في الخصومات حول المتاجر والمعاملات. ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ الفاء: عاطفة، ولا: نافية، ويستطيعون: فعل مضارع، وفاعل، وتوصية: مفعول به، والواو: عاطفة، ولا: نافية،

وإلى أهلهم: جار ومجرور متعلقان بيرجعون، والجملة: معطوفة على ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾.

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ ٥١ ﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ ٥٢ ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ ٥٣ ﴿فَالْيَوْمَ لَا تَنْظُمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تَحْزَنُ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ٥٤

☆ اللفظة:

﴿الصُّورِ﴾: هو القرن، أو ما يسمى اليوم: البوق، وهو شيء مجوف مستطيل، ينفخ فيه، ويزمر، ويجمع على أبواق، ويقان، وبوقات. قال أبو الفتح بن جني: عاب على أبي الطيب من لا خبرة له بكلام العرب جمع بوق على بوقات في قوله:

إِذْ كَانَ بَعْضُ النَّاسِ سَيِّئًا لِلدَّوْلَةِ

ففي الناس بوقات لها وطبول

والقياس يعضده؛ إذ له نظائر كثيرة، مثل: حمام، وحمامات، وسرادق، وسرادقات، وجواب، وجوابات، وهو كثير في جميع ما لا يعقل من المذكر.

﴿الْأَجْدَاثِ﴾: القبور، جمع: جدث، كفرس، وأفراس، وقرىء: (من الأجداف) بالفاء، وهي لغة في الأجداث، يقال: جدث، وجدف.

﴿يَنْسِلُونَ﴾: يعدون، بكسر السين وضمها، يقال: نسل الذئب، ينسل، من باب: ضرب، يضرب، وقيل: ينسل بالضم أيضاً، وهو: الإسراع في المشي، وفي القاموس: نسل، ينسل، وينسل بكسر السين وضمها، نَسَلًا، وَنَسَلًا، وَنَسَلَانِي مِثْلَهُ أَسْرَعَ.

ومنه قول امرئ القيس:

فَإِنْ تَكُ سَاعَتِكَ مِثِّي خَلِيقَةٌ فَسَلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسَلِ

○ الإعراب:

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير البعث يوم القيامة. ونفخ: فعل ماض مبني للمجهول، ونائب الفاعل، مستتر، تقديره: هو، وفي الصور: متعلقان بنفخ، والفاء: حرف عطف، وإذا: الفجائية، وهم: مبتدأ، ومن الأجداث: متعلقان بينسلون، وإلى ربهم: متعلقان بينسلون أيضاً، وجملة ينسلون: خبر هم. ﴿قَالُوا بَلَوْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ قالوا: فعل، وفاعل، ويا: حرف تنبيه، أو: حرف نداء، والمنادى محذوف، وويلنا: مصدر لا فعل له من لفظه، ونا: مضاف إليه، ويجوز أن يكون منادى مضافاً من النداء المجازي، أي: يا ويل احضر، فهذا أوانك، ومن: اسم استفهام في محل رفع مبتدأ، وجملة بعثنا: خبر، ومن مرقدنا: متعلقان ببعثنا، ويجوز في المرقد أن يكون مصدراً ميمياً، أي: من رقادنا، ويجوز أن يكون اسم مكان، وقد أقيم المفرد مقام الجمع. ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ هذا: مبتدأ، وما: اسم موصول خبر، وجملة وعد الرحمن: فعل، وفاعل، ومفعول وعد: محذوف، أي: وعدنا، وصدق المرسلون: فعل، وفاعل، والمفعول محذوف، وعلى هذا الإعراب يكون الوقوف على مرقدنا تاماً، ويجوز أن تكون ما: مصدرية، وهي مع مدخولها: خبر هذا، وأجاز الزمخشري وغيره أن يكون اسم الإشارة نعتاً لمرقدنا، فيوقف عليه، وما وعد: مبتدأ محذوف الخبر، أو: خبراً لمبتدأ محذوف، والتقدير على الأول: حق، وعلى الثاني: هذا، أو بعثنا.

﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ إن: نافية، وكانت: فعل ماض ناقص، واسمها: مستتر، تقديره: الصيحة، وإلا: أداة حصر، وصيحة: خبر كانت، والفاء: حرف عطف، وإذا: الفجائية، وهم: مبتدأ، وجميع: خبر، ولدينا: ظرف متعلق بمحضرون، ومحضرون: خبر

ثان، أو: صفة لجميع. ﴿فَالْيَوْمَ لَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ الفاء: استئنافية، واليوم: ظرف متعلق بتظلم، ولا: نافية، وتظلم: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، وشيئاً: مفعول مطلق، ولا تجزون: عطف على لا تظلم، على طريق الالتفات، وإلا: أداة حصر، وما: مفعول به ثان لتجزون، وجملة كنتم: صلة، وجملة تعملون: خبر كنتم.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿قَالُوا يَوَلَّيْنَا مِنْ بَعْثِنَا مِنْ مَرْقَدًا﴾ استعارة تصريحية أصلية، فقد استعار الرقاد للموت، والجامع بينهما عدم ظهور الفعل؛ لأن كلا من النائم والميت لا يظهر فيه فعل، والمراد الفعل الاختياري المعتد به، فلا يرد أن النائم يصدر منه فعل، وإنما قلنا: إنها أصلية؛ لأن المرقد مصدر ميمي كما تقدم، وأما إذا جعلناه اسم مكان فتكون الاستعارة تبعية.

﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ وَأَرْزُجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرْزَاقِ مُتَكَهِنُونَ ﴿٥٦﴾ هُمْ فِيهَا فَكَّهُهٗ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلِّمٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٥٨﴾ وَامْتَنَزُوا الْيَوْمَ إِنَّا الْمُنَجِّمُونَ ﴿٥٩﴾ أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بَنِيَّ مَا دَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُرْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾﴾

☆ اللغة:

﴿شُغْلٍ﴾: يسكون الغين وضمها، وقد قرئ بهما معاً، وفي القاموس: الشغل بالضم، ويضمتين، وبالفتح، ويفتحتين: ضد الفراغ، وجمعه: أشغال، وشغول، وشغله، كمنعه شغلاً ويضم، وأشغله لغة جيدة، أو قليلة، أو رديئة، واشتغل به، وشُغِلَ، كعُني، ويقال منه:

ما أشغله، وهو شاذ لأنه لا يتعجب من المجهول. وأنكر شارح القاموس أشغل، وقال: لا يعرف نقله عن أحد من أئمة اللغة.

﴿فَنَكْهُونَ﴾: ناعمون، أو: متلذذون في النعمة، من الفكاهة بالضم، وهي: التمتع، والتلذذ، مأخوذ من الفكاهة. قال الجوهري في صحاحه: الفكاهة بالضم: المزاح، والفكاهة بالفتح: مصدر فكه الرجل بالكسر، فهو فكه: إذا كان طيب العيش فرحاناً ذا نشاط، من التمتع، فإذا فسرنا قوله ﴿فَنَكْهُونَ﴾ بأنهم ناعمون كانت من الفكاهة بالفتح، وفي القاموس: الفكاهة: الثمر كله، وقولٌ مخرج التمر، والعنب، والرمان منها مستدلاً بقوله تعالى: ﴿فِيهَا فَكْهَةٌ وَنَخْلٌ وَرَبَّانٌ﴾ باطلٌ مردودٌ، وقد بينت ذلك مبسوطاً في اللامع المعلم العجائب، والفكاهاني: بائعها، وكخجل: آكلها، والفاكه: صاحبها، وفكهمهم، تفكيهاً: أتاهم به، والفكاهة: النخلة المعجبة، واسم، والحلواء، وفكهمهم بملح الكلام تفكيهاً: أطرفهم بها، والاسم: الفكاهة، والفكاهة بالضم، وفكه، كفرح، فكهأ، وفكاهة، فهو فكه، وفاكه: طيب النفس، ضحوك، أو: يحدث صاحبه، فيضحكهم، ومنه تعجب، كفكه، والتفاكه: التمازح.

﴿الْأَرْآئِكِ﴾: جمع أريكة، وهي: السرير في الحجلة، وقيل: الفرش الكائن في الحجلة بفتحيتين، أو بسكون الجيم مع ضم الحاء، وقيل: مع كسرهما، والمراد بها: نحو قبة تغلق على السرير، وتزين به العروس.

﴿يَدْعُونَ﴾ مضارع ادعى بوزن افتعل، من: دعا، يدعو، وقد أشرب معنى التمني، قال أبو عبيدة: العرب تقول: ادع علي ما شئت؛ أي: تمن، وفلان في خير ما يدعي أن يتمنى. وقال الزجاج: هو من الدعاء، أي: ما يدعونه بأنهم، وقيل: افتعل بمعنى تفاعل؛ أي: ما يتداعونه. وقال الزمخشري: يدعون: يفتعلون من الدعاء، أي: يدعون به لأنفسهم، كقولك: اشتوى، واجتمل: إذشوى، وجمل لنفسه، قال لبيد:

وغلّام أرسلته أئمه بالوك فبذلنا ما سأل

أرسلته فأتاه رزقه فاشتوى ليلة ربح واجتمَلَ

أي: ورب غلام أرسلته أمه إلينا برسالة، وهي هنا السؤال، فبذلنا ما سأله من الطعام عقب سؤاله، وبين ذلك بقوله: أرسلته فأتاه رزقه، وفيه دلالة على أنه لم يكن عندهم طعام حين أتاهم الغلام، أي: فأتاه رزقه من الصيد، فاشتوى لنفسه من اللحم في ليلة ربح مظلمة، يقل فيها الجود، واجتمَلَ؛ أي: أذاب الشحم، وفي الصحاح: حميت الشحم واجتمَلته: إذا أذَبته.

○ الإعراب:

﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير أحوال أهل الجنة إغاظه للكفار، وتقريباً لهم، وزيادة في ندامتهم وحسرتهم. وإن، واسمها، واليوم: ظرف متعلق بمحذوف حال، وفي شغل: خبر إن الثاني، وفاكهون: خبرها الأول، ويجوز العكس، ويجوز أن يتعلق في شغل بفاكهون، أو: في محل نصب على الحال، وسيأتي معنى الشغل والفكاهة في باب البلاغة. ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّينَ عَلَى الْأَرَابِكِ مُتَكَبِّونَ﴾ هم: مبتدأ، وأزواجهم: عطف على هم، وفي ظلال: خبر، أي: لا تصيبهم الشمس لانعدامها بالكلية، وعلى الأرائك: متعلقان بمتكبنون، ومتكبنون: خبر ثان لهم، ويجوز أن يتعلق قوله في ظلال: بمحذوف حال. ﴿لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ لهم: خبر مقدم، وفيها: متعلقان بمحذوف حال، وفاكهة: مبتدأ مؤخر، ولهم: خبر مقدم، وما: مبتدأ مؤخر، والجملة: معطوفة على الجملة السابقة، ويجوز في ما: أن تكون موصولة، أو: نكرة موصوفة، أو: مصدرية، وجملة يدعون: لا محل لها، أو: صفة.

﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ اختلفت أقوال المعربين في إعراب هذه الآية، وأوصل بعضهم القول فيها إلى ستة أوجه، ونرى أن ثبت نص عبارة

الشهاب السمين لوجاهتها قال: قوله: سلام: العامة على رفعه، وفيه أوجه؛ أحدها: أنه خبر ما يدعون. الثاني: أنه بدل من ما، قاله الزمخشري، قال الشيخ: وإذا كان بدلاً كان ما يدعون خصوصاً، والظاهر: أنه عموم في كل ما يدعونه، وإذا كان عموماً لم يكن بدلاً منه. الثالث: أنه صفة لما، وهذا إذا جعلتها نكرة موصوفة، أما إذا جعلتها بمعنى الذي، أو: مصدرية تعذر ذلك لتخالفهما تعريفاً وتنكيراً. الرابع: أنه خبر ابتداء مضمر، أي: هو سلام. الخامس: أنه مبتدأ، خبره الناصب لقولاً؛ أي: سلام يقال لهم قولاً، وقيل: تقديره: سلام عليكم. السادس: أنه مبتدأ، وخبره من رب وقولاً: مصدر مؤكد لمضمون الجملة، وهو مع عامله: معترض بين المبتدأ والخبر، وقال الزمخشري: والأوجه أن ينتصب على الاختصاص، وهو من مجازه. وجعله السيوطي الجلال منصوباً بنزع الخافض، وقال آخرون: هو مصدر منصوب بفعل محذوف، وهو مع عامله صفة لسلام، أي: يقول لهم، وجملة سلام قولاً من رب رحيم: في محل نصب معمولة لقول محذوف، ومن رب: صفة لقولاً؛ ورحيم: صفة لرب. ﴿وَأَمْتَرُوا أَلْيَوْمَ أَنَّهَا السَّجَرُ مَوْءُونٌ﴾ وهذه الجملة معمولة لقول محذوف أيضاً، أي: ويقول لهم الله. وامتازوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، أي: وانفردوا عن المؤمنين، واليوم: ظرف متعلق بامتازوا، وأيها: منادى نكرة مقصودة، محذوف منه حرف النداء، والهاء: للتنبيه، والمجرمون: بدل. ﴿أَلَمْ نَأْخُذْ بِعَهْدٍ إِلَيْكُمْ بِبَيْتِ آدَمَ﴾ جملة منتظمة في سلك المقول لهم، جارية مجرى التقرير، والتوبيخ، والتبكي، والإلزام. والهمزة للاستفهام المتضمن هذه المعاني، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وأعهد: فعل مضارع مجزوم بلم، وفاعله: ضمير مستتر، تقديره: أنا، وإليكم: متعلق بأعهد، ويا: حرف نداء، وبني: منادى مضاف، وآدم: مضاف إليه. ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ أن: مفسرة؛ لأنها وقعت بعد جملة فيها معنى القول دون حروفه، ولا: ناهية، وتعبدوا: فعل مضارع مجزوم بلا الناهية، والواو: فاعل، والشيطان: مفعول به، ويجوز

أن تكون أن: مصدرية، فتكون هي ومدخولها: في محل نصب بترع الخافض، أي: ألم أعهد إليكم بترك عبادة الشيطان. وإنّ، واسمها، ولكم: متعلقان بعدو، أو: بمحذوف حال؛ لأنه كان في الأصل صفة له وتقدمت، وعدو: خبر إنّ، ومبين: صفة، والجملة: تعليلية للنهي لا محل له. ﴿وَأَنۢ أَعۡدُوۡنِيۡ هَٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾ عطف على أن لا تعبدوا، واعبدوني: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، وهذا: مبتدأ، وصراط: خبر، ومستقيم: صفة، والجملة: تعليلية للأمر، وسيأتي سر تقديم النهي على الأمر في باب البلاغة.

□ البلاغة:

في هذه الآيات ضروب من أفانين البلاغة نشير إليه فيما يلي:

١- تنوين شغل: وفيه تنويه بأن ما هم فيه من شغل أعلى من أن ترقى إليه رتبة البيان، أو يستطيع وضعه اللسان، كما أنّ في إيهامه إيجازاً انطوى تحته ما لا يعد ويحصى من ضروب الملاذ التي يستمتعون بها في الجنان، وأن، ما عداها يعتبر كلا شيء، كما أن فيه تصويراً لما أعده الله لعباده المتقين من ضروب المتعة، وأفانين اللذة من افتضاض أبكار، وسماع أوتار، وتزاور في العشايا والأسحار، وقد أكدّه بأنهم فاكهون ناعمون، لا يشغل بالهم ما يشغل بال أهل الدنيا من تصاريف الحياة، ومشاكل السنين، ولا ينغص صفوهم همّ طارئ، أو غم نازل، وأنّ كل ما تمتد إليه الأعين، وتسافر نحوه الظنون من صنوف الملاذ لحاضر لديهم، ينالونه وهم متكئون على الأرائك، متمددون تحت الظلال، مما ورد وصفه مجسداً. وذلك كله على طريق الكناية؛ وقد تقدم القول فيها مطولاً.

٢- تنوين صراط: وفيه تفخيم كما تقدم، وإيجاز يشير إلى ما عهد إليهم من معصية الشيطان، وطاعة الرحمن؛ إذ لا صراط أقوم منه، ومن نماذج هذا التنوين في الشعر قول كثير عزة:

لِئِنْ كَانَ يَهْدِي بَزْدَ أَنْبِيَائِهَا الْعُلَا
لَأَفْقَرُ مِنِّي إِنَّنِّي لَفَقِيرٌ

وقيل هذا البيت من أبيات المجنون وقيله :
دعوتُ إلهي دعوةً ما جهلتُها
وربِّي بما تخفي الصدورُ بصيرُ

وبعده :

فَمَا أَكْثَرَ الْأَخْبَارِ أَنْ قَدْ تَزَوَّجَتْ
فَهَلْ يَأْتِينِي بِالطَّلَاقِ بَشِيرُ

وقوله : لئن كان يهدي بيان للدعوة التي دعاها عن قصد وحضور قلب
وما بينهما اعتراض للتأكيد وإفادة أنَّ الدعوة كانت في السر، أي : لئن كان
يعطي برد أسنانها العليا - وخصها بالذكر ؛ لأنها أول ما يبدو عند التسم -
لأحوج مني ؛ إنني لبليل الفقير، حقيق بأن أوصف به لكمال شرائطه في،
ويجوز أن «برد أنبيائها» كناية عن ذاتها كلها و«إنني لفقير» خبر مؤكد يدل
على شدة الاحتياج، وعظم الفاقة، وأيُّ فاقة أشد على العاشق من احتياجه
إلى من يعيش يداوي أوصابه . وأن في قوله : «أن قد تزوجت» : مخففة من
الثقيلة، واسمها : ضمير الشأن، وهي على تقدير حرف الجر، أي : أتعجب
من كثرة الأخبار المخيرة بزواجها، وهل : استفهام بمعنى التمني، أو :
التعجب مجازاً مرسلًا لعلاقة مطلق الطلب أي : أتمنى ذلك، أو : أتعجب
من عدمه .

٣- تقديم النهي على الأمر في قوله : ﴿لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُرْهُ مُبِينٌ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ وذلك
لأن حق التخلية التقديم على التحلية، كما هو مقرر في علم التوحيد،
وليتصل به قوله ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ .

﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِيلًا كَثِيرًا أَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ ١١ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي

كُنْتُمْ تُوعِدُونَ ﴿٣٣﴾ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٤﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى
 أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ
 لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُصِرُّونَ ﴿٣٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ
 لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٣٧﴾

☆ اللفظة:

﴿جِبِلًّا﴾: بكسر الجيم والباء، وتشديد اللام، كسجل، وجبلًا: بضم
 الجيم، وسكون الباء، وتخفيف اللام، وجبلاً: بضم الجيم، وسكون
 الباء، وجبلاً: بكسر الجيم، وسكون الباء، وهذه اللغات في الجبل بمعنى:
 الخلق، أو طائفة منه، أقلها عشرة آلاف، والكثير لا يتناهى.

﴿أَصْلَوْهَا﴾: ذوقوا حزمها.

﴿مَكَانَتِهِمْ﴾: المكانة، والمكان واحد، كالمقامة، والمقام،
 والمعنى: لمسخناهم مسخاً يجمدهم مكانهم، لا يقبلون على مبارحته.

○ الإعراب:

﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق
 لتشديد التوبيخ، وتأکید التقریع، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد:
 حرف تحقيق، وأضل: فعل ماض، وفاعله: مستر، تقديره: هو، ومنكم:
 جار ومجرور متعلقان بأضل، وجبلاً: مفعول به، وكثيراً: صفة، والهمزة:
 للاستفهام الإنكاري، والفاء: عاطفة، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم،
 وتكونوا: فعل مضارع ناقص مجزوم بلم، والواو: اسمها، وجملة
 تعقلون: خبرها. ﴿هَٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعِدُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق
 لمجابهتهم بالمصير الهائل الذي يصيرون إليه بعد أن بلغ الغاية في توبيخهم
 وتقريعهم. واسم الإشارة: مبتدأ، وجهنم: خبره، والتي: صفة، وجملة
 كنتم: صلة، والتاء: اسم كان، وجملة توعدون: خبرها.

﴿أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ اصلوها: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، واليوم: ظرف متعلق باصلوها، وبما: متعلقان باصلوها أيضاً، والباء: للסיببية، وما: مصدرية، أي: بسبب كفركم، وكنتم تكفرون: كان، واسمها، وخبرها، وجملة كنتم تكفرون: لا محل لها. ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ﴾ اليوم: ظرف زمان متعلق بنختم، ونختم: فعل مضارع مرفوع، وفاعله: مستتر، تقديره: نحن، وعلى أفواههم: متعلقان بنختم أيضاً. ﴿وَنُكَلِّمُنَا أَيْدِيَهُمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ وتكلمنا أيديهم: فعل مضارع، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر، وسيأتي سر تكليم الأيدي، وتشهد أرجلهم: عطف على تكلمنا أيديهم، وبما: متعلقان بتكلمنا، وما: مصدرية، أو: موصولة، وكانوا: كان، واسمها، وجملة يكسبون: خبرها. ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾ الواو: عاطفة، ولو: شرطية، ونشاء: فعل مضارع، وفاعل، والمفعول به: محذوف؛ أي: لو نشاء طمسها، واللام: واقعة في جواب لو، وجملة طمسنا: لا محل لها، وعلى أعينهم: متعلقان بطمسنا، والطمس: شق العين حتى تعود ممسوحة، وفي المصباح: طمست الشيء طمساً من باب: ضرب: محوته.

﴿فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ فَإِنَّ يُصِرُّونَ﴾ الفاء: عاطفة، واستبقوا: فعل، وفاعل، والجملة: عطف على لطمسنا، والصراط: قال الزمخشري: لا يخلو من أن يكون على حذف الجار وإيصال الفعل، والأصل: فاستبقوا إلى الصراط، أو: يضمن معنى ابتدروا، أو: يجعل الصراط مسبوقة لا مسبوقة إليه، أو: ينتصب على الظرف، والمعنى: أنه لو شاء لمسح أعينهم، فلو راموا أن يستبقوا إلى الطريق المهيع؛ الذي اعتادوا سلوكه إلى مساكنهم، وإلى مقاصدهم المألوفة؛ التي ترددوا إليها كثيراً؛ كما كانوا يستبقون إليه ساعين في متصرفاتهم، موضعين في أمور دنياهم؛ لم يقدروا، وتعايا عليهم أن يبصروا، ويعلموا جهة السلوك، فضلاً عن غيره، أو: لو

شاء لأعماهم، فلو أرادوا أن يمشوا مستبقين في الطريق المألوف؛ كما كان ذلك هجيراهم؛ لم يستطيعوا؛ أو: لو شاء لأعماهم، فلو طلبوا أن يخلقوا الصراط الذي اعتادوا المشي فيه؛ لعجزوا، ولم يعرفوا طريقاً. وقال السمين: والصراط: ظرف مكان مختص عند الجمهور، فلذلك تأولوا وصول الفعل إليه؛ إما بأنه مفعول به مجازاً جعله مسبوقاً له، وتضمن استبقوا معنى بادروا، وإما على حذف الجار؛ أي: إلى الصراط. والفاء عاطفة، وأنى: اسم استفهام بمعنى كيف في محل نصب على الحال، ويصرون: فعل مضارع، وفاعل، والاستفهام هنا معناه: النفي، أي: لا يصرون.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ عطف على ما، ولو: شرطية، ونشاء: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: نحن، ومفعول نشاء: محذوف أيضاً، أي: لو نشاء مسخهم، واللام: واقعة في جواب لو، وجملة مسخناهم: لا محل لها، وعلى مكانتهم: حال؛ أي: لمسخناهم على حالتهم، فهم ممسوخون في محالهم، وفي منازلهم، فما: الفاء عاطفة، وما: نافية، واستطاعوا: فعل وفاعل، ومضياً: مفعول به، ولا يرجعون: عطف أيضاً؛ أي: فما يرجعون مكاناتهم، ولا يستطيعون الفرار منها بإقبال ولا بإدبار.

﴿وَمَنْ تُعْصِرْهُ تَصَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْلَمُونَ﴾ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿٦٦﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحْيِيَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمْنَا لَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ ﴿٦٨﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٦٩﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْشَأٌ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴿٧١﴾ لَا

يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحَضَّرُونَ ﴿٧٦﴾ فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنََّّا نَعْلَمُ مَا يُبْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾

☆ اللغة:

﴿نُعِزُّهُ﴾: نطيل أجله، وعمره الله بالتشديد: أبقاه، وقد تقدم ذكر هذه المادة بتفصيل وافٍ.

﴿تُنَكِّسُهُ﴾: نكبه، أي: فنجعله على عكس ما خلقناه، فيتناقض حتى يرجع إلى حال شبيهة بحال الصبي. وفي القاموس وغيره: نكسه تنكيساً بالتشديد بمعنى: نكسه، ونكسه، ينكسه من باب: نصر، نكساً: قلبه على رأسه، وجعل أسفله أعلاه، ومقدمه مؤخره. وفي المصباح: نكسته نكساً من باب: قتل: قلبته، ومنه قيل: ولد منكوس: إذا خرج رجلاه قبل رأسه، لأنه مقلوب مخالف للعادة، ونكس المريض نكساً بالبناء للمجهول: عاوده المرض، كأنه قلب إلى المرض. وقد جمع بعضهم معاني هذه المادة فقال:

قلبٌ على رأسٍ فهذا نكسٌ
والرجلُ الفسلُ الضَّعيفُ نِكْسٌ
رجسوعٌ داءٌ بَعْدَ بُزْءٍ نكس
والناكسُ المُزْحِي لرأسٍ فاذرِ

ومن ريب أمر النون مع الكاف: أنهما إذا وقعتا فاء وعينا للكلمة دلت على أثر في الشيء، ويكون مصحوباً بالإيلام، والإيجاع: فنكأ القرحة: قشرها قبل أن تبرا، فنكسها قال:

ولم تنسني أوفى المصيباتِ بَعْدَهُ

ولكن نكء القَرْحِ بالقَرْحِ أوجعُ

ونكب عنه: عدل، ونكب الإناء: أراق ما فيه، والنكبة: المصيبة، وأثرها بليغ، ومنه: الريح النكباء، وهي التي تهب بين الصبا والشمال

خاصة . ونكت الأرض بقضيه، أو : بأصبغه، ومَرَّ الفرسُ ينكت : إذا نَبَا عن الأرض في عدوه، ونكت العظم : أخرج مخه، وفلان نَكَات في الأعراض ؛ أي : طَعَن، فما يستعمله العامة قريب من الصحيح . ونكت الجبل، والسواك، والسَّاف في أصول الأظفار، وقد انتكت بنفسه ؛ أي : انتقض، واختل، وهذه نكاته الجبل : لما انتكت من طرفه، ونكاته السواك لما تشَعَّت من رأسه، ومن مجازة : نكت العهد، والبيعة : نقضهما، وهو نكات للعهود . ونكح المرأة، واستنكحها . قال النابغة :

وَهُمْ قَتَلُوا الطَّائِيَّ بِالْحَجَرِ عَنُوةً

أبا جابرٍ واستنكحُوا أُمَّ جَابِرٍ

واستنكح النوم عيونهم . قال عمر بن أبي ربيعة :

واستنكحَ النَّوْمُ الَّذِينَ تَخَافُهُمْ

ورمى الكرى بؤابَهُمْ فَجَجَدَلَا

ونكد فلاناً حاجته : منعه إياها، أو : لم يعطه إلا القليل منها، ونكد الغراب : استقصى في شحيحه، ونكد العيش بكسر الكاف : اشتد وعسر، ونكد عيشه بالتشديد ؛ أي : جعله نكدأ، وعطاء منكود، ومنكد ؛ أي : قليل غير مهناً . قال :

وَأَعْطِ مَا أُعْطِيَتهُ طِيئاً لا خَيْرَ في المَنكُودِ والتَّائِكِ

ونكد عطاءه بالمنّ . وأنكر الشيء، ونكره واستنكره، وقيل : نكر بالكسر أبلغ من أنكره، وهذا غريب، وقيل : نكر بالقلب، وأنكر بالعين، قال الأعشى :

وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ

مِنْ الحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ والصَّلْعَا

ونكرت الحية، تنكر بأنفها، ونكر البحر : غاض . ونكش البئر : نزعها، أو أخرج ما فيها من الطين، فما تستعمله العامة لا غبار عليه . ونكص على عقيبه معروف، ويقال : فلان حظه ناقص، وجده ناكص . ونكف منه بكسر

الكاف، واستنكف: امتنع، وانقبض أنفأ، وحمية. ونكل عن اليمين، وعن العدو، نكولاً، ونكلته عن كذا: فطمته، ونكلت به بالتشديد: أصبته بنازلة، أو جعلت غيره ينكل أن يفعل مثل فعله، والقعاب النكال. ونكهته: تشممت ريح فيه، ونكه الشارب في وجهه، ولا يخفى ما يحدثه من أثر، وقد يأتي بمعنى الطيب، يقال: هو طيب النكهة، وقد استعملها أبو الشمقمق في المعنيين بقوله يهجو داود بن بكر وكان والي الأهواز:

وَلَهُ لِيَخِيَّةٌ تَيْسِي وَلَهُ مِتَقَارٌ نَسِيرِ
وَلَهُ نَكْهَةٌ لَيْثِي خَالَطَتْ نَكْهَةً صَفِيرِ

ونكيت في العدو نكاية: إذا أكثر الجراح، تقول: فلان قليل النكاية، طويل الشكاية، قال:

قَلِيلُ النَّكَايَةِ أَغْدَاءُهُ يُرَاعِي الْفِرَارَ يُرَاحِي الْأَجْلَ

○ الإعراب:

﴿وَمِنْ تُعْمِرُهُ نُنَكِّسُهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لاستعراض حال الإنسان؛ كيف يستحيل إلى ضعف بعد قوة، وإلى نقص بعد تمام. ومن: اسم شرط جازم، ونعمره: فعل الشرط، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن، والهاء: مفعول به، وننكسه: جواب الشرط، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن، والهاء: مفعول به، وفي الخلق: متعلقان بتنكسه، أو: بمحذوف حال، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، والفاء: عاطفة على محذوف يقتضيه السياق، ولا: نافية، ويعقلون: فعل مضارع مرفوع، وفاعله. ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ كلام مستأنف، مسوق للرد على من زعموا: أن القرآن شعر. وما: نافية، وعلمناه: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به، والشعر: مفعول به ثانٍ، وما: عطف، وينبغي: فعل مضارع معطوف على علمناه، وله: متعلقان بينبغي، وسيأتي مزيد بيان حول هذا الموضوع.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ إن: نافية، وهو: مبتدأ، وإلا: أداة حصر،

وذكر: خبر، وقرآن: عطف على ذكر، ومبين: صفة. ﴿لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحْيِيَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ اللام: للتعليل، وينذر: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والجار والمجرور: متعلقان بمحذوف تدل عليه قرينة الكلام، أي: أنزل عليه لينذر، ومن: مفعول به، وجملة كان: صلة، واسم كان: ضمير مستتر، تقديره: هو، وحياً: خبرها، ويحق: عطف على لينذر، والقول: فاعل، والمراد به: العذاب، وعلى الكافرين: متعلقان بيحق. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا عَمَلَتْ أَيْدِيَنَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَلَائِكَةٌ﴾ الهمزة: للاستفهام التقريري، وقد تقدم: أن في هذا التركيب وجهين صحيحين؛ أولهما: أن أصل التركيب: وألم يروا، ولكن لما كان الاستفهام له الصدارة قدمت الهمزة على الواو، والوجه الثاني: أن يكون الكلام على حاله، والواو: عاطفة على محذوف يقتضيه السياق، وقد جرينا على هذا الوجه في أكثر ما قدمناه، والتقدير: ألم يتفكروا، ولم يروا، وقد أعدناه هنا لطول العهد به. ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويروا: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: فاعل، والرؤية: علمية، وأنا، وما في حيزها: سدت مسد مفعولي يروا، وأن، واسمها، وجملة خلقنا: خبرها، وخلقنا: فعل، وفاعل، ولهم: متعلقان بخلقنا؛ أي: لأجلهم، وانتفاعهم، ومما: متعلقان بمحذوف حال، وجملة عملت: صلة، والعائد: محذوف، أي: عملته، وأيدينا: فاعل، وأنعاماً: مفعول خلقنا، والفاء: عاطفة، وهم: مبتدأ، ولها: متعلقان بمالكون، ومالكون: خبر هم، وهي كالإبل والبقر، والغنم، والخيول، والحمير.

﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ ودللناها: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول، ولهم: متعلقان بدللناها، والفاء: للتفريع، ومنها: خبر مقدم، وركوبهم: مبتدأ مؤخر، ومنها: متعلقان بياكلون، وياكلون: فعل مضارع مرفوع، وفاعل. ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ الواو: عاطفة، ولهم: خبر مقدم، وفيها: حال، ومنافع: مبتدأ مؤخر، ومشارب: عطف

على منافع، وهو جمع: مشرب، مصدر ميمي، واسم مكان، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، والفاء: عاطفة، كما تقدم، ولا: نافية، ويشكرون: فعل مضارع، فاعل. ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ الواو: عاطفة على مقدر يستدعيه السياق، أي: ما فعلوا الشكر. واتخذوا: فعل أمر، وفاعل، ومن دون الله: في موضع المفعول الثاني لاتخذوا، وآلهة: مفعوله الأول، ولعل، واسمها، وجملة ينصرون: خبرها، والواو: نائب فاعل، وجملة الرجاء: حالية، أي: حال كونهم راجين النصر من آلهتهم. ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْضَرُونَ﴾ لا: نافية، ويستطيعون: فعل مضارع، وفاعل، أسند ضمير العقلاء إلى آلهتهم تنزيلاً لها منزلة العقلاء، ونصروهم: مفعول به، والواو: للحال، وهم: مبتدأ، ولهم: حال من جند؛ لأنه كان في الأصل صفة له، وقدمت عليه، وجند: خبر هم، ومحضرون: خبر ثان لهم، أو: نعت لجند.

﴿فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ الفاء: الفصيحة؛ أي: إن علمت ما تقدم، وأيقنت أنهم يعلقون أطماعهم الفارغة على ما يستوجب الخسران، ويستدعي تقويض الأحلام، وتبديد الأوهام؛ فلا يحزنك قولهم؛ ولا: ناهية، ويحزنك: فعل مضارع مجزوم بلا، والكاف: مفعول به، وقولهم: فاعل، ثم علل النهي، فقال: إنا بكسر الهمزة ولو فتحت لفسد المعنى: وإن، واسمها، وجملة نعلم: خبرها، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن، وما: مفعول به، وهي موصولة، أو: مصدرية، وجملة يسرون: لا محل لها على كل حال، أي: الذي يسرونه، أو: إسرارهم، وما يعلنون: عطف على ما يسرون، أي: والذي يعلنون، أو: وإعلانهم، وللزمخشري فصل ممتع بين كسر همزة إن وفتحها نوره في باب الفوائد.

* الفوائد:

حاول بعض المتصيرين للشر، الطاعنين على الشعر، أن يحتج بأن

القرآن كلام الله تعالى مثبور، وأنَّ النبي ﷺ غير شاعر؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ ويرى: أنه قد أبلغ في الحجة، ولكن الواقع: أنَّ الله تعالى لما بعث رسوله أمياً غير شاعر إلى قوم يعلمون منه حقيقة ذلك حين استوت الفصاحة، واشتهرت البلاغة آية للنبوة، وحجة على الخلق، وإعجازاً للمتعاطين، وجعله مثبوراً ليكون أظهر برهاناً؛ لفضله على الشعر؛ الذي يترتب على صاحبه أن يكون قادراً على ما يحبه من الكلام، وتحدي جميع الناس من شاعر وغيره بمثل مثله، فأعجزهم ذلك، فمن هنا قال الله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ أي: لتقوم عليكم الحجة، ويصح قبلكم الدليل، ويدحض أباطيلكم البرهان، والمعنى: أنَّ القرآن ليس بشعر، وما هو من الشعر في شيء، وأين هو عن الشعر؟ والشعر إنما هو كلام موزون مقفى، يدل على معنى، فأين الوزن؟ وأين التقفية؟ وأين المعاني التي يتتبعها الشعراء عن معانيه؟ وأين نظم كلامهم عن نظمه وأساليبه؟ فإذاً لا مناسبة بينه وبين الشعر، قال الزمخشري: فإن قلت فقوله:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

وقوله:

هَلْ أَنتَ إِلَّا إِبْصَعُ دِمِيتٍ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتُ

قلت: ما هو إلا كلام من جنس كلامه الذي كان يرمي به على السليقة، من غير صنعة، ولا تكلف، إلا أنه اتفق ذلك من غير قصد إلى ذلك، ولا التفات منه إليه أن جاء موزوناً، كما يتفق في كثير من انشاءات الناس في خطبهم، ورسائلهم، ومحاوراتهم أشياء موزونة، لا يسميها أحد شعراً، ولا يخطر ببال المتكلم، ولا السامع: أنها شعر، وإذا فتشت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في أوزان البحور غير عزيز، على أن الخليل ما كان يعد المشطور من الرجز شعراً.

قلت: وقد تقدم في موضع آخر بحث مستفيض عن الشعر، فجلدد به عهداً.

بين كسر همزة إن وفتحها :

وقال الزمخشري في صدد قوله تعالى : ﴿ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُبْرَأُونَ وَمَا يَعْلَمُونَ ﴾ : فإن قلت : فما تقول فيمن يقول : إن قرأ قارىء : أنا نعلم بالفتح انتقضت صلاته ، وإن اعتقد ما يعطيه من المعنى كفر ؟ قلت : فيه وجهان : أحدهما : أن يكون على حذف لام التعليل ، وهو كثير في القرآن ، وفي الشعر ، وفي كل كلام ، وقياس مطرد ، وهذا معناه ومعنى الكسر سواء ، وعليه تلبية رسول الله ﷺ : إن الحمد والنعمة لك ، كسر أبو حنيفة وفتح الشافعي وكلاهما تعليل . والثاني : أن يكون بدلاً من قولهم ، كأنه قيل : فلا يحزنك أنا نعلم ما يسرون وما يعلنون ، وهذا المعنى قائم مع المكسورة إذا جعلتها مفعولة للقول ، فقد تبين أن تعلق الحزن بكون الله عالماً ، وعدم تعلقه لا يدوران على كسر إن وفتحها ، وإنما يدوران على تقديرك ، فتفصل إن فتحت بأن تقدر معنى التعليل ، ولا تقدر البديل ، كما أنك تفصل بتقدير معنى التعليل إذا كسرت ، ولا تقدر معنى المفعولية ، ثم إن قدرته كاسراً وفتحاً على ما عظم فيه من الخطب ذلك القائل فما فيه إلا نهى رسول الله ﷺ عن الحزن على كون الله عالماً بسرهم وعلايتهم ، وليس النهي عن ذلك مما يوجب شيئاً ؛ ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ ﴾ ، ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ، ﴿ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ ﴾ .

﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ (٧٦) وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَوَسَّى خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٥﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٤﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ ﴿٧٣﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٧٢﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا

أَنْ يَقُولَ لَمْ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨١﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَدِيرُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ
رُجُوعُونَ ﴿٨٢﴾

☆ اللغة:

﴿حَصِيْرٌ﴾: مخاصم، مجادل، والخصومة: الجدل، قال في
القاموس: خاصمه، مخاصمة، وخصومة، فخصمه، يخصمه: غلبه، وهو
شاذ؛ لأن فاعلته، ففعلته يرد يفعل منه إلى الضم إن لم تكن عينه حرف
حلق؛ فإنه بالفتح، كفأخره، فقفره، يفخره، وأما المعتل، كوجدت،
وبعت؛ فيرد إلى الكسر إلا ذوات الواو؛ فإنها ترد إلى الضم، كراضيته،
فرضوته، أرضوه، وخاؤني، فخُفّته أخوفه، وليس في كل شيء يقال:
نازعت؛ لأنهم استغنوا عنه بغلبته، واختصموا: تخاصموا، والخصم:
المخاصم، والجمع: خصوم، وقد يكون للثنين، والجمع، والمؤنث،
والخصيم: المخاصم، والجمع: خصماء، وخصمان، ورجل خصم،
كفرح: مجادل، والجمع: خصمون، ومن قرأ «وهم يخصّمون» أراد:
يختصمون، فقلب التاء صاداً، فأدغم، ونقل حركته إلى الخاء، ومنهم من
لا ينقل ويكسر الخاء لاجتماع الساكنين، وأبو عمرو يختلس حركة الخاء
اختلاساً، وأما الجمع بين الساكنين فلهن، والخصم بالضم: الجانب،
والزاوية، والناحية، وطرف الزاوية الذي بحيال العزلاء في مؤخرها،
والجمع: إخصام، وخصوم وأخصام العين: ما ضُمت عليه الأشعار. وإنما
نقلنا لك هذه المادة بطولها لفائدتها، ولنبين لك مدى الوهم الذي وقع فيه
صاحب المنجد، فقد خلط فيها خلطاً عجيباً، وجعل الأخصام جمعاً
للخصم، والخصيم، وهو كما رأيت وهم من أوهم هذا الكتاب العجيب!!

﴿رَمِيْعٌ﴾: بالية، وفي المختار: رم بالفتح يرم بالكسر: إذا بلي،
وبابه: ضرب. فهو اسم لا صفة، ولذلك لم يؤنث، وقد وقع خبر المؤنث،
ولا هو فعيل بمعنى: فاعل، أو مفعول. وإيضاح هذا الكلام: أنَّ فعلاً

بمعنى فاعل لا تلحق التاء في مؤنثه إلا إذا بقيت وصفية، وما هنا انسلخ عنها، وغلبت عليه الإسمية، أي: صار بالغلبة اسماً لما يلي من العظام.

○ الإعراب:

﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَنُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقبيح إنكارهم للبعث، وقد سما الزمخشري في تقرير هذا المعنى كما سيأتي في باب الفوائد. والهمزة: للاستفهام الإنكاري التعجبي، والواو: عاطفة، وقد تقدم القول فيها مسهباً، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وير: فعل مضارع مجزوم بلم، وعلامة جزمه: حذف حرف العلة، والإنسان: فاعل، وأنا، وما في حيزها: سدت مسد مفعولي ير؛ لأن الرؤية هنا علمية، وأن، واسمها، وجملة خلقناه: خبرها، وخلقناه: فعل، وفاعل، ومفعول به، ومن نطفة: جار ومجرور متعلقان بخلقناه، والفاء: حرف عطف، وإذا: فجائية، وهو: مبتدأ، وخصيم: خبر، ومبين: صفة، وجملة إذا هو خصيم مبين: عطف على جملة لم ير الإنسان، داخلة معها في حيز الإنكار والتعجب. ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ الواو: عاطفة، وضرب: فعل ماضٍ، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، ولنا: متعلقان بضرب، ومثلاً: مفعول به، ونسي: عطف على ضرب، وخلقه: مفعول به، والعطف داخل في حيز التعجب والإنكار، أو: الواو: للحال بتقدير قد؛ أي: وقد نسي خلقه.

﴿قَالَ مَنْ يُعِزُّكَ عَلِيزٌ وَهِيَ رَئِيسٌ﴾ مَنْ: اسم استفهام مبتدأ، وجملة يحيي العظام خبر، والواو: حالية، وهي مبتدأ، ورميم: خبر، والجملة: في موضع نصب على الحال. ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ جملة يحييها: مقول القول، وهو: فعل مضارع، ومفعول به، والذي: فاعل، وجملة أنشأها: صلة، وأول مرة: نصب على الظرف، متعلق بأنشأها، والواو: استئنافية، أو: حالية، وهو: مبتدأ، وبكل: متعلقان بعليم، وعليم: خبر هو. ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا

﴿إِذَا أَنشَأْنَاهُ ثَنُونًا﴾ الذي: بدل من الذي الآنف الذكر، وجملة جعل: صلة، ولكم: في موضع المفعول الثاني، ومن الشجر الأخضر: حالاً؛ لأنه كان في الأصل صفة لناراً، وناراً: مفعول جعل الأول، فإذا: الفاء: عاطفة، وإذا: فجائية، وأنتم: مبتدأ، ومنه: متعلقان بتوقدون، وجملة توقدون: خبر أنتم.

﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، والواو: للعطف على مقدر يقتضيه المقام، أي: ليس الذي أنشأها أول مرة، وليس الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً، وليس الذي خلق السموات والأرض بقادر، وليس: فعل ماض ناقص، والذي: اسمها، وجملة خلق السموات والأرض: صلة، والباء: حرف جر زائد، وقادر: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ليس، وعلى: حرف جر، وأن، وما في حيزها: في محل جر بعلى، والجار والمجرور: متعلقان بقادر، وفاعل مستتر، تقديره: هو، ومثلهم: مفعول به.

﴿بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ حرف جواب لإثبات النفي، والواو: عاطفة على ما يفيد الإيجاب، أي: بلى هو قادر على ذلك، وهو الخلاق، وهو: مبتدأ، والخلاق: خبر، والعليم: خبر ثان. ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ إنما: كافة ومكفوفة، وأمره: مبتدأ، وإذا: ظرف مستقبل، وجملة أراد: مضاف إليها الظرف، وشيئاً: مفعول به، وأن، وما في حيزها: خبر أمره، وله: متعلقان بيقول، وجملة كن: مقول القول، وكن: فعل أمر تام، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، والفاء: عاطفة، ويكون: فعل مضارع مرفوع؛ لأنه وفاعله جملة في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، والجملة: عطف على أمره، وقرىء بالنصب عطفاً على يقول.

﴿فَسَبَّحَنَ الَّذِي يَدِيرُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ الفاء: الفصيحة، وسبحان: مفعول مطلق لفعل محذوف، والذي: مضاف إليه، ويديه: خبر مقدم، وملكوت كل شيء: مبتدأ مؤخر، والجملة: لا محل لها؛ لأنها صلة

الموصول، وإليه: الواو: عاطفة، وإليه: متعلقان بترجعون، وترجعون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل.

□ البلاغة:

حسن البيان:

في قوله: ﴿وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾... الآيات. حسن البيان، وحقيقته: إخراج المعنى في أحسن الصور الموضحة له، وإيصاله إلى فهم المخاطب بأقرب الطرق وأسهلها، وقد تأتي العبارة عنه من طريق الإيجاز، وقد تأتي من طريق الإطناب بحسب ما تقتضيه الحال، وقد أتى بيان الكتاب العزيز في هذه الآية من الطريقتين، فكانت جامعة مانعة في الاحتجاج القاطع للخصم، وقد أتى منفصلاً عما قبله؛ لأنه سبحانه ذكر المثل، وليس في الكلام كله لا قبله ولا بعده ما خرج مخرج المثل، ولا ما يصح أن يكون مثلاً، وهو أن أمية بن خلف أتى رسول الله ﷺ بعظم نخر في يده، وقال: يا محمد! أنت تزعم ربك يحيي هذا بعد أن صار إلى هذه الحال؟ فترلت، وفي رواية: أنه العاصي بن وائل، وقيل: هو أبي بن خلف الجمحي.

وقد آن أن ننقل الفصل البليغ الذي أورده الزمخشري في صدد هذه الآيات قال: قبح الله عز وجل إنكارهم البعث تقييحاً لا ترى أعجب منه، وأبلغ، وأدل على تمادي كفر الإنسان، وإفراطه في جحود النعم، وعقوق الأيادي، وتوغله في الخسة، وتغلغله في القحة؛ حيث قرر: أن عنصره الذي خلقه منه هو أخس شيء، وأمهنة، وهو النطفة المذرة الخارجة من الإحليل؛ الذي هو قناة النجاسة، ثم عجب من حاله بأن يتصدى مثله على مهانة أصله، ودناءة أوله لمخاصمة الجبار، وشرز صفحته لمجادلته، ويركب متن الباطل، ويلج، ويمحك، ويقول: من يقدر على إحياء الميت بعد ما رمت عظامه، ثم يكون خصامه في الزم وصف له وألصقه به، وهو كونه منشأ من موات، وهو ينكر إنشاءه من موات، وهي المكابرة التي لا مطمح وراءها.

وروي: أن جماعة من قريش منهم أبي بن خلف الجمحي، وأبو جهل،
والعاصي بن وائل، والوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم أبي: ألا
ترون إلى ما يقول محمد: إن الله يبعث الأموات. ثم قال: واللوات والعزى
لأصبرن إليه، ولأخصمنه، وأخذ عظماً بالياً، فجعل يفته بيده، وهو يقول:
يا محمد! أترى الله يحيي هذا بعد ما قدرم؟! قال ﷺ: «نعم، ويبعثك،
ويدخلك جهنم».



سُورَةُ الصَّافَّاتِ ﴿٣٧﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالصَّفَّاتِ صَفًّا ۝١﴾ فَالزَّجَرِ نَجْرًا ۝٢﴾ فَالْتَلَيْتَ ذِكْرًا ۝٣﴾ إِنَّ إِلَهَكُمْ
 لَوَاحِدٌ ۝٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ۝٥﴾ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا
 بِزِينَةِ الْكَوْكَبِ ۝٦﴾ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ۝٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلَاءِ الْأَعْلَى
 وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۝٨﴾ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝٩﴾ إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخَطْفَةَ
 فَأَتْبَعَهُ شَهَابٌ ثَائِبٌ ۝١٠﴾

☆ اللفظة:

﴿دُحُورًا﴾: مصدر دحره، أي: طرده، وأبعده، وهو من باب خضع.
 وللدال مع الحاء فاء وعيناً للفعل معنى القذف، والطرْد، والدفع، فمن
 ذلك: دح الشيء في الأرض، أي: دسه فيها، ودح الطعام بطنه: ملأه حتى
 يسترسل إلى أسفل، ودح الرجل: دحّه في قفاه، والعامّة تستعمله بهذا
 المعنى، فيقولون: دحّه على ظهره، فهي من العامي الفصيح. ودحرج
 الشيء فتدحرج؛ أي: قلبه، وأداره على نفسه متتابعاً في حدوثه فانقلب.

ودحس بين القوم: أفسد بينهم، ودحس الشيء: ملأه، ودحس برجله: فحس، ويقال: ما بي من داحس، وهو تشعث الإصبع، وسقوط الظفر، وما تسميه العامة ورم حار في طرف الإصبع، فهي عربية فصيحة قال مزرد: تَشَاخَتْ إِبْهَامَاكَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا

ولا برئاً من داحسي وكُنَاع

وخرج الحجاج في بعض الليالي فسمع صوتاً هائلاً، فقال: إن كان هذا صاحب عائر، أو قادح، أو داحس فلا تحدث شيئاً، وإلا فأخرج لسانه من قفاه، أي: صاحب رمد، أو وجع ضرس، ويقال للرجل والدابة إذا أصابهما الجرح فارتكضا للموت: تركته يفحص، ويدحس الأرض برجله. ودحضت رجله: زلقت، دحضاً، ودحوضاً، وأدحض فلان قدمه، ومَزَلَقَهُ مدحاض، وهذه مَذْحُضَةُ القدم، ودحض الحجة: أبطلها. ودحقه، يدحقه، من باب: فتح، دحقاً: طرده، وأبعده، ودحقت الرحم بماء الفحل: رمت به، فلم تقبله، ودحقت الحامل بولدها: أجهضته، وولد دحيق، وقيل: دحقت به: ولدته، وأصابها دُحاق، وهو أن تخرج رحمها بعد الولادة، وهي دحوق، وداحق، وأدحقه الله: باعده من الخير، وهو دحيق، تقول: أسحقه الله، وأدحقه، وهو سحيق دحيق. ودحل: توارى في دحل، وهو حفرة غامضة ضيقة الأعلى واسعة الأسفل، تقول: طُلبوا بالذحول، فتواروا في الذحول، ودحل البئر: حفر في جوانبها، ونصب الصائد الدواحيل، وهي مصائد للحمر، الواحد: داحول، ويثر دحول: ذات تلحف، وهو تكسر جوانبها مما أكلها من الماء، فما يستعمله العامة منها محرف، ولم يرد في اللغة بهذا المعنى إلا على مجاز بعيد، وتسميتهم أخيراً المدحلة بالمعنى الشائع فيه تسامح، ولكننا نتسامح به أيضاً. ودحمه، دحماً: دفعه دفعاً شديداً، فاستعمال العامة لها بهذا المعنى لا غبار عليه. ودحمس الليل: أظلم، أو: ألقى بظلامه على كل شيء. ودحمل به: دحرجه على الأرض. ودحا الله الأرض: افترشها، وبسطها، ودحا المطر

الحصى عن وجه الأرض: أي دفعها، وبابه: نصر، وفتح، يقال: دحا، يدحو، ودحى، يدحى، وليس معنى البسط: أنها ليست كالكرة ولكنها ممدودة متسعة، كما يأخذ الخباز الفرزدة فيدحوها. قال ابن الرومي:

ما أنسى لا أنسى خبازاً مرث به

يدحو الرِّقَاقَةَ مِثْلَ اللَّمَحِ بالبصر
 ما يَتَّيْنُ رُؤْيَيْهَا فِي كَفِّهِ كَرَةً
 وَيَتَّيْنُ رُؤْيَيْهَا قَوْرَاءَ كَالْقَمَرِ
 إِلَّا بِمَقْدَارِ مَا تَنَدَّاحُ دَائِرَةً
 فِي لَجَةِ الْمَاءِ يُزْمِي فِيهِ بِالْحَجَرِ

وهذا من أعاجيب لغتنا العربية الشريفة.

﴿وَاصِبٌ﴾: دائم، وفي المختار: وصب الشيء، يصب بالكسر، وصوباً: دام، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الَّذِينَ وَاصِبَةٌ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾

﴿فَاتَّبَعُهُ﴾: في المختار: تبعه من باب: طرب: إذا مشى خلفه، أو: مرّ به فمضى معه، وكذا: اتبعه، وهو افتعل، وأتبعه على أفعل، وقال الأخفش: تبعه، وأتبعه بمعنى، مثل: ردفه، وأردفه، ومنه قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعُهُمْ شِهَابٌ ثَاقِبٌ﴾

﴿ثَاقِبٌ﴾: أي: يثقبه، أو يحرقه، ونقل القرطبي في تفسير الثاقب قولين: قيل: بمعنى المضيء، وقيل: بمعنى المستوقد، من قوله: اثقب زندك، أي: استوقد نارك، وقال البيضاوي: ثاقب: مضيء، كأنه يثقب الجو بضوئه ولهذا المادة عجائب في التنوع والتصرف، ففي الأساس، واللسان: ثقب الشيء بالمثقب، وثقب القداح عينه ليخرج الماء النازل، وثقب اللآلئ الدر، ودر مثقب، وعنده در عذاري: لم يثقب، وثقبن البراقع لعيونهن، قال المثقب العبيدي:

أرين محاسناً وكُننَ أُخْرَى وَثَقَّبْنَ الْوَصَاوِصَ لِلْعَيُّونِ

وبه سمي المثقب. وكوكب ثاقب ودريء: شديد الإضاءة والتلألؤ، كأنه يثقب الظلمة فينفذ فيها، ويدروها، ورجل ثقيب، وامرأة ثقيبة، مشبهان للهب النار في شدة حمريتهما، وفيهما ثقابة، وحسب ثاقب: شهير، ورجل ثاقب الرأي: إذا كان جزلاً نظاراً، وأتنتي عنك عين ثاقبة: أي خبر يقين، وثقب الطائر: إذا حلق، كأنه يثقب السُكَّاء، وثقب الشيب في اللحية: أخذ في نواحيها.

○ الإعراب:

﴿وَالصَّفَّاتِ صَفًّا﴾ الواو: حرف قسم وجر، والصفات: مجرور بواو القسم، والجار والمجرور: متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم، والصفات: اسم فاعل من صف، قيل: هم الملائكة المصطفون في السماء يسبحون، لهم مراتب يقومون عليها صفوفاً، كما يصطف المصلون، وقيل: هم المجاهدون، وقيل: هم المصلون، وقيل: هي الطير الصفات أجنحتها، كقوله: ﴿وَالطَّيْرِ صَفْنَتٍ﴾ وفي الصفات ضمير مستتر، هو الفاعل، والمفعول به: محذوف، أي: نفوسها، أو: أجنحتها، وصفاً: مفعول مطلق مؤكد.

﴿فَالزَّجَرِ زَجْرًا﴾ الفاء: حرف عطف، قال الزمخشري: فإن قلت ما حكم الفاء إذا جاءت عاطفة في الصفات؟ قلت: إما أن تدل على ترتب معانيها في الوجود كقوله:

يا لهف زِيَابَةٌ لِلْحَارِثِ الصَّا بَحٍ فَالْغَانِمِ فَالْآيِبِ

كأنه قيل: الذي أصبح فغنم فأب، وإما على ترتبها في التفاوت من بعض الوجوه، كقولك: خذ الأفضل، فالأكمل، واعمل الأحسن، فالأجمل، وإما على ترتب موصوفاتها في ذلك، كقوله: رحم الله المحلقين فالمقصرين، فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات، وسيأتي تعقيب مفيد على هذا التقرير في باب البلاغة.

والزاجرات: عطف على الصافات، والمراد بها، قيل: نفوس العلماء، لأنها تزجر العصاة بالنصائح والمواعظ، أو: الملائكة تزجر السحاب، أي: تسوقه، وزجراً: مصدر مؤكد أيضاً. ﴿فَالْتَلَيْتَ ذِكْرًا﴾ قيل: أراد نفوس العلماء؛ لأنها تتلو آيات الله، وتدرس شرائعه، وقيل: نفوس قواد الغزاة في سبيل الله؛ التي تصف الصفوف، وتزجر الخيل، وتتلو الذكر مع ذلك، لا تشغلها عنه تلك الشواغل، وذكراً: مفعول مطلق؛ لأنها في معنى التاليات، ويجوز أن تكون مفعولاً به للتاليات، وسيأتي معنى القسم بهذه الأشياء في باب الفوائد.

﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ الجملة لا محل لها؛ لأنها جواب القسم، وإن، واسمها، واللام: المزحقة، وواحد: خبرها. ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ رب السموات: بدل من واحد، أو: خبر ثان، أو: خبر لمتبداً محذوف، وما: عطف على السموات، والظرف: متعلق بمحذوف صلة الموصول، ورب المشارق: عطف على رب السموات، وسيأتي سر إعادة الرب، وعدم ذكر المغارب في باب البلاغة. ﴿إِنَّا زَيْنًا أَلَدْنَا بَرْنَةً الْكَوَكِبِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير لطائف صنعه، ويديع خلقه. وإن، واسمها، وجملة زينا: خبرها، وزينا: فعل ماضٍ، ونا: فاعل، والسماء: مفعول به، والدنيا: صفة، أي: القرية منكم، والتي تراءى لأعينكم، وهي الجديرة بالتدبر والاعتبار، وبزينة: جار ومجرور، متعلقان بزينا، والكواكب: عطف بيان، أو: بدل لزينة، وهناك قراءات أخرى، وأعاريب طريفة، سنورها في باب الفوائد. ﴿وَحَفَظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾ الواو: عاطفة، وحفظاً: في نصبه أوجه، أرقاها من جهة المعنى ما نحا إليه الزمخشري، قال: وحفظاً مما حمل على المعنى؛ لأن المعنى: إنا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظاً من الشيطان، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَجَعَلْنَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ ويجوز أن يقدر الفعل المعلل، كأنه قيل: وحفظاً من كل شيطان زينها بالكواكب، وقيل: وحفظناها

حفظاً. وهذا الوجه الثاني أسهل من حيث الإعراب، وقال الشهاب الحلبي المعروف بالسمين: وحفظاً: إما منصوب على المصدر بإضمار فعل؛ أي: حفظناها حفظاً، وإما على المفعول من أجله، على زيادة الواو، والعامل فيه: زينا، أو: على أن يكون العامل مقدرأ، أي: لحفظها زيناها، أو: على الحمل على المعنى المتقدم، أي: إنا خلقنا السماء الدنيا زينة وحفظاً. واقتصر أبو البقاء على المفعولية المطلقة، ومن كل شيطان: متعلقان بحفظاً إن لم يكن مصدراً مؤكداً، وبالمحذوف إن جعل مصدراً مؤكداً، ويجوز أن يكون صفة لحفظاً.

﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِهَا الْاَعْلَىٰ وَيَقَذِفُونَ مِن كُلِّ جَانِبٍ﴾ في إعراب هذه الجملة كلام كثير، ونقاش طويل، نرجئه إلى باب الفوائد، ولا: نافية، ويسمعون: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه: ثبوت النون، والواو: فاعل، وإلى الملاء الأعلى: متعلقان بيسمعون، وسيأتي سر هذا التعدي في باب الفوائد، والأعلى: صفة للملاء، ويقذفون: الواو: عاطفة، ويقذفون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، ومن كل جانب: متعلقان بيقذفون، أي: من أي جهة سعدوا ليسترقوا السمع. ﴿دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ دحوراً: مفعول من أجله، أي: يقذفون للدحور، أو: مدحورين على الحال، أو: مفعول مطلق، وينوب عن المصدر مرادفه، والقذف والطرْد متقاربان، والواو: عاطفة، ولهم: خبر مقدم، وعذاب: مبتدأ مؤخر، وواصب: نعت لعذاب. ﴿إِلَّا مَن حِطَّ لَخَطْفَةٍ فَآتَبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ إلا: أداة حصر واستثناء؛ لأن الكلام تام منفي، ومن: في محل رفع بدل من الواو على الأول، أو: في محل نصب على الاستثناء على الثاني، ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً، فيتعين النصب على الاستثناء، والخطفة: مفعول مطلق، فهو مصدر معرف بآل الجنسية، أو العهدية، فأتبعه: الفاء عاطفة، وأتبعه: فعل، ومفعول به مقدم، وشهاب: فاعل مؤخر، وثاقب: نعت لشهاب.

□ البلاغة:

التقديم والتأخير:

أثبتنا في باب الإعراب تقرير الزمخشري عن الفاء العاطفة للصفات، وقد انتهى الزمخشري من تقريره إلى القول: فعلى هذا: إن وحدت الموصوف كانت للدلالة على ترتيب الصفات في التفاضل، وإن ثلثته فهي للدلالة على ترتيب الموصوفات فيه، ومعنى توحيدها: أن تعتقد أن صنفاً مما ذكر في التفسير المذكورة جامع للصفات الثلاث، على أن الأول هو الأفضل، أو على العكس، ومعنى تثليثها أن تجعل كل صفة لطائفة، ويكون التفاضل بين الطوائف إما أن الأول هو الأفضل، أو على العكس. ووجهة الزمخشري قوية، وتقريره متعمق مفيد، ولكنه لم يبين وجه كل واحد منهما. وخلاصة ما يقال فيه: إن للعرب في التقديم مذهباً؛ أولهما:

١ - الاعتناء بالأهم، فهم يقدمون ما هو أولى بالعناية وأجدر بأن يقرع السمع.

٢ - الترفي من الأدنى إلى الأعلى، ومنه قوله:

بِهَالِيلُ مِنْهُمْ جَعْفَرُ وَابْنُ أُمِّهِ عَلِيٌّ وَمِنْهُمْ أَحْمَدُ الْمُتَخَيَّرُ

ولا يقال: إن هذا إنما ساغ لأن الواو لا تقتضي رتبة، فإن هذا غايته أنه عذر، وما ذكرناه بيان لما فيه من مقتضى البديع والبلاغة.

كلمة عامة في التقديم والتأخير:

هذا وقد عقد عبد القاهر فصلاً مطولاً في كتابه دلائل الإعجاز عن التقديم والتأخير يرجع إليه القارئ إن شاء، ونلخص هنا ما قاله علماء المعاني في صدد التقديم والتأخير؛ فمن المعلوم: أنه لا يمكن النطق بأجزاء الكلام دفعة واحدة، بل لا بد من تقديم بعض الأجزاء وتأخير البعض، وليس شيء منها في نفسه أولى بالتقديم من الآخر؛ لاشتراك جميع الألفاظ من حيث هي ألفاظ في درجة الاعتبار، فلا بد لتقديم هذا على ذاك

من داع يوجهه، وهذه الدواعي كثيرة فمنها:

١- التشويق إلى المتأخر إذا كان المتأخر مشعراً بغربة؛ كقول أبي العلاء:

وَالَّذِي حَارَتْ الْبَرِيَّةُ فِيهِ حَيَوَانٌ مُسْتَحْدَثٌ مِنْ جَمَادٍ

٢- تعجيل المسرة

أوضح المساءة، نحو: العفو عنك صدر به الأمر، أو: القصاص حكم به القاضي.

٣- كون المتقدم محط الإنكار والتعجب، نحو: أبعد طول التجربة تنخدع؟

٤- النص على عموم السلب، أو سلب العموم، فالأول يكون بتقديم أداة العموم على أداة النفي، نحو: كل ذلك لم يقع؛ أي: لم يقع هذا، ولا ذاك، والثاني: يكون بتقديم أداة النفي على أداة العموم، نحو: لم يكن كل ذلك؛ أي: لم يقع المجموع، فيحتمل ثبوت البعض، ويحتمل نفي كل فرد.

٥- التخصيص نحو: ما أنا قلت، و: إياك نعبد.

٦- ومما يرى عبد القاهر تقديم الاسم فيه كاللازم (مثل) و(غير) في نحو قوله:

مَثَلُكَ يَشْنِي الْمَزْنَ عَنْ صَوْبِهِ وَيَسْتَرْدُّ الدَّمْعَ عَنْ غَرْبِهِ

وقول أبي تمام:

وغيري يأكلُ المعروفَ سُخْتاً وَتُشَجَّبُ عَنْهُ يَبْضُ الْأَيْدِي

وفي التعبير الأول لا يقصد بمثل إلى إنسان سوى الذي أضيف إليه، ولكنهم يعنون: أن كلَّ من كان مثله في الحال والصفة كان من مقتضى القياس، وموجب العرف والعادة أن يفعل ما ذكر وألا يفعل، وكذلك في التعبير الثاني لا يراد بغير أن يوميء إلى إنسان، فيخبر عنه بأنه يفعل، بل لم يرد إلا أن يقول: لست ممن يأكل المعروف سحتاً.

* الفوائد :

١ - الواو في هذا التركيب :

مذهب سيبويه والخليل في مثل ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ﴿ أَنْ الواو الثانية، وما بعدها عواطف، وغير الخليل وسيبويه يذهب إلى أنها حروف قسم، فوقع الفاء في ﴿وَالصَّغَفَاتِ صَفًّا﴾ فَالزَّيْرَتِ زَجْرًا ﴿ فَالْثَلَاثِ ذِكْرًا ﴿ موقع الواو، والمعنى واحد؛ إلا أن ما تزيده الفاء من ترتيبها دليل واضح على أن الواو الواقعة في مثل هذا السياق للعطف لا للقسم .

٢ - معنى القسم :

اختلف الناس في المقسم به، والراجح هو : أَنَّ المقسم به هذه الأشياء لظاهر اللفظ، فالعدل عنه خلاف الدليل، وأما النهي عن الحلف بغير الله فهو نهى للمخلوق عن ذلك، والقول الثاني : أن المقسم به هو رب هذه الأشياء ؛ لنهي ﷺ عن الحلف بغير الله تعالى فلا بد من إضمار كلمة «رب» وتقدير الكلام : ورب الصفات صفاً . الخ، وعلى كل حال ففي هذا القسم تنويه بهذه الأشياء، وتعظيم لها، وسيرد المزيد من هذا الحديث .

٣ - في إعراب ﴿بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ :

قال الشهاب الحلبي المعروف بالسمين : قوله : ﴿بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ قرأ أبو بكر بنتوين زينة، ونصب الكواكب، وفيه وجهان؛ أحدهما : أن تكون الزينة مصدرًا، وفاعله : محذوف، تقديره : بأن زين الله الكواكب في كونها مضيئة حسنة في أنفسها، والثاني : أن الزينة اسم لما يزان به كالليقة لما تلاق به الدواة، فتكون الكواكب على هذا : منصوبة بإضمار أعني، أو تكون : بدلاً من سماء الدنيا بدل اشتغال، أي : كواكبها، أو : من محل بزينة، وحمزة وحفص كذلك، إلا أنهما خفضا الكواكب على أن يراد بزينة ما يزان به، والكواكب : بدل، أو : بيان للزينة، والباقون بإضافة زينة إلى الكواكب، وهي تحتل ثلاثة أوجه؛ أحدها : أن تكون إضافة أعم إلى

أخص، فتكون للبيان، نحو: ثوب خز، والثاني: أنها مصدر مضاف لفاعله، أي: بأن زينت الكراكب السماء بضوئها، والثالث: أنه مضاف لمفعوله؛ أي: بأن زينها الله؛ بأن جعلها مشرقة مضيئة في نفسها.

٤- إعراب جملة ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾:

أفاض المعربون، والمفسرون، والنحاة في إعراب هذه الجملة، ونورد هنا مختارات من أقوال المشهورين منهم، ونبدأ بالزمخشري:

فإن قلت: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ كيف اتصل بما قبله؟ قلت: لا يخلو من أن يتصل بما قبله على أن يكون صفة لكل شيطان، أو استئنافاً، فلا تصح الصفة؛ لأن الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا يسمعون لا معنى له، وكذلك الاستئناف؛ لأن سائلاً لو سأل: لم تحفظ من الشياطين؟ فأجيب بأنهم لا يسمعون لم يستقم، فبقي أن يكون كلاماً منقطعاً مبتدأً اقتصاصاً لما عليه حال المسترقة للسمع، وأنهم لا يقدر أن يسمعوا إلى كلام الملائكة، أو يسمعوا وهم مقذوفون بالشهب، مدحورون عن ذلك، إلا أن من أمهل حتى خطف خطفة، واسترق استراحة، فعندها تعاجله الهلكة باتباع الشهاب الثاقب. ومضى الزمخشري في تقريره قائلاً: فإن قلت: هل يصح قول من زعم أن أصله: لئلا يسمعوا، فحذف اللام، كما حذف في قولك: جئتكم أن تكرمني، فبقي: أن لا يسمعوا فحذفت أن، وأهدر عملها كما في قول طرفة:

ألا أيُّ هذا الزاجريُّ أخضُرُ الوغى

وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مَخْلُودِي

قلت: كل واحد من هذين الحذفين غير مردود على انفراده، فأما اجتماعهما فمكرر من المنكرات، على أن صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب.

وتعقبه ابن المنير صاحب الانتصاف فقال: كلا الوجهين مستقيم، والجواب عن إشكاله الوارد على الوجه الأول: أن عدم سماع الشيطان سببه

الحفظ منه، فحال الشيطان حال كونه محفوظاً منه هي حاله حال كونه لا يسمع، وإحدى الحالين لازمة للأخرى، فلا مانع أن يجتمع الحفظ منه، وكونه موصوفاً بعدم السماع في حالة واحدة، لا على أن عدم السماع ثابت قبل الحفظ، بل معه وقسمه. ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِي﴾ فقوله: مسخرات: حال مما تقدمه العامل فيه الفعل الذي هو سخر، ومعناه مستقيم؛ لأن تسخيرها يستلزم كونها مسخرة، فالحال التي سخرت فيها هي الحال التي كانت فيها مسخرة، لا على معنى تسخيرها مع كونها مسخرة قبل ذلك، وما أشار إليه الزمخشري في هذه الآية قريب من هذا التفسير إلا أنه ذكر معه تأويلاً آخر كالمستشكل لهذا الوجه، فجعل مسخرات جمع: مسخر مصدر، كمنزق، وجعل المعنى: وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر أنواعاً من التسخير، وفيما ذكرناه كفاية. ومن هذا النمط. ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ وهم ما كانوا رسلاً إلا بالإرسال، وهؤلاء ما كانوا لا يسمعون إلا بالحفظ، وأما الجواب على إشكاله الثاني: فورود حذفين في مثل قوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾ وأصله: لثلاثا تضلوا، فحذف اللام ولا جميعاً من محليهما.

وقال الشهاب الحلبي المعروف بالسمين: وهذه الجملة منقطعة عما قبلها في الإعراب، ولا يجوز فيها أن تكون صفة لشيطان على المعنى؛ إذ يصير التقدير: من كل شيطان مارد غير سامع أو مستمع، وهو فاسد، ولا يجوز أيضاً أن يكون جواباً لسؤال سائل: لم تحفظ من الشيطان؟ إذ يفسد معنى ذلك، وقال بعضهم: أصل الكلام: لثلاثا يسمعون، فحذفت اللام وإن، وارتفع الفعل. وفيه تعسف، وقد وهم أبو البقاء فجوز أن تكون صفة، وأن تكون حالاً، وأن تكون مستأنفة، فالأولان ظاهراً الفساد، والثالث إن عني به الاستئناف البياني؛ فهو فاسد أيضاً، وإن أراد الانقطاع على ما قدمته؛ فهو صحيح.

أما عبارة أبي البقاء التي شجبها السمين فهي: قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ جمع على معنى كل، وموضع الجملة: جر على الصفة، أو: نصب على الحال، أو مستأنف، وعذاه بإلى حملاً على معنى يصفون.

أما ابن هشام فقد عقد في «المغني» تنبيهاً خاصاً حول هذه الجملة فقال: من الاستئناف ما قد يخفى، وله أمثلة كثيرة؛ أحدها: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ من قوله تعالى: ﴿وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ لَا يَسْمَعُونَ إِلَّا النَّاطِلَ الْأَعْلَى﴾ فإن الذي يتبادر إلى الذهن: أنه صفة لكل شيطان، أو: حال منه، وكل منهما باطل؛ إذ لا معنى للحفظ من شيطان لا يسمع، وإنما هي للاستئناف النحوي، ولا يكون استئنافاً بيانياً لفساد المعنى أيضاً، وقيل: يحتمل أن الأصل: لثلاثا يسمعون، ثم حذفت اللام، كما في: جئتُك أن تكرمني، ثم حذفت أن، فارتفع الفعل، كما في قوله:

ألا أيُّ هذا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرُ الْوَعْيِ

فحين رفع أحضر، واستضعف الزمخشري الجمع بين الحذفين، فإن قلت: اجعلها حالاً مقدرة، أي: وحفظاً من كل شيطان مارد مقدراً عدم سماعه بعد الحفظ، قلت: الذي يقدر وجود معنى الحال هو صاحبها، كالمرور به في قولك: مررت برجل معه صقر صائداً به غداً، أي: مقيداً حال المرور به أن يصيد غداً، والشياطين لا يقدر أن يسماع ولا يريدونه.

ملاحظة هامة:

الاستئناف قسمان: بياني ونحوي: أما البياني: فهو ما كان جواباً لسؤال مقدر، نحو قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ ضَيفٍ إِيْرِهِمُ الْمُكْرِمِينَ﴾ ١١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَمًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ فإن جملة القول الثانية جواب لسؤال مقدر تقديره: فماذا قال لهم؟ ولهذا فصلت عن الأولى فلم تعطف عليها، وأما النحاة فقالوا: هي المقتطعة عما قبلها، سواء كانت جواباً عن سؤال أم لا، فالاستئناف عندهم أعم.

هذا وقد ردّ الدماميني على ابن هشام فقال : إذا كانت للاستئناف النحوي فيكون قد أخبر عن الشياطين المتحفظ منهم بعدم السماع ، وحينئذ يعود الإشكال بأنه كيف يتحفظ من شيطان لم يسمع في نفس الأمر ، إذ المتحفظ منه من يسمع ، فإن قلت : إن المراد لا يسمعون بعد الحفظ . قلنا : قدر ذلك في الصفة ، ويكون المعنى لا غبار عليه ، فما بالك قدرته في الاستئناف النحوي دون الصفة ، مع أن المعنى على كل حال ظاهر فهذا تحكم . وأجاب الشمني بأنه إخبار عن حال الشياطين لا يوصف كونه محفوظاً منهم ، وفيه أنه لا يصح الإخبار عنهم بعدم السماع مع قطع النظر عن الحفظ ؛ لأنهم يحفظون في نفس الأمر وما إلى عدم السماع إلا من الحفظ ، وإلا لما كان للحفظ معنى .

والذي حدانا إلى إيراد هذه الأقوال ما فيها من رياضة ذهنية ، ولعل ابن المنير كفانا مؤونة الرد على هذه الأقوال ، فارجع إليه ، وتمعن فيه ؛ فإنه قد أصاب المحز .

فرق دقيق :

قال الزمخشري : فإن قلت : أي فرق بين : سمعت فلاناً يتحدث ، وسمعت إليه يتحدث ، وسمعت حديثه ، وإلى حديثه ؟ قلت : المعدى بنفسه يفيد الإدراك ، والمعدى إلى يفيد الإصغاء مع الإدراك .

﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ۝١١ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ۝١٢ وَإِنَّا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۝١٣ وَإِنَّا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ۝١٤ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝١٥ لَوْ أَنَّا سَمِعْنَا وَكُنَّا نَرَاهُ وَعَظَمْنَا لَوِثَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝١٦ أَوْ آتَاوَنَّا الْأَوَّلُونَ ۝١٧ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ۝١٨ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝١٩ ﴾

☆ **الصفة :**

﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ ﴾ : فاستخبرهم : يقال : استفتى استفتاء العالم في مسألة :

سأله أن يفتيه فيها، والفتوى، والفتيا: اسم من أفتى العالم إذا بين الحكم، والجمع: الفتاوى، والفتاوى.

﴿لَا زِبَ﴾: لازم، لاصق، يقال: لزب، يلزب، لزوباً، من باب: دخل: اشتد، وثبت، ولزب به: لصق، ولزب، يلزب، لزباً، من باب: تعب، ولزب، يلزب، لزباً، ولزوباً، من باب: كرم: الطين لزق، وصلب، ولزب الشيء: دخل بعضه في بعض، واللازم اسم فاعل: الثابت، يقال: صار الأمر ضربة لازب، أي: صار لازماً ثابتاً، وطین لازب: يلزق باليد لا اشتداده، وفي المختار: تقول: صار الشيء لازباً؛ أي: ثابتاً، وهو أفصح من لازماً.

وقال النابغة:

وَلَا تَحْسَبُونَ الْخَيْرَ لَا شَرَّ بَعْدَهُ

وَلَا تَحْسَبُونَ الشَّرَّ ضَرْبَةَ لَازِبٍ

﴿دَخِرُونَ﴾: صاغرون، يقال: دخر، يدخر، من باب: فتح، ودخر، يدخر، من باب: تعب، دخرأ، ودخورأ؛ أي: ذل، وصغر.

○ الإعراب:

﴿فَاسْتَفْتَيْهِمْ أَهْمَ أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ الفاء: الفصيحة، أي: إن شئت أن تبكتهم، وترد عليهم في أمر إثبات المعاد، فاستفتهم؛ لأن الفرق بين، والبون بعيد بين المعاد، وهو: الأجزاء الأصلية كما سيأتي، ولك أن تجعلها الفاء العاطفة المعقبة، أي: استفتهم عقب عد هذه الأشياء المذكورة آنفاً. واستفتهم: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، والفاعل: مستر وجوباً، تقديره: أنت، والهاء: مفعول به، والهمزة: للاستفهام، وهم: مبتدأ، وأشد: خبر، وخلقاً: تمييز، وأم: حرف عطف، وهي هنا متصلة، عطفت مَنْ على هُمْ، وجملة خلقنا: صلة الموصول. ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾، إن، واسمها، وجملة خلقناهم: خبر، وخلقناهم: فعل، وفاعل،

ومفعول، ومن طين: جار ومجرور متعلقان بخلقناهم، ولازب: نعت لطين، وناهيك بهذا دليلاً على ضعفهم، وهوان أمرهم، وضالة شأنهم، وأن من كان بهذه المثابة لا يتأتى له أن يتكبر ويتطاول ﴿بِكُلِّ عِجْبَةٍ وَيَسْخَرُونَ﴾ بل: حرف إضراب وعطف، والمعطوف عليه مقدر دل عليه الاستفهام، أي: هم لا يقرون، وعجبت: فعل، وفاعل، والخطاب للنبي، والمتعلق: محذوف، أي: من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة. وفي قراءة بضم التاء، وإسناد العجب إلى الله تعالى محال؛ لأن العجب روعة تعري الإنسان عند استعظامه الشيء، وذلك على الله تعالى محال، ولكن الكلام جرى على طريق تخيل العجب، وافتراضه على طريق المشاكلة، وقد تقدمت لها أمثلة. والواو: حالية، وجملة يسخرون: خبر لمبتدأ محذوف، أي: وهم يسخرون، والجملة: نصب على الحال.

﴿وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ﴾ الواو: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة ذكروا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وذكروا: بالبناء للمجهول والتشديد، والواو: نائب فاعل، ولا: نافية، وجملة لا يذكرون: لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم، أي: وديدنهم عدم الانتعاض بشيء مهما يكن جديراً بالاعتبار. ﴿وَلِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ﴾ عطف على ما تقدم، والمراد بالآية: المعجزة التي تدعو إلى الإذعان، ولكن هؤلاء لا تؤثر فيهم المعاجز، ومعنى الاستسخر: دعوة بعضهم لبعض بالسخرية، أو أن زيادة السين والتاء لمجرد المبالغة في السخر. ﴿وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّؤْتٍ﴾ الواو: عاطفة، وقالوا: فعل، وفاعل، وإن: نافية، وهذا: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، وسحر: خبر هذا، ومبين: نعت، أي: ظاهر للعيان، والجملة: مقول القول. ﴿إِنَّا مِنَّا وَكُنَّا نُرَآكَ وَعَظَمْنَا لَوْنًا لَمُبْعُوثُونَ﴾ الجملة: مقول قول محذوف أيضاً، أي: وقالوا منكربين للبعث، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة: متنا في محل جر بإضافة الظرف إليها، وكنا: فعل ماض ناقص، ونا: اسمها،

وتراباً: خبرها، وعظماً: عطف على تراباً، والهمزة: للاستفهام الإنكاري أيضاً، وإنَّ، واسمها، واللام: المرحلة، ومبعوثون: خبرها.

﴿أَوَبَاءُؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ الهمزة: للاستفهام، والواو: حرف عطف، وآباؤنا: معطوف على محل إنَّ واسمها، أو: على الضمير في مبعوثون، وإنما جاز العطف مع أن ما بعد همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله: أن الهمزة الثانية مؤكدة للأولى، فهي في النية مقدمة، فصَحَّ عمل ما قبلها فيما بعدها، ولك أن تعرب آباؤنا: مبتدأ محذوف الخبر، والتقدير: أو آباؤنا يبعثون أيضاً، وقرئ: أو بسكون الواو، فهي حرف عطف، وليس هناك همزة استفهام، وفيما يلي تقرير السمين عن هذه الآية:

قوله: ﴿أَوَبَاءُؤُنَا﴾ قرأ ابن عامر بسكون الواو على أنها أو العاطفة المقتضية للشك، والباقون بفتحها على أنها همزة استفهام دخلت على واو العطف، وهذا الخلاف جار أيضاً في الواقعة، وقد تقدم مثل هذا في الأعراف في قوله: ﴿أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى﴾ فمن فتح الواو أجاز في ﴿أَوَبَاءُؤُنَا﴾ وجهين؛ أحدهما: أن يكون معطوفاً على محل إنَّ واسمها، والثاني: أن يكون معطوفاً على الضمير المستتر في ﴿لَنَبْعُثُوكُمْ﴾ واستغنى بالفصل بهمزة الاستفهام، ومن سكنها تعين فيه الأول دون الثاني على قول الجمهور لعدم الفاصل. ﴿قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ﴾ فعل أمر، وفاعله: ضمير مستتر، تقديره: أنت، ونعم: حرف جواب، والواو: للحال، وأنتم: مبتدأ، وداخرون: خبر، والجملة: نصب على الحال، والعامل فيها نعم بالنظر لمعناها، أي: نعم تبعثون وأنتم داخرون.

﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ الفاء: الفصيحة؛ لأنها واقعة في جواب شرط مقدر، تقديره: إذا كان ذلك فإنما، وإنما: كافة ومكفوفة، وهي: مبتدأ، وزجرة: خبر، وواحدة: صفة، وهي ضمير مبهم لأنه لا يرجع إلى شيء، وإنما يوضحه خبره، وأجازوا أن تعود هي على البعثة المدلول عليها بسياق الكلام لما كانت بعثتهم ناشئة عن الزجرة جعلت إياها

مجازاً. والزجرة: الصيحة المخيفة، قال:

زَجَرُ أَبِي عَرَوَةَ السَّبَاعِ إِذَا أَشْفَقْنَ أَنْ يَخْتَلِطْنَ بِالْغَنَمِ

يريد تصويته بها. والفاء: عاطفة، وإذا: فجائية، وهم: مبتدأ، وجملة ينظرون: خبر، ومفعوله: محذوف، أي: ينظرون ما يفعل بهم، أو هي بمعنى: ينتظرون.

﴿وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ ٢٠ ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكَذِّبُونَ﴾ ٢١ ﴿لَاخِشُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ ٢٢ ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ ٢٣ ﴿وَقَقُوهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَقْبِلُونَ﴾ ٢٤ ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصَرُونَ﴾ ٢٥ ﴿بَلْ هُمْ آتِيَمٌ مُتَسَلِّمُونَ﴾ ٢٦ ﴿

○ الإعراب:

﴿وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ الواو: استئنافية، وقالوا: فعل، وفاعل، وباء: حرف تنبيه، أو: المنادى محذوف، وويلنا: مصدر لا فعل له من لفظه، أو: منادى، وجملة النداء: مقول قولهم، وجملة هذا يوم الدين: يحتمل أن تكون من تنمة مقولهم، ويحتمل أن يتم الوقف على ويلنا، والجملة: مستأنفة، فتكون من قول الملائكة لهم، وهذا: مبتدأ، ويوم الدين: خبره. ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكَذِّبُونَ﴾ هذا: مبتدأ، ويوم الفصل، خبر، ويحتمل أن تكون الجملة من تنمة مقولهم، ويكون قوله تكذبون التفتاً من التكلم إلى الخطاب، والذي: صفة ليوم، وكنتم: كان، واسمها، وبه: متعلقان بتكذبون، وجملة تكذبون: خبر كنتم. ﴿لَاخِشُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ خطاب من الله تعالى للملائكة، أو خطاب بعضهم لبعض. واحشروا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، والذين: مفعول به، وجملة ظلموا: صلة، واسم الموصول: عبارة عن المشركين، ومفعول ظلموا: محذوف، تقديره: أنفسهم، وأزواجهم: عطف على

الموصول، أو: مفعول معه، وما: عطف أيضاً، أو: مفعول معه، وكان، واسمها، وجملة يعبدون: خبرها.

﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ من دون الله: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال، والفاء: عاطفة، واهدوهم: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، وإلى صراط الجحيم: متعلقان باهدوهم. ﴿وَقَفَّوهُمْ أَتَيْتُمْ مَسْئُلُونَ﴾ وقفوهم: على ما تقدم، أي: واحبسوهم عند الصراط، وإن، واسمها، ومسؤولون: خبرها، والجملة: تعليل للأمر. ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ﴾ الجملة: مقول قول محذوف، أي: ويقال توبيخاً لهم. وما: اسم استفهام مبتدأ، ولكم: خبر، وجملة: لا تنصرون حالية، ولا: نافية، وتنصرون: فعل مضارع حذفت إحدى تاءيه، والأصل: لا تنصرون: أي: لا ينصر بعضكم بعضاً. ﴿بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ﴾ بل: حرف إضراب، وعطف، وهم: مبتدأ، واليوم: ظرف متعلق بمستسلمون، ومستسلمون: خبر هم، أي: قد أسلم بعضهم بعضاً وخذله عن عجز.

❦ الفوائد:

يجوز في المضارع المبدوء بتاءين زائدتين الإدغام والفتك، ونورد هنا مناقشة بين علماء العربية، نورد خلاصتها لفائدتها وطرقتها، فقد ذكر ابن مالك في «شرح الكافية»، وتبعه ابنه في «شرح الخلاصة»: أنك إذا أدغمت التاء الأولى في الثانية اجتلبت همزة الوصل ليتوصل بها إلى النطق بالتاء المسكنة للإدغام، فتقول في تتجلى: اتجلى. ورد ابن هشام في أوضح المسالك، وتبعه الشيخ خالد الأزهرى عليهما بقولهما: وفيه نظر، فإنه لم يخلق الله أحداً من الفصحاء فيما نعلم أدخل همزة وصل في أول الفعل المضارع، وإنما إدغام هذا النوع في الوصل دون الابتداء، قال الحوفي: فإن وقف ابتدء بالإظهار، ولا يجوز إدخال ألف الوصل عليه؛ لأن ألف الوصل لا تدخل على الفعل المضارع، وذكر الناظم - أي: ابن مالك - في بعض كتبه هذه المسألة على الصواب فقال: يجوز إدغام تاء

المضاربة في تاء أخرى بعد مد أو حركة، نحو: ولا تيمموا، وتكاد تميز.

ورد عليهما بعض العلماء، فقال: في هذا النقد نظر؛ لأن ابن مالك وابنه من أجل علماء العربية، وقد ذكرا: أنه يجوز الإدغام في الابتداء وتجتلب همزة الوصل لتعذر الابتداء بالساكن، ولا يخلو حالهما من أمرين: إما أن يكون استندا فيه إلى فهم ذلك من لغة العرب، أو: استنباط ذلك منها لعدم ما يناقضه وينافيه، وعلى كل لا يحسن الرد عليهما بمجرد عدم العلم؛ بأن الله لم يخلق همزة وصل في أول الفعل المضارع؛ لأنهما مثبتان، والراد عليهما ناف، والمثبت مقدم على النافي، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ، ولا تظن بهما أنهما أقدما على ما ذهب إليه بمجرد التشبه من غير استناد إلى شيء يعتمدان عليه، ويستندان إليه، لأن سوء الظن بالأئمة غير لائق، كيف وقد نقل الثقات: أن ابن مالك قال: طالعت الصحاح فلم أستفد منه إلا ثلاث مسائل، ولا يضرهما عدم ذكرهما المستند في ذلك صريحا، وإن ذكراه تلويحا، قال ابن المصنف: ومنهم من يدغم ويسكن أوله ويدخل عليه همزة وصل، فيقول: اتجلى، لأنهما ثقتان مؤتمنان، وقد ذكر صاحب القاموس في فصل الجيم من باب النون لما تكلم على جيان: ومنها إماما العربية ابن مالك وأبو حيان.

﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَ لَوْنٌ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَافِينَ ﴿٣٠﴾ فَخَوَّ عَلَيْنَا قَوْلَ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَعْوَيْنَكُمْ إِذَا كُنَّا غُورِينَ ﴿٣٢﴾ فَأَتَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾﴾

○ الإعراب:

﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَ لَوْنٌ﴾ الواو: استنافية، وأقبل: فعل ماضٍ،

وبعضهم: فاعل، وعلى بعض: متعلقان بأقبل، وجملة يتساءلون: حالية، أي: يتلاومون، وينحي بعضهم باللائمة على بعض. ﴿قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنْ الْيَمِينِ﴾ قالوا: فعل، وفاعل، وإن، واسمها، وجملة كنتم: خبرها، وكان، واسمها، وجملة تأتوننا: خبرها، وتأتوننا: فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به، وعن اليمين: حال من فاعل تأتوننا، واليمين: إما أن يراد بها الجارحة تعبيراً بها عن القوة، وأما الحلف لأن المتعاقدين بالحلف يؤكدون حلفهم بأن يتصافحوا باليمين، ويتماسحوا بها. وهناك أقوال كثيرة ضربنا عنها صفحاً، ويرجع إليها في المطولات، وخاصة المعنى: إنكم غررتم بنا، وأضللتموننا. ﴿قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ وهذا أحد أجوبة المتبوعين الخمسة، وأولها، وهو إضراب إبطالي لما ادعاه التابعون، أي: أنكم لم تتصفوا بالإيمان في وقت من الأوقات. وقالوا: فعل، وفاعل، وبل: إضراب إبطالي، ولم: حرف نفى، وقلب، وجزم، وتكونوا: فعل مضارع مجزوم بلم، والواو: اسمها، ومؤمنين: خبرها.

﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ وهذا هو الجواب الثاني، وهو مبني على افتراض أنهم أضلوهم، فهم لم يجبروهم عليه. وما: نافية، وكان: فعل ماض ناقص، ولنا: خبرها المقدم، وعليكم: حال، ومن: حرف جر زائد، وسلطان: مجرور لفظاً، اسم كان محلاً. ﴿بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ﴾ بل: إضراب إبطالي أيضاً، وكنتم: كان، واسمها، وقوماً: خبرها، وطاغين: نعت لقوماً، وهو الجواب الثالث. ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَٰبِقُونَ﴾ وهذا هو الجواب الرابع، والفاء: حرف عطف، وحق: فعل ماض، وعلينا: جار ومجرور متعلقان بحق، وقول ربنا: فاعل، وإن، واسمها، واللام: المزعزعة، وذائقون: خبرها، والجملة الاسمية: تعليل لما تقدم، ومفعول ذائقون: محذوف، أي: العذاب، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن. ﴿فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ﴾ الفاء: عاطفة، وأغويناكم: فعل، وفاعل، ومفعول به، وهذا هو الجواب الخامس، وإن، واسمها، وجملة كنا: خبرها،

وكان، واسمها، وغاوين: خبرها. ﴿فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ الفاء: الفصيحة، أي: إن شئت أن تعرف مصائر الأتباع والرؤساء المتبوعين، وإنَّ، واسمها، ويومئذ: ظرف متعلق بمحذوف حال، وإذا: ظرف أضيف إلى مثله، والتتوين: عوض عن جملة، أي: يوم إذ يتساءلون، ويتلاومون، ويتخاصمون، وفي العذاب: متعلقان بمشتركون، ومشتركون: خبر إنَّهم. ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ إنَّ، واسمها، وكذلك: نعت لمصدر محذوف مقدم على فعله، وجملة نفعل: خبر، إنا: وبالمجرمين: متعلقان بنفعل.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا نَزِدُّ إِلَهُكُمُ إِلَّا إِلَهُنَا لِشَاعِرٍ يُخَيَّلُونَ ﴿٣٦﴾ بَلْ جَاءَهُ بِالْحَقِّ وَصْدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلُصِينَ ﴿٤٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ ﴿٤١﴾ فَوْقَهُمْ مُّكْرَمُونَ ﴿٤٢﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٤٣﴾ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٤﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿٤٥﴾ بَيَّضَةٌ لَدَهُ لِلشَّرِيبِ ﴿٤٦﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴿٤٧﴾ وَعَنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ ﴿٤٨﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴿٤٩﴾

☆ اللفظة:

﴿يُكَايَسُ﴾: يقال للزجاجة فيها الخمر كأس، وتسمى الخمر نفسها كأساً، قال الأعشى:

وكأسٍ شربتُ على لذةٍ وأخرى تداويتُ منها بها
لكني أعلم الناسُ أنني امرؤ أتيتُ المعيشةَ من بابها

والكأس تطلق على الزجاجة فيها الخمر، وعلى الخمر مجازاً مشهور، وهي مؤنثة بدليل ضميرها وصفتها، وتجمع على كؤوس، وأكؤس، وكاسات، وكئاس، يقول الأعشى: ورب كأس شربتها مع لذة أو لأجل لذة فضررتني، فشربت كأساً أخرى تداويت من الأولى بها ليعلم الناس أنني مجرب للأمور، وكنى عن ذلك بقوله: «أتيت المعيشة من بابها» وشبه

المعيشة مع أسبابها المناسبة لها بدار لها باب على طريق الاستعارة المكنية، وإثبات الباب تخييل، ومن هذا المعنى أخذ أبو نواس قوله المشهور:

دَعَّ عَنْكَ لَوْهِي فَإِنَّ اللُّومَ إِغْرَاءُ

ودأوني بالتي كانت هي الذاء

ويروى عن الأخفش: كل كأس في القرآن فهي الخمر. وقال أبو حيان: الكأس ما كان من الزجاج فيه خمر، أو نحوه من الأنبذة، ولا يسمى كأساً إلا وفيه خمر، وإلا: فقدح، وقد تسمى الخمر كأساً تسمية للشيء باسم محله.

﴿مَعِين﴾: قال أبو حيان: اسم فاعل من: معن بضم العين، كشراف من: شرف. أي: من شراب معين، أو: نهر معين، ظاهر للعيون أو: خارج من العيون، وهو صفة للماء، من: عان الماء: إذا نبع، وصف به خمر الجنة لأنها تجري كالماء وتستبسط في هذه الكلمة، لأنها تستعمل اليوم كثيراً لشكل هندسي، فنقول: جاء في معاجم اللغة في مادة معن ما يلي: معن، يمعن، من باب: فتح، الماء، ومعن، يمعن، من باب: ظرف، معناً، ومعوناً: جرى جرياً سهلاً، فهو معين، ومعن الفرس: تباعد في عدوه، ومعن المطر الأرض: تتابع عليها، فأرواها، ومعن، يمعن، من باب: شرب، معناً المكان، أو النبات: روي من الماء، والمعين: الماء الجاري، ويقال: ماء معين، أي: جار، وفي مادة عين «الماء المعين: الظاهر» الذي تراه العين جارباً على وجه الأرض، وعين معبونة: لها مدة غزيرة من الماء» أما الشكل الهندسي: فالأرجح إنه المعين بضم الميم وتشديد الياء المكسورة، فهو اسم فاعل من عين المضعفة الياء، وهو في الهندسة: شكل مسطح متساوي الأضلاع الأربعة المستقيمة المحيطة به، غير قائم الزوايا.

﴿غَوْلٌ﴾: ما يغتال العقول، يقال: غاله، يغوله، غولاً: إذا أفسده، ومنه: الغول الذي في تكاذيب العرب، وفي أمثالهم: الغضب غول الحلم، وغالته الخمر: شربها، فذهبت بعقله، أو بصحة بدنه، والغول مصدر،

والصداع، والسكر، وبعد المفازة، والمشقة، وما انهبط من الأرض، والتراب الكثير.

﴿يُزْفُونَ﴾: بالبناء للمجهول، من: نَزَفَ الشارب: إذا ذهب عقله، يقال للسكران: نَزِيفٌ، منزوف، ويقال للمطعون: نَزَفٌ، فمات: إذا خرج دمه كله، ونزحت الركبة حتى نزفتها، وفي أمثالهم «أجبن من المنزوف ضرطاً».

وقصة هذا المثل: أن رجلين خرجا في فلاة، فلاحتا لهما شجرة، فقال أحدهما: أرى قوماً قد رصدونا، فقال الآخر: إنما هي عُشْرَةٌ، فظنه يقول: عَشْرَةٌ، فجعل يقول: وما غناء اثنين عن عشرة ويضطر حتى مات. ويروى من وجه آخر: أن نسوة لم يكن لهن رجل، فزوجت إحداهن رجلاً كان ينام الصبيحة، فإذا أتيته بصبح، ونبهته، قال: لو نيهتني لعادية! فلما رأى ذلك قلن: إنَّ صاحبنا لشجاع، تعالين حتى نجربه، فأتيته فأيقظنه، فقال كعادته، فقلن: هذه نواصي الخيل، فجعل يقول: الخيل! الخيل! ويضطر حتى مات، وفيه أقوال أخرى، ضربنا عنها صفحاً.

وفي الصحاح: نَزَفَتِ ماء البئر: إذا نزحته كله، ونزفت هي: يتعدى، ولا يتعدى، ونزفت أيضاً: على ما لم يسم فاعله.

﴿قَصِرَتْ أَطْرَفٌ﴾: حابسات الأعين على أزواجهن، لا ينتظرن إلى غيرهم، ويجوز أن يكون من باب الصفة المشبهة، أي: قاصرات أطرافهن، كمطلق اللسان، وأن يكون من باب اسم الفاعل على أصله، وسيأتي الفرق بينهما في الإعراب.

﴿عَيْنٌ﴾: نجل العيون جمع: عيناء، والنجل: جمع نجلاء، وهي التي اتسع شقها سعة غير مفرطة.

○ الإعراب:

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾: إن، واسمها، وجملة

كانوا: خبرها، وكان، واسمها، وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة قيل: في محل جر بالإضافة، ولهم: متعلقان بقيل، ونائب الفاعل مستتر، تقديره: هو، وجملة لا إله إلا الله: مقول قول محذوف، أي: قولوا: لا إله إلا الله، وقد تقدم إعراب كلمة التوحيد مفصلاً، وجملة يستكبرون: خبر كانوا، وجواب إذا: محذوف دل عليه ما قبله. ﴿وَيَقُولُونَ أَيَّنَا تَارِكُوا إِلَهَتَنَا لِإِذَا عَجِزْتَ﴾ ويقولون: عطف على يستكبرون، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، وإن واسمها، واللام: المرحقة، وتاركو: خبر إن، ولشاعر: متعلقان بتاركو، أي: لأجل شاعر، ومجنون: صفة. ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ إضراب إبطالي، وجاء: فعل، وفاعل مستتر، وبالحق: متعلقان بجاء، وصدق المرسلين: عطف على جاء بالحق. ﴿إِنَّكَ لَدَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ﴾ إن، واسمها، وسيأتي سر هذا الالتفات في باب البلاغة، واللام: المرحقة، وذائقو العذاب: خبر إن، والأليم: صفة.

﴿وَمَا تُحْزِنُونَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، وتحزون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، وإلا: أداة حصر، وما: مفعول به ثان، وهو على حذف مضاف، أي: جزاء ما، وجملة كنتم تعملون: صلة ما، وجملة تعملون: خبر كنتم.

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ إلا: أداة استثناء بمعنى لكن؛ لأن الاستثناء منقطع، وعباد الله: مستثنى من الواو في تحزون، والمخلصين: صفة لعباد الله. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ﴾ كلام مستأنف لتقرير ما أعد لعباد الله المخلصين، وأولئك: مبتدأ، ولهم: خبر مقدم، ورزق: مبتدأ مؤخر، ومعلوم: صفة لرزق، ونائب الفاعل مستتر، تقديره: وقته، أو معلوم ما يتميز به من خصائص، منها: الديمومة، ومحض اللذة، وطيب الطعم، وحسن الرداء، والمنظر، وجملة لهم رزق معلوم: خبر أولئك. ﴿فَرَكَّةٌ لَهُمْ مَكْرُومٌ﴾ فواكه: بدل، أو عطف بيان للرزق، بدل كل من كل، وسيأتي المزيد من مزايا هذا البدل في باب البلاغة، والواو: عاطفة، أو حالية،

وهم: مبتدأ، ومكرمون: خبر. ﴿فِي حَنْتِ النَّعِيمِ﴾ متعلقان بمكرمون، أو: هو خبر ثان، أو: هما متعلقان بمحذوف في محل نصب على الحال. ﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ على سرر: متعلقان بمتقابلين، ومتقابلين: حال، أو: كلاهما حال، وفي الكلام تصوير لمجالس الشراب سيأتي المزيد منه في باب البلاغة.

﴿بُطَاطٌ عَلَيْهِمْ بَكَاةٌ مِنْ مَعِينٍ﴾ الجملة صفة لمكرمون، أو: حال من الضمير في متقابلين، أو: جملة مستأنفة، وعليهم: متعلقان ببطاط، وبكأس: ناب مناب المفعول المطلق، وقد تقدم بحث ذلك مفصلاً، ومن معين: صفة لكأس. قال الضحاك: كل كأس في القرآن فهي الخمر. ﴿بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ وبَيْضَاء: صفة ثانية لكأس، ولذة: صفة ثالثة لكأس، وصفت بالمصدر مبالغة، أو: على حذف المضاف، أي: ذات لذة، أو: هي تأنيث اللذ، يقال: لذ الشيء، فهو لذ، ولذيد، كقولك: رجل طب، أي: طيب، قال:

لَذُّ كَطْعِمِ الصَّرْخَدِيِّ تَرَكْتُهُ بِأَرْضِ الْعِدَا مِنْ خَشْيَةِ الْحَدَثَانِ

فاللذ وصف، واللذة مؤنثه، وهي اسم للكيفية القائمة بالنفس، واسم للشيء اللذيد، والصَّرْخَد: موضع بالشام ينسب إليه الشراب، والحدثان: مصدر كالحدث، إلا أنه يدل على التجدد والتكرر، يقول: ورب شيء لذيد يعني النوم طعمه كطعم الشراب تركته بأرض الأعداء خوف نزول المكاره بي. ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾ الجملة صفة رابعة لكأس ولا نافية وفيها خبر مقدم وغول مبتدأ مؤخر ولا عطف، وهم: مبتدأ، وعنهما: متعلقان بينزفون، وجملة ينزفون: خبر هم، وهو مبني للمجهول. ﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرَفِ عِينٌ﴾ الواو: عاطفة، والطرف: متعلق بمحذوف خبر مقدم، وقاصرات الطرف: مبتدأ مؤخر، والطرف: مضاف إليه مرفوع المحل؛ على أن قاصرات صفة مشبهة، أو: منصوب المحل؛ على أن قاصرات اسم فاعل، وعين: صفة لقاصرات الطرف.

﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾ صفة ثانية لقاصرات، وإذا اعتبرت قاصرات صفة كانت صفة ثالثة، وكان، واسمها، وبيض: خبرها، ومكنون: صفة. وسيأتي بحث هذا التشبيه في باب البلاغة.

□ البلاغة:

١- الالتفات:

في قوله: ﴿إِنَّكَ لَدَآئِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ﴾ فقد التفت من الغيبة إلى الخطاب لمجابهتهم بالغضب، وإنه بلغ أقصى أماده وحدوده.

٢- الإيجاز:

وفي قوله: ﴿فَوَكَّكُ﴾ وإبداله من رزق إيجاز قصر، دل على أنهم قد بلغوا غاية ما يتمناه المتمني، ويغضب به المغضب، فالفواكه مساوية للرزق، فهي تشبه الخبز، واللحم؛ لأن أكلهم لا لإقامة الصحة وحفظها، وإنما هو للتلذذ والتفكه، فأجسامهم هناك محكمة لا يعورها وهن، ولا يتطرق إليها ضعف، أو فتور.

وهناك إيجاز آخر بقوله معلوم، فقد نابت هذه الكلمة عن الأوقات والمدد، واندرجت فيها العشايا والأصائل والبكر، كم نابت عن الطعوم المتفاوتة، والروائح المتباينة؛ التي تختلف في المظهر، وتفق في طيبيها وتفاوح أرجها المسكر.

٣- التجسيد:

والصورة الفنية الرائعة تبدو في قوله ﴿عَلَىٰ مُرْرٍ مَّنْقَلِينِ﴾ وليس أشهى للشاربين في أوقات الصبح، أو الغبوق، وفي البكر، والأماسي من أن يتقابلوا، فالتقابل أتم للسرور، وأدعى إلى الجور، وسيأتي أيضاً تبادلهم للأحاديث والمتع.

٤- الإيجاز أيضاً:

وفي وصف الخمر إيجاز بليغ، وهو قوله ﴿لَا فِيهَا عَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُرْزَقُونَ﴾ فقد جمعت هاتان الكلمتان جميع عيوب خمر أهل الناس؛ التي حرّمت بسببها: من مغص، أو صداع، أو خمار، أو عريضة، أو لغو، أو تأثيم، أو غير ذلك.

٥- التشبيه المرسل:

وفي قوله ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ تشبيه مرسل، والمراد بالبيض هنا: بيض النعام، والمكنون: من: كنته؛ أي: جعلته في كن، والعرب تشبه المرأة به في لونه، وهو بيض مشرب بعض صفرة، وهو الذي نطلق عليه اليوم اللون الكافوري. وأول من شبه المرأة بالبيضة امرؤ القيس بقوله:

وبيضة خدرٍ لا يُرامُ خباؤها تَمَتَّعْتُ من لهوٍ بها غيرِ مُعْجَلٍ

والنساء يشبهن بالبيض من ثلاثة أوجه؛ أحدها: بالصحة والسلامة عن الطمث، ومنه قول الفرزدق:

خَرَجْنَ إِلَيَّ لَمْ يَطْمَنَنَّ قَبْلِي وَهُنَّ أَصْحُ من يَبْيِضُ النَّعَامِ

والثاني: في الصيانة والسّتر؛ لأن الطائر يصون بيضه ويحصنه.

والثالث: في صفاء اللون ونقاته؛ لأن البيض يكون صافي اللون نقيه إذا كان تحت الطائر. هذا، وهو من التشبيهات التي رغب المحدثون عنها اليوم وإن كانت بديعة في ذاتها لأن البيضة لم تعد تستسيغ تلك التشبيهات.

التشبيه بين البيئات المختلفة:

ولإيضاح الفرق بين البيئات نقول: كان العرب يستحسنون تشبيه الأصابع والبنان بدودة تكون في الرمل، وتسمى جماعتها: بنات النقا. فمن ذلك قول امرئ القيس:

وتعطو برخص غير شثنٍ كأنه أساريعٌ ظبيٍّ أو مساويكٌ إسحلٍ

فقد شبه البنانة بالأسروعة، أي: دودة الرمل. وقال ذو الرمة:

خزاعيبُ أمثالٍ كأنَّ بنانها بناتُ التفقا تخفى مراراً وتَظْهَرُ
فهي كأحسن البنان ليناً، وبياضاً، وطولاً، واستواءً، ودقةً، وحمرة
رأس، كأنه ظفر قد تخضب. إلا أن النفس ما لبثت أن اجتوت هذا التشبيه
فعدل أبو نواس عنه بقوله:

تعاطيكها كفَّ كأنَّ بنانها
إذا اعترضتها العينُ صفَّ مداري
وابن الرومي أيضاً بقوله:

سقى الله قصراً بالزُصافِ شاقني
بأعلاه قصري الدلالي رصافي
أشارَ بقضبانٍ هي الدرُّ قمعت
يوافيت حمراً فاستباح عفا في
أو قول عبد الله بن المعتز:

أشْرَنْ عَلَى خَوْفٍ بِأَغْصَانِ فَضَّةٍ
مَقُومَةٌ أَمْثَارُهُنَّ عَقِيقُ
وهكذا يختلف التشبيه باختلاف البيئات. وسيأتي المزيد من هذا البحث
الهام وحسبنا الآن ما قدمناه.

﴿ فَأَجْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَ لَوْ ﴾ ٥٠ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿ ٥١ ﴾
يَقُولُ لَهُ تَأَكَّدْ لَئِنْ الْمَصْدِقِينَ ﴿ ٥٢ ﴾ لَهُ ذَا مِثْنًا وَكَثْرَتًا وَأَعْظَمَ لِهَذَا الْمَدِينُونَ ﴿ ٥٣ ﴾ قَالَ هَلْ أَنتُ
مُطَّلَعُونَ ﴿ ٥٤ ﴾ فَأُطْلِعَ قَرِئَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿ ٥٥ ﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتُرْدِينَ ﴿ ٥٦ ﴾ وَلَوْ لَا
رِجْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُمْ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ ﴿ ٥٧ ﴾ أَلَمْ تَأْتُنَّ بِمِثْلَيْنِ ﴿ ٥٨ ﴾ إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى وَمَتَحْنُ
بِمُعَذِّبَيْنِ ﴿ ٥٩ ﴾ إِنَّ هَذَا لَمَوْ أَلَمٌ عَظِيمٌ ﴿ ٦٠ ﴾ لِيُثِلَّ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿ ٦١ ﴾

○ الإعراب:

﴿ فَأَجْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَ لَوْ ﴾ الفاء: عاطفة، والجملة: معطوفة

على يطاق عليهم، والمعنى: يشربون، فيتحدثون على الشراب، كعادة الشرب، قال:

وما بَقِيَتْ مِنَ اللَّذَاتِ إِلَّا أَحَادِيثُ الْكَرَامِ عَلَى الْمُدَامِ

فيقبل بعضهم على بعض. والبيت للفرزدق، يقول: ما بقيت لذة من اللذات إلا لذة أحاديث الكرام، أو ما بقيت شهوة من الشهوات اللذيذة إلا أحاديث الكرام على الخمر، وأتى بحرف الاستعلاء؛ لأن الشراب يكون بين أيديهم، والحديث من أفواههم فوقه. وأقبل بعضهم: فعل، وفاعل، وعلى بعض: جار ومجرور متعلقان بأقبل، وجملة يتساءلون: حالية، والتعبير بصيغة الماضي للتأكيد، والدلالة على تحقق الوقوع، وتلك عادة الله في أخباره. ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ قال قائل: فعل، وفاعل، ومنهم: صفة لقائل، أي: من أهل الجنة، وإن، واسمها، وجملة كان: خبرها، وجملة إن، واسمها، وخبرها: مقول القول، ولي: خبر كان مقدم، وقرين: اسمها مؤخر؛ أي: كان لي في الدار العاجلة صاحب. ﴿يَقُولُ أَهْلَكَ لَمَنِ الْمَصِيرِينَ﴾ جملة يقول: صفة لقرين، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، وإن، واسمها، واللام: المرحقة، ومن المصدقين: خبر إن، والجملة: مقول القول.

﴿أَهَذَا مِنَّا وَكَذَا تَرَابًا وَعِظْمًا أَهَذَا لَمَدِيُونٌ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة متنا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وكنا: فعل ماض ناقص، ونا: اسمها، وتراباً: خبرها، وعظاماً: عطف على تراباً، والهمزة: للاستفهام، وإن، واسمها، واللام: المرحقة، ومديون: خبر إن، أي: مجزيون ومحاسبون. ﴿قَالَ هَلْ أَنتُمْ مُّطْلِعُونَ﴾ قال: فعل ماض ناقص، والفاعل: ضمير مستتر، تقديره: هو، يعود على ذلك القائل من أهل الجنة، أي: قال لإخوانه، وهل حرف استفهام، وأنتم: مبتدأ، ومطلعون: خبره، والاستفهام معناه الأمر، أي: تعالوا نتطلع من كوى الجنان لنطلع على حال أهل النار. ﴿قَاتَلَعَ قَرَأَهُ فِي سَوَاءٍ

الْجَحِيمِ ﴿ الفاء: عاطفة، واطلع: فعل ماضٍ، وفاعله: ضمير مستتر، تقديره: هو، يعود على ذلك القائل: فرآه: فعل ماضٍ، وفاعل مستتر، ومفعول به، أي: رأى قرينه، وفي سواء الجحيم: متعلقان برآه؛ أي: في وسطها، ولك أن تعلق الجار والمجرور بمحذوف حال، ولعله أولى، أي: مرتطمًا في وسط جهنم. ﴿ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتُرِينَ ﴾ قال: فعل ماضٍ، وفاعل مستتر، وتالله: التاء: حرف قسم وجر، وهو مع مجروره متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم، وإن مخففة من الثقيلة، ولك أن تعملها، فيكون اسمها محذوفًا، أي: إنك، وجملة كدت: خبرها، ويجوز أن تهلها، فتكون جملة كدت: جواب القسم، لا محل لها، وقد سبق أن قلنا: إن إن إذا خفت فالأكثر أن تدخل على كاد، كما تدخل على كان ونحوه، واللام: هي الفارقة بينها وبين النافية، وتردين: فعل مضارع مرفوع، وفاعله: ضمير مستتر، تقديره: أنت، والنون: للوقاية، والياء: مفعول به، وحذفت الياء تبعًا لسنة المصحف.

﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ الواو: عاطفة، ولولا: حرف امتناع لوجود، ونعمة: مبتدأ، وربّي: مضاف إليه، وخبر المبتدأ محذوف وجوبًا، والتقدير: موجودة، واللام واقعة في جواب لولا، وكان، واسمها، ومن المحضرين: خبرها، أي: من الذين أحضروا العذاب، كما أحضرته أنت وأمثالك. ﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَبِيتِينَ﴾ الهمزة: للاستفهام، والفاء: عاطفة على محذوف، تقديره: نحن مخلصون منعمون، فما نحن بميتين، وما: نافية حجازية، ونحن: اسمها، والباء: حرف جر زائد، وميتين: مجرور بالباء لفظًا منصوب محلاً على أنه خبر ما. ﴿إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ إلا: أداة حصر، والاستثناء مفرغ، وموتتنا: مفعول مطلق، وقيل: هو استثناء منقطع، فينصب على الاستثناء، والأولى: صفة، أي: الموتة التي في الدنيا، والواو: حرف عطف، وما: نافية حجازية، ونحن: اسمها، وبمعذبين: الباء حرف جر زائد، ومعذبين: مجرور لفظًا منصوب

محللاً على أنه خبر ما. ﴿إِنَّ هَذَا هُوَ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ﴾ إِنَّ، واسمها، واللام: المرحلة، وهو: مبتدأ، أو ضمير فصل، والقور: خبر هو، والجملة: خبر إِنَّ، أو: خبر إِنَّ، والعظيم: صفة للقور.

﴿لِيُنْذِرَ هَذَا فَيَعْمَلَ الْفَاعِلُونَ﴾ يحتمل أن يكون من كلامه ترغيباً للمكلفين في عمل الطاعات، ويحتمل أن يكون من كلام بعضهم لبعض، وقيل: يبعد الاحتمال الثاني قوله: ﴿فَيَعْمَلَ الْفَاعِلُونَ﴾ فإن العمل والترغيب فيه إنما يكون في الدنيا. وعلى كل حال فالجار والمجرور متعلقان بعمل، وهذا: مضاف إليه، والفاء: الفصيحة، أي: إن تبين حقيقة حال أهل الجنة فليعمل، واللام: لام الأمر، ويعمل: فعل مضارع مجزوم بلام الأمر، والفاعل: فاعل.

﴿أَذْلِكَ خَيْرٌ نُزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾ ١١ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ١٢ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ١٣ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ١٤ فَاتَّبَعُوا لَهَا كُودُونَهَا الْبَاطُونَ ١٥ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ١٦ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ١٧ إِنَّمَا أَفْوَاجُ مَضَّالِينَ ١٨ فَهُمْ عَلَى مَا تَرِفُوا يُهْرَعُونَ ١٩ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ٢٠ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ٢١ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ٢٢ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ٢٣

☆ اللفظة:

﴿نُزْلاً﴾: النزول بضمين، أو بضم النون وسكون الزاي: المنزل، وما هيء للضيف، والجمع: أنزال، والنزل أيضاً بضمين: الطعام ذو البركة، والمنزل، والقوم النازلون، وريع ما يزرع، ونماؤه، والعطاء، والفضل، وقد استعير للحاصل من الشيء، وحاصل الرزق المعلوم: اللذة والسرور، وحاصل شجرة الزقوم: الألم.

﴿الزُّقْمُ﴾: قال في القاموس: الزُّقْم: اللقم، والتزقَم: التلقم وأزقمه، فازدقمه: أبلعه، فابتلعه، والزقوم كنور: الزبد بالتمر، وشجرة بجهنم، ونبات بالبادية له زهر ياسميني الشكل، وطعام أهل النار وقال في الأساس: تقول: من أنكر أن يقوم أطعمه الله الزقوم، ويقال: إن أهل إفريقية يسمون الزبد بالتمر: زقوماً، وهو من قولهم: إنَّه ليزقُم اللقم، ويتزقمها، ويزدقهما: يبتلعها، وبات يتزقُم اللبن: إذا أفرط في شربه. وفي الخازن: والزقوم: ثمر شجرة خبيثة مرة كريهة الطعم، يُكره أهل النار على تناولها، فهم يتزقمونه على أشد كراهية، وقيل: هي شجرة تكون بأرض تهامة من أخشب الشجر. وسيأتي المزيد من الحديث عن شجرة الزقوم في باب البلاغة.

﴿طَلَعُهَا﴾: الطلع: حقيقة اسم لثمر النخيل في أول بروزه، فإطلاقه على ثمر هذه الشجرة مجاز بالاستعارة، كما سيأتي في باب البلاغة، والطلع من النخل: شيء يخرج كأنه نعلان مطبقان، والحمل بينهما منضود، وما يبدو من ثمرته في أول ظهورها.

﴿لَسَوَيَا﴾: بفتح الشين، وهو مصدر على أصله، وقيل: يراد به اسم المفعول، ويدل له قراءة بعضهم ﴿لَسَوَيَا﴾ بالضم، قال الزجاج: المفتوح مصدر، والمضوم اسم بمعنى المشوب، كالنقض بمعنى المنقوض، والفعل منه: شابه، يشوبه، من باب: قال: إذا خلطه فهو الخلط.

﴿حَمِيمٍ﴾: ماء حار، وهو المقصود هنا، ويطلق على الماء البارد، فهو من الأضداد.

○ الإعراب:

﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزُّقْمِ﴾ الجملة مقول قول محذوف، يعود إلى ذكر الرزق المعلوم؛ أي: قل لهم يا محمد! على سبيل الإنكار، والتوبيخ، والتهكم: ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزْلاً﴾ فالهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي،

وذلك: مبتدأ، وخير: خبر، ونزلاً: تمييز لخير، وأم: حرف عطف وشجرة الزقوم: عطف على ذلك. وقال الزمخشري: وانتصاب نزلاً على التمييز، ولك أن تجعله حالاً، كما تقول: أثمر النخلة خيرٌ بلحاً أم رطباً؟ ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ إِنَّ، واسمها، وجملة جعلنا: خبر، وجعلناها: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، وفتنة للظالمين: مفعول به ثان، وللظالمين: صفة لفتنة؛ أي: ابتلاء، وتعذيباً، ومحنة لهم؛ لأنهم قالوا: النار تحرق الشجر فكيف تنبت؟! ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ إِنَّ، واسمها، وشجرة: خبرها، وجملة تخرج: صفة لشجرة، وفي أصل الجحيم: متعلقان بتخرج. ﴿طَلَعَهَا كَأَنَّ رُءُوسَ الشَّيَاطِينِ﴾ طلعا: مبتدأ، وجملة التشبيه: خبر، وكان، واسمها، ورؤوس الشياطين: خبر كان. ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا فَمَا لَئُونٌ مِنْهَا الْبُطُونُ﴾ الفاء: عطف، وإن، واسمها، واللام المزحلقة: وآكلون: خبر إن، ومنها: متعلقان بآكلون، فمالئون: الفاء: عاطفة للترتيب مع التعقيب، ومالئون: معطوف على آكلون، ومنها: متعلقان بمالئون، والبطون: مفعول مالئون لشدة جوعهم.

﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوَاطِينَ جَحِيمٍ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وإن: حرف مشبه بالفعل، ولهم: خبرها المقدم، وعليها: متعلقان بمحذوف حال، واللام: المزحلقة، وشوياً: اسمها المؤخر، ومن حميم: صفة لشوياً. ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجَهُمْ لِأَيُّ الْجَحِيمِ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وإن، واسمها، واللام: المزحلقة، وإلى الجحيم: خبرها. ﴿إِنَّهُمْ أَفْوَءُ أَبَاءٍ مَرَّ صَالِينَ﴾ الجملة تعليل لما سبق من ابتلائهم بأفانين العذاب، وإن، واسمها، وجملة أفوا: خبرها، وأباءهم: مفعول أفوا الأول، وضالين: مفعول أفوا الثاني. ﴿فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ﴾ الفاء: تعليلية، وهم: مبتدأ، وعلى آثارهم: متعلقان بيهرعون، وجملة ﴿يُهْرَعُونَ﴾ الفاء: تعليلية، وهم: مبتدأ، وعلى آثارهم: متعلقان بيهرعون، وجملة يهرعون: خبر هم، والإهراع: السير الشديد بحثً وانزعاج. وفي

المصباح: هرع، وأهرع بالبناء للمفعول فيهما: إذا أعجل. ﴿وَلَقَدْ صَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرَ الْأَوَّلِينَ﴾ اللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وضلّ: فعل ماض مبني على الفتح، وقبلهم: ظرف متعلق بمحذوف حال، وأكثر الأولين: فاعل. ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ الواو: عاطفة، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وأرسلنا: فعل وفاعل، وفيهم: جار ومجرور متعلقان بأرسلنا، ومنذرين: مفعول به. ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ﴾ الفاء: الفصيحة، وانظر: فعل أمر، وفاعله: مستر، تقديره: أنت، وكيف: اسم استفهام في محل نصب خبر كان المقدم، وعاقبة: اسمها المؤخر، والمنذرين بفتح الذال: مفعول به. ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ إلا: أداة استثناء بمعنى لكن؛ لأن الاستثناء منقطع، وعباد الله: مستثنى، والمخلصين: صفة.

□ البلاغة:

حفلت هذه الآيات بضروب من البلاغة، سنيسط القول فيها، وسننقل لك خلاصات وافية لما أورده أساطين البلاغة في صدها، فأول ما فيها من فنون:

١ - التشبيه برؤوس الشياطين:

وهو تشبيه طلع شجرة الزقوم برؤوس الشياطين، وهو تشبيه خيالي، وقد سبق ذكره فيما قدمناه من أقسام التشبيه، ونورد لك هنا خلاصة ما قاله ابن رشيق فيه:

واعلم أنّ التشبيه على ضربين: تشبيه حسن، وتشبيه قبيح، فالتشبيه الحسن هو الذي يخرج الأغمض إلى الأوضح، فيفيد بياناً. والتشبيه القبيح: ما كان خلاف ذلك. قال الرماني: وشرح ذلك: ما تقع عليه الحاسة أوضح مما لا تقع عليه الحاسة، والمشاهد أوضح من الغائب، فالأول في العقل أوضح من الثاني، والثالث أوضح من الرابع، وما يدركه

الإنسان من نفسه، أوضح مما يعرفه من غيره، والقريب أوضح من البعيد في الجملة، وما قد ألف أوضح مما لم يؤلف. ثم انتقل ابن رشيقي إلى التشبيه الوارد في الآية فقال: قال الله عز وجل: ﴿ طَلَعَهَا كَأَنَّ رُءُوسَ الشَّيَاطِينِ ﴾ فقال قوم: إن شجرة الزقوم - وهي أيضاً الأستن - لها صورة منكورة، وثمرة قبيحة، يقال لها: رؤوس الشياطين. والأستن كما يقول المجد: الأستن والأستن بفتح الهمزة وسكون السين فيهما: أصول الشجر يغشو في منابته، فإذا نظر إليه الناظر شبهه بشخص الناس. إلى أن يقول: والأجود الأعراف: أنه شبه بما لا يشك أنه منكرو قبيح لما جعل الله عز وجل في قلوب الإنس من بشاعة صور الجن.

فصل رائع للجاحظ:

وكم كنا نتمنى أن يكون كتاب «نظم القرآن» موجود بين أيدينا لنطلع على الفصل الرائع الذي كتبه الجاحظ بصدد هذا التشبيه، ولكن الكتاب فقد مع ما فقد من آثارنا العربية، فلا بد لنا من أن ننقل شذرات منه وردت في كتبه الأخرى، فقد جاء في كتاب الحيوان ما نصه: وليس أنَّ الناس رأوا شيطاناً قط على صورة، ولكن لما كان الله تعالى قد جعل في طباع جميع الأمم استقباح جميع صور الشياطين، واستسماجه، وكراهيته، وقد أجرى على ألسنة جميعهم ضرب المثل في ذلك، رجع بالإيحاش والتنفير، وبالإخافة، والتقريع إلى ما قد جعله الله في طباع الأولين، والآخرين، وعند جميع الأمم على خلاف طبائع جميع الأمم، وهذا التاويل أشبه من قول من زعم من المفسرين: أنَّ رؤوس الشياطين نبات ينبت باليمن.

وتعرض الجاحظ لهذا التشبيه مرة أخرى فقال: فزعم ناس: أن رؤوس الشياطين ثمر شجرة تكون ببلاد اليمن لها منظر كرية، والمتكلمون لا يعرفون هذا التفسير، وقالوا: ما عني إلا رؤوس الشياطين المعروفين بهذا الاسم من فسقة الجن، ومردتهم، فقال أهل الطعن والخلاف: ليس يجوز أن يضرب المثل بشيء لم نره، فتوهمه، ولا وصفت لنا صورته في

كتاب ناطق، أو خبر صادق. ومخرج الكلام يدل على: أنَّ التخويف بتلك الصورة، والتفزع منها، وعلى أنه لو كان شيء أبلغ في الزجر من ذلك لذكره، فكيف يكون الشأن كذلك، والناس لا يفزعون إلا من شيء هائل شنيع، قد عاينوه، أو صورّه لهم واصف صدوق اللسان بليغ في الوصف، ونحن لم نعانينا، ولا صورّها لنا صادق، وعلى أنَّ أكثر الناس من هذه الأمم التي لم تعايش أهل الكتابين، وحملة القرآن من المسلمين، ولم تسمع الاختلاف لا يتوهمون ذلك، ولا يقفون عليه، ولا يفزعون منه، فكيف يكون ذلك بعيداً عاماً؟ قلنا: وإن كنا نحن لم نر شيطاناً قط، ولا صور رؤوسها لنا صادق بيده، ففي إجماعهم على ضرب المثل بقبح الشيطان حتى صاروا يضعون ذلك في مكانين؛ أحدهما: أن يقولوا: لهو أقبح من الشيطان، والوجه الآخر: أن يسمى الجميل شيطاناً على جهة التطيّر له؛ كما تسمى الفرس الكريمة: شوها، والمرأة الجميلة: صماء، وقرناء، وخنساء، وجرباء، وأشباه ذلك على جهة التطيّر له، ففي إجماع المسلمين والعرب، وكل من لقيناه على ضرب المثل بقبح الشيطان دليل على أنه في الحقيقة أقبح من كل قبيح.

لقد فصل الجاحظ في المقال وجوه التشبيه، وتصرف الأسلوب القرآني في المشبه به ووجه الشبه ينتزعه من غير مدرك بالحس اعتماداً على ثبوته في الإدراك عن طريق العادة والعرف، وتناقل الناس له، وقد أجاز الجاحظ مثل هذا التشبيه، وبين وجهته، وناقش آراء غيره في التشبيه في ضرورة الاعتماد على الحس البصري لتصوير المعنى في الذهن، ومتذ ذلك العهد أو قبله بقليل اهتم الناس بهذين النوعين من التشبيه، وتابعوهما في القرآن، وفي البيان عامة، ودارت بحوث البلاغة حول هذه النقطة، وتفرعت من هذين النوعين أنواع أخرى، وهكذا كان لهذه الآية ومثلها أثر في تنبيه الناس إلى التشبيه، فبحث فيها أبو عبيدة، وجدّد الجاحظ البحث، وتوسّع فيه، وظلت الآية على رأس الشواهد في التشبيه المعنوي في كتب النقد والبلاغة بعدهما.

ورفض الجاحظ تفسير اللغويين الحسي، وهو يتفق ووجهة نظر أهل الظاهر في التفسير، ويعارض وجهة أهل النظر من المتكلمين والمعتزلة أيضاً، وقد فسر أولئك رؤوس الشياطين برؤوس نبات ينبت باليمن، أو شجر كرية المنظر، أو حيات قبيحة الشكل، وكلها مدلولات مادية لكلمة شيطان، قد يكون لها أصل من الواقع، وقد تكون من ابتكار هؤلاء، وهي على الحالين لا تبلغ في أثرها في النفس مبلغ صورة الشيطان التي تثب إلى الخيال، وتجمع كل سمات الفزع والقيح، وإن تكن غير واضحة وضوح النبات والشجر والحيات، وهذا الغموض يضيف عليها مزيداً من التخويف.

لهذا كان تفسير الجاحظ أكثر إدراكاً لمرمى التعبير القرآني في النفوس، وهو إدراك له قيمته من الوجهة النقدية، ذلك هو أثر الأدب في النفس، وهي لفئات جاءت عابرة في كتب الأقدمين، وأولاهم النقد الحديث عنايته، وهو يذكر أمثلة من التشبيه بالحيوان في القرآن، وذلك لغلبة صفة ما في كل نوع منها أراد السياق إبرازها، فيضرب الله مثلاً بالعنكبوت في وهن البيت وضعفه، والحمار في الجهل والغفلة، وفي قلة المعرفة، وغلظ الطبيعة، والقرود في القبح والتشويه، ونذالة النفس.

ولعل هذه الآية، أو قل: هذا التشبيه؛ هو الذي حدا بأبي عبيدة إلى تأليف كتابه «مجاز القرآن» الذي لم نطلع عليه، ولكن ذكره ابن النديم صاحب «الفهرس» والخطيب صاحب «تاريخ بغداد» وابن الأنباري في «نزهة الألباء» وياقوت في «إرشاد الأريب» وابن خلكان في «الوفيات» والسيوطي في «بغية الوعاة» ويذكر ياقوت: أن أبا عبيدة ألف كتاب «المجاز» عام ثمانية وثمانين ومئة من هجرة النبي ﷺ، يذكر على لسان أبي عبيدة: أرسل إليَّ الفضل بن الربيع في الخروج إليه سنة ثمان وثمانين ومئة، فقدمتُ إلى بغداد، واستأذنت عليه، فأذن لي، وهو في مجلس له طويل عريض، فيه بساط واحد قد ملأه، وفي صدره فرش عالية، لا يرتقى إليها إلا على كرسي، ثم دخل علي رجل في زي الكتاب، له هيئة، فأجلسه

إلى جانبي وقال له: أتعرف هذا؟ قال: لا! قال هذا أبو عبيدة علامة أهل البصرة، أقدمناه لنستفيد من علمه، فدعا له الرجل، وقَرَّظه لفعله هذا؟ وقال: إني كنت مشتاقاً إليك، وقد سألت عن مسألة أفئذن لي أن أعرفك إياها؟ فقلت: هات، قال: قال الله عز وجل: ﴿ طَلَعَهَا كَاذِبٌ كُذُّبٌ ﴾. فقلت: إنما وإنما يقع الوعد والإبعاد بما عرف مثله، وهذا مما لم يعرف. فقلت: إنما كلم الله تعالى العرب على قدر كلامهم، أما سمعت قول امرئ القيس:

أَيَقْتُلُنِي وَالْمَشْرِفِيُّ مُضَاجِعِي وَمَسْنُونَةُ زَرْقٍ كَأَنْيَابِ أَغْوَالِ

وهم لم يروا الغول قط، ولكنهم لما كان أمر الغول يهولهم أوعدوا به. فاستحسن الفضل ذلك، واستحسنه السائل، وعزمت في ذلك اليوم أن أضع كتاباً في القرآن في مثل هذا وأشباهه، وما يحتاج إليه من علمه، فلما رجعت إلى البصرة عملت كتابي الذي سميته «المجاز».

وعبارة السمين بهذا الصدد: قوله: ﴿ كَاذِبٌ كُذُّبٌ ﴾ فيه وجهان؛ أحدهما: أنه حقيقة، وأنَّ رأس الشياطين شجر بعينه بناحية تسمى الأستن، وهو شجر مَرَّ منكر الصورة، سمته العرب بذلك تشبيهاً برؤوس الشياطين في القبح، ثم صار أصلاً يشبه به، وقيل الشياطين: صنف من الحيات، وقيل: هو شجر يقال له: الصرم، فعلى هذا قد خوطب العرب بما تعرف، وهذه الشجرة موجودة، فالكلام حقيقي، والثاني: أنه من باب التمثيل، والتخيل، وذلك: أن كل ما يستنكر، ويستقبح في الطباع والصورة يشبه بما يتخيله الوهم وإن لم يره، والشياطين وإن كانوا موجودين لكنهم غير مرئيين للعرب، إلا أنه خاطبهم بما ألفوه من الاستعارات.

أما الزمخشري فقد جمع بين الأقوال كلها، ولكنه قدم ما هو أولى، فقال بأسلوبه الممتع: والطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجر الزقوم من حملها، إمَّا استعارة لفظية، أو معنوية، وشبه برؤوس الشياطين دلالة على تناهيه في الكراهة وقبح المنظر؛ لأن الشيطان مكروه مستقبح في طباع الناس؛ لاعتقادهم أنه شر محض، لا يخلطه خير، فيقولون في القبيح

الصورة: كأنه وجه شيطان، كأنه رأس شيطان. وإذا صوره المصورون جاؤوا بصورته على أقبح ما يقدروا هوله، كما أنهم اعتقدوا في الملك: أنه خير محض، لا شرف فيه، فشيءوا به الصورة الحسنة، قال الله تعالى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ وهذا تشبيه تخيلي، وقيل: الشيطان حية عرفاء، لها صورة قيحة المنظر، هائلة جداً، وقيل: إن شجراً يقال له الأستن خشناً مرأباً متناً منكر الصورة، يسمى ثمرة: رؤوس الشياطين، وما سمى العرب هذا الثمر برؤوس الشياطين إلا قصداً إلى أحد التشبيهين، ولكنه بعد التسمية بذلك رجع أصلاً ثالثاً يشبه به.

٢- سر العطف بـ «ثم»:

وفي قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوَّاءَ مِّنْ حَمِيمٍ﴾ سر لطيف المأخذ، دقيق المسلك، قل من يتفطن إليه، فإن في معنى التراخي وجهين:

أحدهما: أنهم يملؤون البطون من شجر الزقوم، وهو حار يحرق بطونهم، ويزيد في عطشهم، وغلتهم، فلا يسقون إلا بعد ملي، تعدياً بذلك العطش، ثم يسقون ما هو أحر من العطش، وهو الشراب المشوب بالحميم، والوجه الثاني: أنه ذكر الطعام بتلك الكراهة والبشاعة، ثم ذكر الشراب بما هو أوغل في الكراهة، وأبعد في البشاعة، فجاء بتم للدلالة على تراخي حال الشراب عن حال الطعام، ومباينة صفة لصفته في الزيادة عليه، ومعنى الثاني: أنه يذهب بهم عن مقارهم ومنازلهم في الجحيم، وهي الدركات التي أسكنوها إلى شجرة الزقوم، فيأكلون إلى أن يملؤوا بطونهم، ويسقون بعد ذلك، ثم يرجعون إلى دركاتهم، ومعنى التراخي في ذلك واضح المفهوم.

﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَمَّعَ الْمِجْبُونُ ۝٧٤ وَيَخْتَلُفُ وَأَهْلُهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۝٧٥ وَجَعَلْنَا دُرِّيَّتَهُمُ الْبَاقِينَ ۝٧٦ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝٧٨ سَلَّمَ عَلَى نُوْحٍ فِي

الْمَلَأَيْنَ ﴿٧٦﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا
الْآخَرِينَ ﴿٨٢﴾

○ الإعراب:

﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق للشروع في تفصيل ما أجمل فيما سبق. واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، ونادانا نوح: فعل، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر، والفاء: عاطفة، واللام: جواب قسم محذوف، وجواب كل من القسمين محذوف، لدلالة السياق عليه، والتقدير: والله لقد نادانا نوح لما يش من إيمان قومه، بعد أن استترف ألف سنة إلا خمسين عاماً بين أظهرهم، فلم يزدادوا إلا اعتواً واستكباراً ونفوراً، فأجبناه أحسن إجابة، فوالله لنعم المجيئون نحن. ونعم: فعل ماض جامد لإنشاء المدح، والمجيئون: فاعل نعم، والمخصوص بالمدح محذوف، تقديره: نحن، وهذه هي الأولى من قصص ستأتي تباعاً.

﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ الواو: عاطفة، ونجينا: فعل، وفاعل، ومفعول به، وأهله: عطف على الهاء، أو: مفعول معه، ومن الكرب: جار ومجرور متعلقان بنجينا، العظيم: نعت للكرْب. ﴿وَجَعَلْنَا دُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ وجعلنا: عطف على نجينا، ودريته: مفعول به، وهم: ضمير فصل لا محل له، والباقيين: مفعول جعلنا الثاني. ﴿وَوَكَّلْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخَرِينَ﴾ الواو: عاطفة، وتركنا: فعل، وفاعل، وعليه صفة للمفعول المحذوف؛ أي ثناء كائناً عليه، وفي الآخرين: في موضع نصب مفعول به ثانٍ لتركنا، وقيل في إعراب هذه الآية غير ذلك. ﴿سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْمَلَأَيْنِ﴾ سلام: مبتدأ، وسوغ الابتداء به ما فيه من معنى الدعاء، وعلى نوح: خبر متعلق بمحذوف صفة لسلام، أو متعلق بما تعلق به الأول، وجملة سلام على نوح في العالمين: مفسرة لتركنا. وقال السمين: قوله ﴿سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ﴾

مبتدأ، وخبر، وفيه أوجه: أحدها: أنه مفسر لتركنا، أي: تركنا عليه شيئاً، وهو هذا الكلام، وقيل: ثُمَّ قول مقدر، أي: فقلنا: سلام، وقيل: ضمن تركنا معنى قلنا، وقيل: سلط تركنا على ما بعده. قال الزمخشري: ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ هذه الكلمة، وهي: ﴿سَلَّمْ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾ يعني: يسلمون عليه تسليماً، ويدعون له، وهو من الكلام المحكي، كقولك: ﴿سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا﴾ وهذا الذي قاله قول الكوفيين؛ جعلوا الجملة في محل نصب مفعولاً بتركنا، لا أنه ضمن معنى القول، بل هو على معناه، بخلاف الوجه قبله، وهو أيضاً من أقوالهم.

﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ إِنَّ، واسمها، وكذلك: نعت لمصدر محذوف، وجملة نجزي: خبر إنا، وفاعل نجزي: مستتر، تقديره: نحن، والمحسنين: مفعول به لنجزي، والجملة: تعليل لمجازاة نوح بتلك التكرمة السامية، وهي خلود ذكره، وتسليم العالمين عليه أبد الدهر. ﴿إِنَّ اللَّهَ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ تعليل للإحسان بالإيمان، تنوياً بشأن الإيمان، وتشريفاً له، وحثاً على الازدياد منه. وَإِنَّ، واسمها، ومن عبادنا: خبرها، والمؤمنين: نعت لعبادنا. ﴿ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ﴾ عطف على نجيناه وأمله، فالترتيب حقيقي؛ لأن نجاتهم حصلت قبل غرق الباقين، ولكن بينهما تراخياً.

﴿وَأَنذَرْتُ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِزْمِهِمْ﴾ إِذْجَلَةٌ رَيْبٌ يَلْبَسُ سَلِيمٌ ﴿٨١﴾ إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٢﴾ أَيُّكُمْ إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٣﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٤﴾ فَظَنَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٥﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٦﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٨٧﴾ فَرَأَى إِلَـهَ الْهِنِيِّمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٨٨﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ ﴿٨٩﴾ فَرَأَى عَلَيْهِمْ مَรَبًّا بِالْعَيْنِ ﴿٩٠﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَرِيضُونَ ﴿٩١﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿٩٢﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ قَالُوا ابْنَاهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا فَالْقُوْهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿٩٤﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٥﴾ وَقَالَ

إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿١١﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٣﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ ﴿١٤﴾ قَالَ يَتَّبِعُ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥﴾ فَلَمَّا أَتَيْنَا وَقَلَّمُ لِلْجِبِينِ ﴿١٦﴾ وَتَلَوْنَاهُ أَن يَتَذَكَّرُ ﴿١٧﴾ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٨﴾ إِنَّكَ هَذَا لَمَوْا أَلْبَلَوْا الْمَيَّنِ ﴿١٩﴾ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿٢٠﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٢١﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٢٢﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٣﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٤﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٥﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَعِظَامٌ لِّنَفْسِهِ مُبِيتٌ ﴿٢٦﴾

☆ اللغة:

﴿شَيْعِيَّةٌ﴾: في المختار: الشيعة: أتباع الرجل، وأنصاره. وفي المصباح: الشيعة: الأتباع، والأنصار، وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة، ثم صارت الشيعة اسماً لجماعة مخصوصة، والجمع: شيع، سدره، وسدر، والأشباع: جمع الجمع. وفي الأساس: شيعته يوم رحيله، وشايعتك على كذا: تابعتك عليه، وتشايعوا على الأمر، وهم شيعته، وشيعه، وأشياعه، وهذا الغلام شيع أخيه: وُلد بعده، وآتيك غداً، أو شَيْعُهُ قال:

قال الخليل: غداً تصدُّعنا أو شَيْعُهُ أفلا تُشِيعُنَا

وأقمت عنده شهراً، أو: شيع شهر، وكان معه مئة رجل، أو شيع ذلك، ونزلوا موضع كذا، أو شَيْعَهُ، وشاع الحديث والسر، وأشاعه صاحبه، ورجل مشياح مذياع، وقطرت قطرة من اللبن في الماء فتشيع فيه: تفرق، وأشاعت الناقة بولها، وأشاعت به، وجاءت الخيل شوائع: متفرقة، وتشايعت الإبل، وله سهم في الدار شائع، ومُشاع، وشيع بالإبل، وشايع بها: صاح بها، ومنه قيل لمنفاخ الراعي: الشياح، وشايع بهم الدليل،

فأبصروا الهدى: نادى بهم. ومن المجاز: شبعنا شهر رمضان بصوم الستة، وشبت النار بالخطب، وأعطني شيعاء، كما تقول: شيباً لما تشيع به وتشب، وشيع هذا بهذا: قواه به، قال الراعي:
إليك يقطع أجواز الفلاة بنا

نصُّ تُشيعُه الصُّهْبُ المراسيلُ

ورجل مُشيع القلب: للشجاع، وقد شُيع قلبه بما يركب كلَّ هول، وشاع في رأسه الشيب، وشاعكم الله تعالى بالسلام، وشاعكم السلام قال
ألا يا نخله في ذات عِرْقٍ

بَرُودَ الظِّلِّ شَاعَكُمْ السَّلَامُ

لمحة عن الشيعة:

وقول صاحب المصباح: اسم لجماعة مخصوصة؛ يقصد الشيعة أقدم الفرق الإسلامية، وقد ظهروا بمذهبهم السياسي في آخر عصر عثمان، ونما وترعرع في عهد علي، وقوام هذا المذهب: أنَّ الإمامة ليست من مصالح العامة التي تفوض إلى نظر الأمة، ويتعين القائم بها بتعيينهم، بل هي ركن الدين، وقاعدة الإسلام، ولا يجوز لنبي إغفالها، وتفويضها إلى الأمة، بل يجب عليه تعيين الإمام لهم، ويجب أن يكون معصوماً عن الكبائر والصغائر، وأنَّ علي بن أبي طالب كان هو الخليفة المختار من النبي، وأنَّه أفضل الصحابة. وله فرق كثيرة يرجع إليها في الملل والنحل للشهرستاني، والفصل في الملل والنحل لابن حزم.

﴿فَرَاغٌ﴾: مال في خفية، وأصله من روغان الثعلب، وهو تردده وعدم ثبوته، وفي المختار: راغ الثعلب من باب: قال، وروغاناً بفتحتي، والاسم منه: الرواغ بالفتح، وأراغ، وأرناغ؛ أي: طلب وأراد، وراغ إلى كذا: مال إليه سرّاً وحاد، وقوله تعالى: ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَبْرًا بِالْيَمِينِ﴾ أي: أقبل، وقال الفراء: مال عليهم. وفلان يراوغ في الأمر مراوغة.

﴿يَرْفُونَ﴾: يسرعون في المشي، من: زفيف النعام، ويزفون، من:

أَزَفَ: إذا دخل في الزفيف، أو من أَزَفَه: إذا حمّله على الزفيف، أي: يَزِف بعضهم بعضاً، وفي الأساس: زَف العروس إلى زوجها، وهذه ليلة الزَّفَاف، وزَف الظليم، وزَفَزَف، وزَفَت الريح، وزَفَزَفَت، زَفِيفاً، وزَفَزَفَة، وهي سرعة الهبوب والظيران مع صوت، وريح زَفَزَف، زَفَزَفَت الريح: حَزَكَته، وبات مُزَفَزَفاً، وأنشدني سلامة بن عياش الينبي بمكة يوم الصَّدَر:

فبُكْتُ مَزَفَزَفاً قَدْ أَنْشَبْتَنِي رَمِيْسَةً وَرَدَ بَيْنَهُمْ أَحَا حَا

لَعَلِمِي أَنَّ صَرْفَ الْبَيْتِ يَضْحِي يَنْبُلُ الْعَيْنَ قَرَّتْهَا لِمَا حَا

ومن المجاز: زَفَا إليه: أَسْرَعُوا، ويقال للطائش الحلم: قَدْ زَفَ رَأْلَهُ، وجتته زَفَة، أَوْ زَفَتَيْن: مرة، أو مرتين، وهي المرة من الزفيف، كما أَنَّ المَرَّةَ من المَرُور.

﴿وَلَقَدْ لِلْجَبِينِ﴾: صرعه على شقه، فوقع أحد جنبيه على الأرض تواضعاً على مباشرة الأمر بصبر وجلد، وفي المصباح: والجبين: ناحية الجبهة من محاذاة النزعة إلى الصدغ، وهما جبينان عن يمين الجبهة وشمالها، قاله الأزهري، وابن فارس، وغيرهما، فتكون الجبهة بين جبينين، وجمعه: جبين بضمّتين، مثل: بريد، ويرد، وأجينة: مثل أسلحة. وفي القاموس: تَلَّه تَلّاً من باب: قتل، فهو متلول، وتليل: صرعه، أو ألقاه على عنقه وخذّه.

﴿الْجَحِيمِ﴾: النار الشديدة الوقود، وقيل: كل نار على نار، وجمر فوق جمر فهي جحيم، وفي القاموس: الجحيم: النار الشديدة التأجج، وكل نار بعضها فوق بعض كالجمجمة وتضم، وكل نار عظيمة في مهواة، والمكان الشديد الحر كالجاحم، وجمها، كمنعها: أوقدها فجحمت، ككرمت، جحوماً، وكفرح، جحماً، وجحيماً، وجحوماً: اضطرب والجاحم: الجمر الشديد الاشتغال.

○ الإعراب:

﴿وَأَن مِّن شَيْعَةٍ لَّإِبْرَاهِيمَ﴾ الواو: عاطفة، عطفت القصة الثانية على القصة الأولى، ولك أن تجعلها استئنافية، فتكون الجملة مستأنفة مسوقة للشروع في قصة إبراهيم بعد قصة نوح. وإن: حرف مشبه بالفعل، ومن شيعته: خبرها المقدم، واللام: المرحلة، وإبراهيم: اسمها المؤخر. ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ لك أن تعلق الظرف بفعل محذوف، تقديره: اذكر، ولك أن تعلقه بما في الشيعة من معنى الاشتقاق، فهو معمول له لما فيه من معنى المتابعة، وجملة جاء: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والفاعل: مستتر، تقديره: هو، يعود على إبراهيم، وربه: مفعول به، ويقلب: متعلقان بجاء، وسليم: صفة. ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ الظرف الثاني: بدل من الظرف الأول، وأجاز أبو البقاء أن يكون ظرفاً لسليم، أو لجاء، وجملة قال: في محل جر بالإضافة، والفاعل: ضمير مستتر، تقديره: هو، ولأبيه: متعلقان بقال، وماذا: تقدم إعرابها كثيراً، فما: مبتدأ، وذا: اسم موصول خبر، أو هي بكاملها: اسم استفهام في محل نصب مفعول مقدم لتعبدون، وجملة تعبدون: لا محل لها على الأول، وجملة ماذا: مقول القول على الثاني.

﴿أَفَنُكْفَىٰ إِلَٰهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي، وإفكاً: في نصبه أوجه؛ أحدها: أنه مفعول من أجله، أي: أن تريدون آلهة دون الله إفكاً، فآلهة: مفعول به، ودون الله: ظرف متعلق بتريدون، وقدمت معمولات الفعل اهتماماً به؛ لأنه مكافح لهم بأنهم على إفك وباطل، وبهذا الوجه بدأ الزمخشري والجلال، والثاني: أنه مفعول به بتريدون، ويكون آلهة: بدلاً منه، جعلها نفس الإفك مبالغة، فأبدلها منه، وفسره بها، والثالث: أنه حال من فاعل تريدون، أي: أن تريدون آلهة آفكين، أو: ذوي إفك. ﴿فَمَا ظَنُّكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الفاء: عاطفة، وما: اسم استفهام للإنكار، والتوبيخ، أي: ليس لكم سبب ولا عذر يحملكم على الظن، وهو في محل

رفع مبتدأ، وظنكم: خبره، وبرب العالمين: متعلقان بظنكم، وفي
البيضاوي: والمعنى: إنكار ما يوجب ظناً فضلاً عن قطع يصدّ عن عبادته،
أو يجوز الإشراك به، أو يقتضي الأمن من عقابه على طريقة الإلزام، وهي
كالحجة على ما قبله.

﴿ فَظَنَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴾ الفاء: عاطفة، ونظر: فعل ماضٍ، وفاعله:
مستتر، تقديره: هو: ونظرة: مفعول مطلق، وفي النجوم: متعلق بنظر،
قيل الكلام على حذف مضاف، أي: في علم النجوم، ولم يقل: إلى النجوم
مع أن النظر إنما يتعدى بإلى لأن «في» تأتي بمعنى «إلى» لقوله تعالى:
﴿ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ أي: إليها، وقيل: إن نظر ضمن معنى فكر،
وهو يتعدى بفي. ﴿ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ الفاء: عاطفة، وقال: فعل ماضٍ،
وفاعل مستتر، وإني: إنَّ، واسمها، وسقيم: خبرها، وإنَّ، وما في
حيزها: في محل نصب مقول القول، وسيأتي الكلام في تجويز الكذب على
إبراهيم.

﴿ فَنُتِلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴾ الفاء: عاطفة، وتولوا: فعل ماضٍ، وفاعل، وعنه:
متعلقان بتولوا، ومدبرين: حال من الواو في تولوا. ﴿ فَرَأَى إِلَآءَ الْهَيْمِ فَقَالَ أَلَا
تَأْكُلُونَ ﴾ الفاء: عاطفة، ورأى: فعل ماضٍ، وفاعل، وإلى آلهتهم: متعلقان
برأى، فقال: عطف على رأى، والهمزة: للاستفهام، ولا: نافية، وتأكلون:
فعل مضارع مرفوع، وفاعل، وجملة الاستفهام: مقول القول. ﴿ مَا لَكُمْ لَا
نُطِيقُونَ ﴾ ما: اسم استفهام مبتدأ، ولكم: خبر، وجملة لا تنطقون: في محل
نصب على الحال، وجملة مالكم: مقول قول محذوف، والتقدير: فلم
ينطقوا، فقال: ﴿ مَا لَكُمْ لَا نُطِيقُونَ ﴾ ﴿ فَرَأَى عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴾ الفاء: عاطفة
على محذوف، تقديره: فلم يجيبوا، فراغ، وعليهم: جار ومجرور متعلقان
برأى، وضرباً: مصدر واقع موقع الحال؛ أي: فراغ عليهم ضارباً، أو:
مصدر لفعل مقدر؛ أي: يضرب ضرباً، والجملة: في محل نصب على
الحال، وبالييمين: متعلقان بضرباً، أو بعامله.

﴿ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَرْقُوتَ ﴾ الفاء: عاطفة، وأقبلوا: فعل ماضٍ، والواو: فاعل، وإليه متعلقان بأقبلوا، وجملة يزفون: في محل نصب على الحال من فاعل أقبلوا، ويجوز تعلق إليه به. ﴿ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴾ قال: فعل ماضٍ، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، والهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي، وتعبدون: فعل مضارع مرفوع، والواو: فاعل، وما: مفعول به، وجملة تنحتون: صلة، والعائد: محذوف، ويجوز أن تكون ما: مصدرية، أي: نحتكم، ويجوز أن تكون: نكرة موصوفة، أي: منحوتكم، وقيل: استفهامية للتوبيخ؛ أي: وأي شيء تعملون؟ ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ الواو: حالية، والله: مبتدأ، وجملة خلقكم: خبر، والكاف: مفعول به، والواو: عاطفة، وما: يجوز أن تكون موصولة، أو: مصدرية، وقيل: هي استفهامية للتوبيخ؛ أي: وأي شيء تعملون؟ وقيل: هي نافية؛ أي: أن العمل في الحقيقة ليس لكم، فأنتم لا تعملون شيئاً، وسيأتي مزيد بحث في هذا التركيب الذي شجر فيه الخلاف بين أهل السنة والمعتزلة، وجملة والله خلقكم: حال، ومعناها: أتعبدون الأصنام على حالة تنافي ذلك، وهي: أن الله خالقكم وخالقهم جميعاً، ويجوز أن تكون الواو: استئنافية، والجملة: مستأنفة. ﴿ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْفَوْهُ فِي الْجَحِيمِ ﴾ قالوا: فعل، وفاعل، وابنوا: فعل أمر، والواو: فاعل، والجملة: مقول القول، وله: متعلقان بابنوا، وبيننا: مفعول به، فآلقوه: عطف على ابنوا، وهو فعل أمر، والواو: فاعل، والهاء: مفعول به، وفي الجحيم: متعلقان بالآلقوه.

﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴾ الفاء: عاطفة، وأرادوا: فعل ماضٍ، وفاعل، وبه: متعلقان بأرادوا، وكيداً: مفعول به، فجعلناهم: عطف على فأرادوا، وهو فعل، وفاعل، ومفعول به أول، والأسفلين: مفعول به ثان لجعلناهم. ﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ ﴾ الواو: عاطفة على محذوف، تقديره: فخرج من النار سالماً وقال: وإن، واسمها، وذاهب:

خبرها، وإلى ربي: متعلقان بذهاب، والسين: حرف استقبال، ويهدين: فعل مضارع مرفوع بضمة مقدرة على الياء، والنون: للوقاية، وياء الضمير المحذوفة لرعاية الفواصل: مفعول به؛ أي: سيهديني، وسيأتي معنى ذهابه إلى ربه في باب الفوائد. ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ رب: منادى مضاف إلى ياء المتكلم المحذوفة، وقد تقدم له نظائر، وهب: فعل دعاء، وفاعله: ضمير مستتر تقديره: أنت، ولي: متعلقان بهب، ومن الصالحين: صفة لمفعول به محذوف؛ أي: ولدأ من الصالحين. ﴿فَبَشِّرْنَاهُ بِعُلَمٍ حَلِيمٍ﴾ الفاء: عاطفة على محذوف، تقديره: فاستجبنا له، وبشرناه: فعل ماض، وفاعل، ومفعول به، وبغلام: متعلقان ببشرناه، وحليم: صفة، وفي الكلام إيجاز سيأتي في باب البلاغة.

﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ﴾ الفاء: استئنافية، ولما: حينية، أو: رابطة، وبلغ: فعل ماض، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، والظرف: متعلق بمحذوف حال، وعبرة الزمخشري: فإن قلت بم يتعلق معه؟ قلت: لا يخلو إما أن يتعلق ببلغ، أو بمحذوف، فلا يصح تعلقه ببلغ؛ لاقتضائه بلوغهما معاً أحد السعي، ولا بالسعي؛ لأن صلة المصدر لا تتقدم عليه، فبقي أن يكون بياناً؛ كأنه لما قال: فلما بلغ السعي؛ أي: الحد الذي يقدر فيه على السعي، قيل: مع من؟ فقال: مع أبيه، والمعنى في اختصاص الأب: أنه أرفق الناس به، وأعطفهم عليه، وغيره ربما عنف به في الاستسعاء، فلا يحتمله؛ لأنه لم تستحكم قوته، ولم يصلب عوده. ﴿فَكَالَ يُبْنَىٰ إِلَيْهِ الرُّمُّ فِي الْمَنَارِ آتِيًا أَبْجَحَ﴾ فأنظر ماذا ترى؟ جملة قال: لا محل لها؛ لأنها جواب لما، ويا: حرف نداء، وبني: منادى مضاف لياء المتكلم، وإن، واسمها، وجملة أرى: خبرها، وفي المنام: متعلقان بأرى، وإن، واسمها، وجملة أذبحك: خبرها، وأن، وما بعدها: سدت مسد مفعولي رأى الحلمية، فأنظر: الفاء: الفصيحة، وأنظر: فعل أمر، وفاعله: مستتر وجوباً، تقديره: أنت، وماذا ترى: يجوز أن تكون ماذا: مركبة استفهامية، فتكون منصوبة بترى، وما

بعدها: في محل نصب بانظر؛ لأنها معلقة له، ويجوز أن تكون ما: استفهامية، وذا: موصولة فتكون ماذا: مبتدأ، وخبراً، والجملة معلقة أيضاً، وأن تكون ماذا بمعنى الذي، فتكون معمولاً لأنظر، وترى: فعل مضارع من الرأي، لا من رؤية العين، ولا المتعدية إلى مفعولين، بل كقولك: هو يرى رأي الخوارج.

﴿قَالَ يَبْنَوتُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ يا: حرف نداء، وأبت: منادى مضاف إلى ياء المتكلم المعوض عنها بالناء، وقد تقدم القول فيها وافياً مراراً، والناء: في محل جر؛ لأن المعوض عنه كذلك، وافعل: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وما: اسم موصول مفعول افعل، وجملة تؤمر: صلة، والعائد: محذوف، تقديره: ما تؤمر به، فحذف الجار كما حذف في قولك: أمرتك الخير فافعل ما أمرت به، ويجوز أن تكون ما: مصدرية، أي: أمرك، على إضافة المصدر للمفعول، والسين: حرف استقبال، وتجدني: فعل مضارع مرفوع، والنون: للوقاية، والفاعل: ضمير مستتر، تقديره: أنت، والياء: مفعول به، ومن الصابرين: في موضع المفعول الثاني. ﴿فَلَمَّا أَسْلَمُوا وَلَهُ لَلْجَبِينِ﴾ الفاء: عاطفة، ولما: حينية، أو: رابطة، وأسلما: فعل ماضٍ، والألف: فاعل، أي: استسلما، وخضعاً، وانقاداً لأمر الله، وتله: الواو: عاطفة، وتله: فعل ماضٍ، وفاعل مستتر، تقديره: هو، أي: إبراهيم، والهاء: مفعول به، وللجيين: متعلقان بمحذوف حال، وجواب لما: محذوف، تقديره: ظهر صبرهما، أو: أجزلنا لهما أجرهما، أو: كان ما كان مما تنطق به الحال. وقال الكوفيون، والأخفش: الجواب: وتله للجيين بزيادة الواو، وقيل: ونادينه بزيادة الواو أيضاً، والأول أرجح. ﴿وَتَلَدَيْنَهُ أَنْ يَكْبَرَهُمَا﴾ الواو: عاطفة، ونادينه: فعل، وفاعل، ومفعول به، وأن: مفسرة؛ لأن النداء فيه معنى القول دون حروفه، ويا: حرف نداء، وإبراهيم: منادى مفرد علم مبني على الضم.

﴿قَدْ صَدَّقَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ قد: حرف تحقيق،

وصدقت: فعل، وفاعل، والرؤيا: مفعول به، وإن، واسمها، وكذلك: نعت لمصدر محذوف مقدم على عامله، وجملة نجزي المحسنين: خبر إن، وجملة إنا: تعليل لما منَّ عليهما من الفرج بعد الشدة، والرجاء بعد اليأس. ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْأَمِينُ﴾ إنَّ، واسمها، واللام: المرحلة، وهو: مبتدأ، أو: ضمير فصل، والبلاء: خبر هو، أو: خبر إنَّ، والمبين: نعت للبلاء. ﴿وَقَدَرْتَهُ بِذَبِجٍ عَظِيمٍ﴾ الواو: عاطفة، وقديناه: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة: معطوفة على نادينا، وبذبح: جار ومجرور متعلقان بفديناه، والذبح: اسم ما يذبح كبشاً كان أم وعلأ، وعظيم: صفة لذبح.

﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ تقدم إعراب نظير هذه الآية، ومفعول تركنا: محذوف، وفي الآخرين: صفة لهذا المحذوف، أي: ثناء حسناً. ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ سلام: مبتدأ، وعلى إبراهيم: خبر، وساغ الابتداء بالنكرة لما فيها من معنى الدعاء، وجملة ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ مقول قول محذوف، أي: يقال له هذا في الآخرين.

﴿كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ كذلك: نعت لمصدر محذوف، ونجزي المحسنين: فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به. ﴿إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ إنَّ، واسمها، ومن عبادنا: خبر، والمؤمنين: صفة، والجملة: تعليلية لا محل لها. ﴿وَنَبَرِّئُهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الواو: حرف عطف، وبشرناه: فعل وفاعل، ومفعول به، وبإسحاق: متعلقان ببشرناه، ونبياً: حال من إسحاق، ومن الصالحين: صفة لنبياً، أو: حال ثانية، وورودها على سبيل الثناء والتعريض؛ لأن كل نبي لابد أن يكون صالحاً. ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ﴾ وباركنا: عطف على ما تقدم، وعليه: متعلقان بباركنا، وعلى إسحاق: عطف على عليه ﴿وَمَنْ ذُرِّيَّتُهُمَا طَّحِينَ وَطَالِمَ لِنَفْسِهِ مِثْرٌ﴾ من ذريتهما: خبر مقدم، ومحسن: مبتدأ مؤخر، وظالم: عطف على محسن، ولنفسه: متعلقان بظالم، ومبين: صفة لظالم.

□ البلاغة:

انطوت هذه الآية على فنون شتى نورد أهمها فيما يلي:

١- في قوله: ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ فن الرمز والإيماء، وهو أن يريد المتكلم إخفاء أمر ما في كلامه، فيرمز في ضمنه رمزاً، إما تعمية للمخاطب، وتبرئة لنفسه، وتنصلاً من التبعة، وإما ليهتدي بواسطته إلى طريق استخراج ما أخفاه في كلامه، وقد كان قوم إبراهيم نجّامين فأوهمهم: أنه استدل بأماره في علم التنجيم على أنه يسقم ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ أي: مشارف للسقم، وهو الطاعون، وكان أغلب الأسقام عليهم، وكانوا يخافون العدوى، فقال ذلك ليوجسوا خوفاً، ويتفرقوا عنه، فهربوا منه إلى عيدهم، وتركوه في بيت الأصنام ليس معه أحد، ففعل بالأصنام ما فعل، وقد يوهم ظاهر الكلام: أنه ارتكب بذلك جريرة الكذب والأنبياء معصومون عنه، والصحيح: أن الكذب حرام إلا إذا عرض عنه وورى، ولقد نوى إبراهيم أن من في عنقه الموت سقيم، ومنه المثل: «كفى بالسلامة داء» وقال ليبد:

كانتُ قناتي لا تليّنُ لغامِزٍ فالأن منها الإصباحُ والإمساءُ
فدعوتُ ربي بالسلامة جاهداً ليصحنني فإذا السلامة داءُ

يصف ليبد قوته زمن الشباب، ثم ضعف حال المشيب بتتابع الأزمان عليه، وأنه طلب فسحة الأجل، فكانت سبب اضمحلاله. والقناة: الرمح، استعارها لإقامته، أو قوته، على طريق الاستعارة التصريحية، والليونة، والغمز؛ ترشيح للاستعارة، والغمز: الجس باليد، ومات رجل، فالتف عليه الناس، وقالوا: مات وهو صحيح، فقال أعرابي: أصبح من الموت في عنقه؟ وقيل: أراد بقوله ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ النفس لكفركم، على أن بعض الناس قد جوزه في المكيدة في الحرب، والتقية، وإرضاء الزوج، والصلح بين المتخاصمين، والمتهاجرين، وسيأتي المزيد من هذه القصة الفريدة في باب الفوائد.

٢- الإيجاز :

في قوله: ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَلَمٍ حَلِيمٍ﴾ إيجاز قصر، وقد تقدم تعريفه، فقد انطوت هذه البشارة الموجزة على ثلاث: أن الولد ذكر، وأنه يبلغ أوان الحلم، وأنه يكون حليماً، وأي حلم أدل على ذلك من حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح، فلم يضطرب، ولم يتخاذل، ولم يعترض على مشيئة أبيه، بل قال: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ ثم استسلم لذلك، ولم يكن ليدور له في خلد أن الله سيفديه، وسيهيئ له كيش الفداء.

❖ الفوائد:

١- من هو الذبيح؟

اختلف المفسرون في المأمور بذبحه، فعن ابن عباس، وابن عمر، وجماعة من التابعين: أنه إسماعيل، وحجتهم فيه: أن رسول الله ﷺ قال: «أنا ابن الذبيحين» وقال له أعرابي: يا ابن الذبيحين! فتبسم، فسئل عن ذلك فقال: إن عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذر الله لئن سهل الله له أمرها ليدبحن أحد ولده، فخرج السهم على عبد الله فمئنه أخواله، وقالوا له: أفدينك بمئة من الإبل، ففداه بمئة من الإبل، والثاني: إسماعيل. واحتجوا أيضاً بأن الله وصفه بالصبر دون إسحاق في قوله تعالى: ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ﴾ وهو صبره على الذبح، وعن علي بن أبي طالب، وابن مسعود، والعباس، وعطاء، وعكرمة، وغيرهم: أنه إسحاق وعليه أهل الكتابين اليهود والنصارى، والحجة فيه: أن الله تعالى أخبر خليله إبراهيم حين هاجر إلى الشام بأنه استوبه ولداً، ثم أتبع ذلك البشارة بغلام حلیم، ثم ذكر رؤياه بذبح ذلك الغلام المبشر به، ويدل عليه كتاب يعقوب إلى يوسف الذي جاء فيه: من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله. وقال الزجاج: الله أعلم أيهما الذبيحين. وهذا مذهب ثالث، وهو الوقف عن الجزم بأحد القولين، وتفويض علم ذلك إلى الله

تعالى، ولعلّ هذا أولى؛ فإنّ هذه المسألة ليست من العقائد التي كلفنا بمعرفتها، فهي مما ينفع علمه، ولا يضر جهله، والله أعلم. هذا وللمفسرين والمؤرخين كلام طويل في قصة الذبح يرجع إليها في المطولات.

٢- مناقشة بين أهل السنة والمعتزلة:

وهناك مناقشة يجدر بنا تلخيصها بين أهل السنة والمعتزلة لطرافتها، ولعلاقتها الوثيقة بالإعراب؛ فقد تساءل الزمخشري حول قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ فقال: كيف يكون الشيء الواحد لله تعالى معمولاً لهم، وأجاب بأن هذا كما يقال: عمل النجار الباب، فالمراد: عمل شكله لا جوهره، وكذلك الأصنام، جواهرها مخلوقة لله تعالى، وأشكالها وصورها معمولة لهم، فإن قلت: ما منعك أن تكون ما مصدرية لا موصولة، ويكون المعنى: والله خلقكم وعملكم، كما يقول المجبرة. وأجاب: بأن أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بالحجج العقلية: أن معنى الآية يأباه فإن الله تعالى احتج عليهم بأنه خلق العابد والمعبود، فكيف يعبد المخلوق المخلوق، على أن العابد فيهما هو الذي عمل صورة المعبود. قال: ولو قلت: والله خلقكم وعملكم؛ لم يكن للكلام طباق، وشيء آخر، وهو: أن قوله وما تعملون شرحه في قوله: أتعبدون ما تنحتون، ولا يقال في أن ما هذه موصولة، فالفرقة بينهما تعسف وتعصب. قال: فإن قلت: اجعلها موصولة، ومعناها: وما تعملونه من أعمالكم، وحيث توافق الأولى في أنها موصولة، فلا يلزمني التفرقة بينهما. وأجاب: بل الإلزامان في عنقك، لا يفكهما على المصدر الذي هو جوهر الضم، وفي ذلك فلكٌ للنظم، وتبتر، كما لو جعلتها مصدرية.

وتعقبه ابن المنير فقال: يتعين حملها على المصدرية، وذلك: أنهم لم يعبدوا هذه الأصنام من حيث كونها حجارة ليست مصورة، فلو كان كذلك لم يتعاونوا في تصويرها، ولا اختصوا بعبادتهم حجراً دون حجر، فدل أنهم إنما يعبدونها باعتبار أشكالها وصورها التي هي أثر عملهم، ففي الحقيقة:

أنَّهم عبدوا عملهم، وصلحت الحجة قائمة عليهم على تقدير أن تكون ما مصدرية أوضح قيام وأبلغه، فإذا ثبت ذلك فليستبع كلامه بالإبطال، أما قوله: إنها موصولة وإنَّ المراد بعملهم لها عمل أشكالها فمخالف للظاهر، فإنه مقتدر إلى حذف مضاف في موضع اليأس، يكون تقديره: والله خلقكم وما تعملون شكله وصورته، بخلاف توجيه أهل السنة، فإنه غير مقتدر إلى حذف البتة، ثم إذا جعل المعبود نفس الجوهر فكيف يطابق توبيخهم ببيان أن المعبود من عمل العابد، مع موافقته على أن جواهر الأصنام ليست من عملهم، فما هو من عملهم وهو الشكل ليس معبوداً لهم على هذا التأويل، وما هو معبودهم وهو جوهر الصنم ليس من عملهم، فلم يستقر له قرار في أن المعبود على تأويله من عمل العابد، وعلى ما قررناه يتضح، وأما قوله: إِنَّ المطابقة تنفك على تأويل أهل السنة بين ما ينحتون وما يعملون فغير صحيح، فإنَّ لنا أن نحمل الأولى على المصدرية، وأنهم في الحقيقة إنَّما عبدوا نحتهم؛ لأن هذه الأصنام وهي حجارة قبل النحت لم يكونوا يعبدونها، فلما عملوا فيها النحت عبدوها، ففي الحقيقة ما عبدوا سوى نحتهم الذي هو عملهم، فالمطابقة إذاً حاصلة، والإلزام على هذا أبلغ وأمتن، ولو كان كما قال لقامت لهم الحجة، ولقالوا كما يقول الزمخشري مكافحين لقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ لا ولا كرامة، ولا يخلق الله ما نعمل نحن، لأننا عملنا التشكيل والتصوير، وهذا لم يخلقه الله، وكانوا يجدون الذريعة إلى اقتحام الحجة.

٣- معنى الذهاب إلى ربه :

اختلف في معنى قوله: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ والأكثر على أن هذه الآية أصل في الهجرة والعزلة، أي: إني مهاجر من بلد قومي ومولدي إلى حيث أتمكن من عبادة ربي، فإنه سيهديني سواء السبيل، وفي سين الاستقبال إيذان بأن الفعل واقع لا محالة.

﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا مِنَّا مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾ وَنَضَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْفَٰلِغِينَ ﴿١١٦﴾ وَءَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَيِّنَ ﴿١١٧﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَّمْنَا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾ ﴾

○ الإعراب:

﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾ كلام مستأنف، مسوق للشروع في القصة الثالثة، ولك أن تجعل الواو: عاطفة على ما سبق، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، ومتنا: فعل، وفاعل، وعلى موسى وهارون: متعلقان بمننا؛ أي: أنعمنا عليهما بالنبوة وغيرها من المزايا الدينية والدنيوية. ﴿ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا مِنَّا مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ الواو: عاطفة، ونجيناها: عطف على متنا، وهو فعل، وفاعل، ومفعول به، والميم والألف: حرفان دالان على التثنية، وقومهما: مفعول معه، أو: معطوف على الضمير في نجيناها، ومن الكرب: متعلقان بنجيناها، والعظيم: صفة للكرب، والمراد به: استعباد فرعون إياهم، وسومه إياهم سوء العذاب. ﴿ وَنَضَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْفَٰلِغِينَ ﴾ عطف على ما تقدم، وجمع الضمير لأنه عائد على موسى وهارون وقومهما، فكانوا: الفاء: عاطفة، وكان، واسمها، وهم: ضمير فصل لا محل له، والغالبين: خبر كانوا، وأجاز بعضهم أن يكون هم تأكيداً للواو، أو: بدلاً منها. ﴿ وَءَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَيِّنَ ﴾ عطف على ما تقدم أيضاً، والكتاب: مفعول به ثان، والمستيين: نعت للكتاب، والمراد به: التوراة وما اشتملت عليه من تشريعات وأحكام. ﴿ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ عطف على ما تقدم، والصراط: مفعول به ثان، أو: منصوب بترج الخافض، كما تقدم، والمستقيم: نعت للصراط.

﴿ وَتَرْكُنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴾ تقدم إعرابها أكثر من مرة. ﴿ سَلَّمَ عَلَيَّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ سلام: مبتدأ، وعلى موسى وهارون: خبره ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ إِنَّ، واسمها، وكذلك: نعت لمصدر محذوف، وجملة نجزي المحسنين: خبر إنا، وقد تقدمت لها نظائر. ﴿ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ إِنَّ، واسمها، ومن عبادنا: خبر، والمؤمنين: نعت.

❖ الفوائد:

حقيقة القول في موسى:

الصحيح: أن موسى علم أعجمي مشتق، وقول بعضهم: أنه مشتق من أوسيت الشجر - أي: أخذت ما عليه من الورق - ضعيف، ورد ابن السراج هذا كله، وقال: من اشتق شيئاً من لغة العجم من لغة العرب كان بمنزلة من ادعى: أن الطير ولد الحوت، ومع كون موسى أعجمياً اختلف في وزنه، فقال سيبويه: وزنه: مفعّل، وهو قول أبي عمرو، وقال الكسائي: وزنه: فعلى، واحتج سيبويه بأن زيادة الميم أولاً أكثر من زيادة الألف آخرأ، ورد الفارسي على الكسائي بصرفه في النكرة، ولو كانت فعلى لكانت ألفه للتأنيث ولا يصرف نكرة أيضاً، ومن جوز فعلل في الأبنية - كما صار إليه الأخفش - يجوز عنده كون ألفه للإلحاق، فيصرف في النكرة، وتقول في جمعه بالواو والنون: موسون، وموسين بفتح السين عند البصريين والكوفيين إن كان وزنه مفعلاً، وتقول على طريقة الكسائي: موسون بضم السين قبل الواو، وموسين بكسر السين قبل الياء، هذا كله في موسى اسم لواحد من بني آدم، وأما الموسى التي يخلق بها الشعر فعربية، ثم قيل: إنها مشتقة من أسوت الشيء: إذا أصلحته، والأصل موسى بالهمزة، فأبدلت الهمزة واواً، وقيل: من أوسيت: خلقت، وهذا أشهر، ولا أصل لواوه على هذا في الهمزة، والمشهور تأنيثها، وقيل: هو مذكر، ووزنها على الباعث

فعلى، فيمتنع الصرف سواء سميت بها، أو لم تسم؛ إلا إذا أثبت فعلاً يصرف في النكرة والله أعلم.

﴿وَلِإِنِّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٦﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٧﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ ﴿١٢٨﴾ اللَّهَ رَبَّكُمْ وَالْأُولَىٰ ﴿١٢٩﴾ فَكَذَّبُوهُ فَاتَّبَعُوا لِمُحْضَرُونَ ﴿١٣٠﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٣١﴾ وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٣٢﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ إِنَّمِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٥﴾﴾

☆ اللغة:

﴿بَعْلًا﴾: بعل: اسم صنم لهم من ذهب، وبه سمي البلد أيضاً، مضافاً إلى بك اسم البلد في الأصل، ثم لما عبد فيها هذا الصنم المسمى ببعل سميت: بعلبك، وفي تاج العروس: قال الأزهري: هما اسمان جعلاً اسماً واحداً لمدينة بالشام، والنسبة إليها: بعلي، أو: بكلي على ما ذكر في عبد شمس. وعبرة الزمخشري: ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ وهو علم لصنم كان لهم، كمناة، وهبل، وقيل: كان من ذهب، وكان طوله عشرين ذراعاً، وله أربعة أوجه، فتنوا به، وعظموه: حتى أخذموه أربعمئة سادن، وجعلوهم أنبياءه، فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة، والسدنة يحفظونها، ويعلمونها الناس، وهم أهل بعلبك من بلاد الشام، وبه سميت مدينتهم: بعلبك، وقيل: البعل: الرب بلغة اليمن، يقال: من بعل هذه الدار؟ أي: من ربها؟. وسيأتي المزيد من هذه القصة في باب الفوائد.

﴿أَتَدْعُونَ﴾: تنادون.

﴿وَتَذَرُونَ﴾: تتركون، وسمعنا عن نصاب في العربية: أن كلمتي ذر ودع أمران في معنى الترك؛ إلا أنَّ دع أمر للمخاطب بترك الشيء قبل العلم به، وذر أمر له بتركه بعدما علمه، وروي: أن بعض الأئمة سأل الإمام

الرازي عن قوله تعالى: ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ لَمْ لَمْ يَقل: وتدعون أحسن الخالقين، وهذا أقرب من الفصاحة للمجانسة بينهما؟ فقال الإمام: لأنهم اتخذوا الأصنام آلهة، وتركوا الله بعد ما علموا أن الله ربهم ورب آبائهم الأولين استكباراً، فلذلك قيل لهم: وتذرون، ولم يَقل: وتدعون، هذا وقد أَمات العرب ماضي دع، وذَر، ومصدرهما، ولكن روي في الحديث: «لنتنهين أقوام من ودعهم الجمعات» أي: عن تركهم الجمعات. وقال في القاموس: ودعه؛ أي: اتركه، أصله: ودع كوضع، وقد أميت ماضيه، وإنما يقال في ماضيه: تركه، وجاء في الشعر: ودعه، وهو مودوع، وقرئ شاذاً: (ما وَدَعَكَ رَبُّكَ) وهي قراءته صلى الله عليه وسلم وقال الجوهري: ولا يقال: وادع، وينافيه وروده في الشعر والقراءة به إلا أن يحمل قولهم: وقد أميت ماضيه على قلة الاستعمال، فهو شاذ استعمالاً، صحيح قياساً.

﴿إِلَإِ يَاسِينَ﴾: قال الزمخشري: قرئ: على إلياسين، وإدرسين، وإدارسين، وإدرايسين على أنها لغات في إلياس، وإدريس، ولعل لزيادة الياء والنون في السريانية معنى. وقيل: المراد بإياسين هذا: إلياس المتقدم، فعلى هذا هو مفرد مجرور بالفتحة لأنه غير منصرف للعلمية والعجمية، وقيل: هو ومن آمن معه، فجمعوا معه تغليياً، كقولهم للمهلب: المهلبون، فعلى هذا هو مجرور بالياء لأنه جمع مذكر سالم.

○ الإعراب:

﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ عطف، أو: استئناف لذكر القصة الرابعة، وإنَّ، واسمها، وإلياس: علم أعجمي، وستأتي ترجمته في باب الفوائد، واللام: المزلحقة، والمرسلين: خير. ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ إذ: ظرف لما مضى من الزمن متعلق بفعل محذوف، تقديره: اذكر، واختار بعضهم تعليقه بالمرسلين، وجملة قال: في محل جر بإضافة الظرف إليها ولقومه: جار ومجرور متعلقان بقال: والهمزة: للاستفهام، ولا: نافية وتَقُونَ: فعل

مضارع مرفوع، وفاعل، والجملة: مقول القول. ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، وتدعون: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو: فاعل، وبعلًا: مفعول به، والواو: عاطفة، وتذرون: عطف على تدعون، ويجوز أن تكون حالية، والجملة: في محل نصب على الحال، وأحسن الخالقين: مفعول به.

﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ رَبَّ آبَائِكُمْ الْأَوَّلِينَ﴾ لفظ الجلالة: بدل من أحسن الخالقين، فهو منصوب، وربكم: بدل من الله، ورب آبائكم الأولين: عطف، فالكلمات الثلاث منصوبة، وقرئ بالرفع على أنها أخبار لمبتدأ محذوف، أي: هو، أو: الله مبتدأ، وربكم: خبره، ورب آبائكم الأولين: عطف على ربكم. ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ كَمُحَضَّرُونَ﴾ الفاء: عاطفة، وكذبوه: فعل، وفاعل، ومفعول به، والفاء في فإنهم: الفصيحة، وإن، واسمها، واللام: المزلحقة، ومحضرون: خبر إن. ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ إلا: أداة استثناء، وعباد الله: استثناء متصل من فاعل فكذبوه، والمخلصين: نعت لعباد الله. ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ تقدم إعرابها قريباً، فجدد به عهداً ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ تقدم إعرابها ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ إِنْهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿تقدم إعرابها أيضاً.

* الفوائد:

في قصة إلياس النبي طرفة، ومتعة، وتصوير فني، ليكون وسيلة للتأثير الوجداني، فهي تخاطب حاسة الوجدان الدينية بلغة الجمال الفنية؛ لأن القصة في القرآن ليست عملاً فنياً مستقلاً في موضوعه، وطريقة أدائه، وعرضه، وسرد حوادثه، وقبل أن نبدأ بتلخيص القصة كما روتها السير نبدأ بذكر لمحة عن إلياس النبي، فقد ذكر أهل التفسير: أنه نبي من أنبياء بني إسرائيل، قال محمد بن إسحاق: هو إلياس بن ياسين بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران والله أعلم. وجاء في المنجد للآداب والعلوم: أنه إيليا النبي من أنبياء بني إسرائيل، حارب العبادات الوثنية التي أدخلتها في

إسرائيل إيزابيل زوجة آحاب، فنفي إلى صرفت، حيث رد إلى الحياة ابن امرأة أرملة، ويأذن الله أهطل المطر على الأرض بعد انقطاعه عنها ثلاث سنوات قرب جبل الكرمل، وخذل كهنة بعل وعشروت، وأمر بقتلهم، فلحقته إيزابيل بوابل غضبها فهرب إلى صحراء سيناء، ثم عاد فتنبأ لآحاب بانتقام الله عليه؛ لأنه اغتال نابوت وأخذ كرمه، رفع إلى السماء على مركبة نارية، خلفه بالنبوة تلميذه إليشع.

وفيما يلي ما ذكره محمد بن إسحاق وعلماء السير والأخبار ملخصاً:

لما قبض الله حزقيال النبي عظمت الأحداث في بني إسرائيل، وظهر فيهم الفساد، ونصبوا الأصنام، فبعث الله إليهم إلياس نبياً، وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بني إسرائيل، وأن سبطاً منهم حصل في قسمته بعلبك ونواحيها، وعليهم ملك يومئذ اسمه: أرحب، وكان قد أضل قومه، وكان له صنم من ذهب اسمه: بعل، فغضب الملك على إلياس، وهمّ بتعذيبه وقتله، فلما أحس إلياس بالشر خرج هارباً، ولاذ بشواحق الجبال، وصعيد المغاور، وظل سبع سنين هائماً يفترش الأرض، ويتوسد الحجارة، ويأكل من نبات الأرض، وثمار الشجر، وكانوا قد وضعوا عليه العيون، فلما طال عليه الأمر، وضاق ذرعاً دعا ربه، فقيل: انظر يوم كذا وكذا، فاخرج إلى موضع كذا، فما جاءك من شيء فاركبه، فخرج إلياس ومعه اليسع، حتى إذا كان بالموضع الذي أمر به إذ أقبل فرس من نار، فوثب عليه، فانطلق به الفرس، فتداه: يا إلياس ما تأمرني؟ فكدف إليه إلياس بكسائه من الجو، فكان ذلك علامة استخلافه، إلى آخر تلك القصة البديعة التي تصور الجهاد في سبيل العقيدة، والثبات على المبدأ.

الْغَابِرِينَ ﴿١٣٦﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ ﴿١٣٧﴾ وَإِنَّا لَنَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴿١٣٨﴾ وَيَأْتِلُ أَفْلاكَ تَعْقِلُونَ ﴿١٣٩﴾

○ الإعراب:

﴿ وَإِنَّا لَوَطَّلَمِينَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ وهذه هي القصة الخامسة، والواو: استئنافية، أو: عاطفة، وإنَّ، واسمها، واللام: المزعجة، ومن المرسلين: خبرها. ﴿ إِذْ يَجِئُهُمْ أَهْلُهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ الظرف: متعلق بمحذوف، تقديره: اذكر، وجملة نجيناه من الفعل، والفاعل، والمفعول: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وأهله: مفعول معه، أو: عطف على الهاء، وأجمعين: تأكيد. ﴿ إِلَّا نَجَّوْكَ فِي الْغَابِرِينَ ﴾ إلا: أداة استثناء، وعجوزاً: مستثنى، وفي الغابرين: صفة. ﴿ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، ودمرنا الآخرين: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به، وهم كفار قومه.

﴿ وَإِنَّا لَنَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴾ الواو: عاطفة، أو: حالية، وإنَّ، واسمها، واللام: المزعجة، وتمرون: فعل مضارع، وفاعل، وعليهم: متعلقان بتمرون، ومصبحين: حال، وهي تامة. ﴿ وَيَأْتِلُ أَفْلاكَ تَعْقِلُونَ ﴾ الواو: عاطفة، وبالليل: عطف على مصبحين، فهو حال أخرى، والحال هنا محمول على المكان، والباء للملابسة، والهمزة داخلة على مقدر عطف عليه قوله: فلا تعقلون، والتقدير: تشاهدون ذلك فلا تعقلون، أي: تعتبرون به.

﴿ وَإِن يَؤُوسَ كَيْفَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ إِذْ أَتَى إِلَى الْفَلَكِ الْمَشْهُونِ ﴿١٤٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ فَالْقَمَّةَ الْكُوفَ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٢﴾ فَلَوْلَا أَدْنُو كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٣﴾ لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٤﴾ فَبَدَّلَهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٤٥﴾ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٦﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٤٧﴾ فَاتَّبَعُوهُ فَتَبَعْتَهُمْ إِلَى جَبِينٍ ﴿١٤٨﴾ فَاسْتَفْتَاهُ رَبُّكَ الْبَنَاتِ وَلَهُمُ الْبُشُوفُ ﴿١٤٩﴾ أَمْ خَلَقْنَا

الْمَلَكِ كَذِبًا وَأَنبَأَهُمْ مُّشَاهِدُونَ ﴿١٥٦﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ أَفْكَهَمَ لِقَوْلِهِ ﴿١٥٧﴾ وَلَدَّ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٨﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٩﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٦٠﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٦١﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٦٢﴾

☆ اللغة:

﴿أَبَقَ﴾ : هرب من قومه بغير إذن ربه، وهو للعبد خاصة؛ إذ يهرب من سيده، ولكن أطلق على يونس على طريق الاستعارة التصريحية التبعية، أو على طريق المجاز المرسل، والعلاقة هي استعمال المقيد في المطلق، وفي المصباح: أبق العبد أبقاً من بابي: تعب، وقتل في لغة، والأكثر من باب: ضرب: إذا هرب من سيده من غير خوف، ولا كد، والإباق بالكسر: اسم منه، فهو أبق، والجمع: أباق، مثل: كافر، وكفار.

﴿الْمُدْحَضِينَ﴾ : المغلوبين بالقرعة، وساهم: أي: قارع، وغالب أهل السفينة بالقرعة، وستأتي قصة يونس مختصرة في باب الفوائد.

﴿مُلِيمٌ﴾ : داخل في الملامة يقال: ألام فلان: إذا فعل ما يلام عليه، وفي المصباح: لامه لوماً من باب: قال: عذله، فهو ملوم على النقص، والفاعل: لائم، والجمع: لوم، مثل: راكم، وركع، وألامه بالالف لغة، فهو ملام، والفاعل: مليم، والاسم: الملامة، والجمع: ملاوم، واللائمة: مثل: الملامة، وألام الرجل: إذا فعل ما يستحق عليه اللوم، وتلوم، تلوماً: تمكث.

﴿بِالْعَرَاءِ﴾ : المكان الخالي لا شجر فيه، ولا شيء يغطيه، وهو مشتق من العري، وهو عدم السترة، شبهت الأرض الجرداء بذلك لعدم استئثارها بشيء، العرا بالقصر: الناحية، ومنه: اعتراه، أي: قصد عراه، وعبرة القاموس: العراء: الفضاء لا يستتر فيه شيء، وجمعه: أعراء وأعري: سار فيه، وأقام.

﴿يَقْطِينِ﴾ : قال في القاموس: ما لا ساق له من النبات، ونحوه، وبهاء:

القرعة الرطبة. وعبارة الزمخشري: واليقطين: كل ما ينسحق على وجه الأرض، ولا يقوم على ساق، كشجرة البطيخ، والقثاء، والحنظل، وهو يفتعل، من: قطن بالمكان: إذا أقام به، وقيل: هو الدباء. وإنما خص القرع لأنه يجمع بين برد الظل، ولين الملمس، وكبر الورق، وإنَّ الذباب لا يقربه.

○ الإعراب:

﴿ وَإِنَّ يُوشَعَ لَوِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ استئناف، أو: عطف مسوق لسرد القصة السادسة، وهي قصة يونس عليه السلام، وسيأتي خلاصة وافية عنها في باب الفوائد، وإنَّ، واسمها، واللام: المزلحقة، ومن المرسلين: خبر إنَّ. ﴿ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ إذ: ظرف للمرسلين، أي: هو من المرسلين حتى في هذه الحالة، وجملة أبق: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وإلى الفلك: جار ومجرور متعلقان بأبق، والمشحون: نعت. ﴿ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴾ الفاء: عاطفة، وساهم: فعل ماضٍ، وفاعله: ضمير مستتر، تقديره: هو، فكان: عطف على فساهم، واسمها: مستتر، تقديره: هو، ومن المدحضين: خبر كان. ﴿ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ الفاء: عاطفة على محذوف يدرك من سياق الكلام، أي: فالتقوه في البحر، فالتقمه الحوت، وقيل فالتقى نفسه في الماء. والتقمه: فعل، ومفعول به مقدم، والحوت: مبتدأ مؤخر، والواو: للحال، وهو: مبتدأ، ومليم: خبر، والجملة: في محل نصب على الحال، والمعنى: أنه أتى ما يستحق عليه اللوم.

﴿ فَالْوَلَا أَنْتُمْ كَانَ مِنَ الْمَسْبُوحِينَ ﴾ الفاء: عاطفة، ولولا: حرف امتناع لوجود، وأنَّ، وما في حيزها: مبتدأ، خبره: محذوف وجوباً، وأنَّ، واسمها، وجملة كان: خبرها، واسم كان: مستتر، تقديره: هو، ومن المسبوحين: خبرها. ﴿ لَلَّيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ اللام: واقعة في جواب لولا، وليت: فعل ماضٍ، وفاعله: ضمير مستتر تقديره هو، وفي بطنه: متعلقان بليت، أو: بمحذوف حال، أي: مستقر، وإلى يوم: متعلقان

بليث، وجملة يبعثون: مضاف إليها الظرف، ويبعثون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل. ﴿فَبَدَّنَتْهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ الفاء: عاطفة على محذوف، أي: أمرنا الحوت بنبذه فنبدناه، والواو: حالية، وهو: مبتدأ، وسقيم: خبر، أي: معتل مما حل به. ﴿وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَّقُطِينَ﴾ وأنبتنا: عطف على فنبدناه، وعليه: متعلقان بأنبتنا، وشجرة: مفعول به، ومن يقطين: نعت لشجرة. ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يُزِيدُكَ﴾ الواو: حرف عطف، وأرسلناه: فعل، وفاعل، ومفعول به، وإلى مئة ألف: متعلقان بأرسلناه، وأو: حرف عطف، ويزيدون: فعل مضارع مرفوع، وسيأتي القول مفصلاً في «أو» في باب الفوائد. ﴿فَتَأْتُهُمُ الْبُزْغُ الْوَحْشِيُّ وَفَأَوْتَمَرُوا آلَ نَارِهِمْ فِيهِ فَعَرَّجَهُم حَافِيًا هُمْ وَأَمْوَالُهُمْ كُلًّا رَّجَعْنَا لِيَالِهِمُ﴾ الفاء: عاطفة، وآمنوا: فعل ماض مبني على الضم، والواو: فاعل، والفاء: عاطفة، ومتعناهم: فعل، وفاعل، ومفعول به، وإلى حين: متعلقان بمتعناهم.

﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ إِنْ رَّبُّكَ أَلْبَنَاتٌ وَلَهُمُ الْبُتُونَ﴾ الفاء: حرف عطف، وعطفت هذه الجملة على قوله ﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ﴾ وإن بعد المدى، قال البيضاوي: ﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ﴾ معطوف على مثله في أول السورة، فأمر أولاً باستفتائهم عن وجه إنكار البعث، وساق الكلام في تقديره جاراً لما يلائمه من القصص موصولاً بعضها ببعض، ثم أمر باستفتائهم عن وجه القسمة، حيث جعلوا لله البنات، ولأنفسهم البنين في قولهم: «الملائكة بنات الله» وقد تقدم: أنَّ الفاء الأولى هي الفصيحة؛ لأنها واقعة في جواب شرط مقدر، وقد ثار نقاش حول هذا العطف البعيد، سنفصل فيه القول في باب الفوائد. واستفتهم: فعل أمر، وفاعل مستتر، تقديره: أنت، والهاء: مفعول به، والهمزة: للاستفهام الإنكاري، وسيأتي معناه في باب البلاغة، ولربك: خبر مقدم، والبنات: مبتدأ مؤخر، والواو: حرف عطف، ولهم: خبر مقدم، والبنون: مبتدأ مؤخر. ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾ أم: حرف عطف معادلة للهمزة، كأن المستفهم

يدعي ثبوت أحد الأمرين، ويطلب تعيينه منهم قائلاً: أي هذين الأمرين تدعون. وخلقنا: فعل، وفاعل، والملائكة: مفعول به، وإنائاً: حال، والواو: للحال، وهم مبتدأ، وشاهدون: خبر، والجملة: نصب على الحال.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهم يَقُولُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لإبطال مذهبهم الفاسد ببيان أنه إفك صريح، لا دليل يدعمه، وألا: أداة تنبيه، وإن، واسمها، ومن إفكهم: متعلقان بيقولون، واللام: المرحقة، وجملة يقولون: خبر إنهم. ﴿وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ولد الله: فعل، وفاعل، والجملة: مقول قولهم، والواو: للحال، وإن واسمها، واللام: المرحقة، وكاذبون: خبرها. ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ الهمزة المفتوحة للاستفهام الإنكاري، استغنى بها عن همزة الوصل في التوصل للنطق بالساكن، واصطفى: فعل ماضٍ، والفاعل مستتر، تقديره: هو يعود على الله، والبنات: مفعول به، وعلى البنين: متعلقان باصطفى بعد تضمينه معنى أفضل. ﴿مَالِكٌ كَيْفَ تُنْكِرُونَ﴾ ما: اسم استفهام، ولكم: خبر؛ أي: ماثبت، واستقر لكم، على جهة الإنكار، والجملة: مستأنفة، وكيف: اسم استفهام في محل نصب على الحال، أو: المفعولية المطلقة، وتحكمون: فعل مضارع، وفاعل، والجملة: مستأنفة أيضاً، فليس لإحدى الجملتين تعلق بالأخرى. ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري أيضاً، والفاء: عاطفة على محذوف مفهوم من السياق، أي: أعميتم عن الحقائق، وضللتكم عن الشواهد، ولا: نافية، وتذكرون: فعل مضارع مرفوع، وفاعل، وأصله: تذكرون، ومفعول تذكرون: محذوف، تقديره: أنه منزّه عن الولد.

﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ﴾ أم: حرف عطف بمعنى بل، فهو للإضراب الانتقالي، ولكم: خبر مقدم، وسلطان: مبتدأ مؤخر، ومبين: نعت لسلطان.

□ البلاغة:

في هذه الآيات يبدو الأسلوب المكي واضح الدلالة، ظاهر المفهوم، مرهف العاطفة، فقد تكرر فيه الاستفهام الإنكاري، ناعياً عليهم جهلهم المفرط في الغباء، القائم على ثلاث جهالات: أولاهما: التجسيم؛ لأن الولادة من خصائص الأجسام، وثانيتهما: تفضيل أنفسهم على ربهم؛ حيث جعلوا أوضاع الجنسين - في اصطلاحهم ومفهومهم - له وأرفعهما لهم، وتلك جهالة ما بعدها جهالة، وثالثتهما: أنهم استهانوا بأكرم. خلق الله، وأقربهم إليه، حيث أنثوهم، وقد كانوا يتعايرون بوصف الأنوثة، ويعتبرونه من دلائل المهانة، وسمات الخسة.

* الفوائد:

١ - اختلف في «أو» هذه اختلافاً كثيراً فقال الفراء: معناها: بل يزدون، فتكون عنده للإضراب، ويكون الإخبار الأول بحسب ما يظهر للناس إذا رأوهم، والثاني إضراب لما في الواقع ونفس الأمر، فالمعنى: أرسلناه إلى جماعة يحزروهم الناس مئة ألفٍ وهم أزيد من ذلك، وفيه نكتة جليلة، وهي الانتقال من الأدنى إلى الأعلى، لما له من الوقع في النفس، ولفت النظر إليه، بخلاف ما إذا أخبر بالأعلى من أول الأمر، وقال بعض الكوفيين: هي بمعنى الواو، أما البصريون فلهم فيها أقوال:

١ - قيل: هي للإيهام.

٢ - وقيل: هي للتخيير، أي: إذا رآهم الرائي تخير بين أن يقول هم مئة ألف، أو يقول: هم أكثر، قال ابن هشام: نقل ابن الشجري هذا القول عن سيبويه، وفي ثبوته عنه نظر، ولا يصح التخيير بين شيئين الواقع أحدهما.

٣ - وقيل: هي للشك مصروفاً إلى الرائي.

٤ - وقيل: إنها للإباحة، أي: لك أن تحزروهم وتقدر عددهم كيف تشاء.

٥- وقيل: هي للشك بمعنى أن أصدق الحادسين يشك في عددهم.

وأحسن ما قرأناه قول الزمخشري: في مرأى الناظر؛ أي: إذا رآها الرائي قال هي مئة ألف، أو أكثر، والغرض: الوصف بالكثرة.

٢- العطف البعيد:

قوله ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ﴾ .. الآية: معطوف على ما قبله، وهو قوله: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَهْمَ أَشَدَّ خَلْقًا﴾ وقد منع النحاة الفصل بجمله، فما بالك بجمل، بل بسورة، ولكن ما استبحه النحاة وارد في عطف المفردات، وأما الجمل فلا استقلالها يغتفر فيها، وهذا الكلام لتلاحمه وتعايقه صار بمثابة الجملة الواحدة فانتفى عنه البعد.

٣- خلاصة قصة يونس:

غاضب ذو النون قومه لما لم ينزل بساحتهم العذاب الذي وعدهم به، فذهب مغاضباً وكان من حقه ألا يذهب، فقد كان ضيق العطن، قليل الذرع، ولما ركب السفينة وقفت في لجج البحر، فقال ملاحوها: هنا عبد أبق من سيده، تظهره القرعة، وكان من عادتهم: أن السفينة إذا كان منها أبق، أو مذنب لم تسر، وكان ذلك بدجلة؛ لأنه أرسل إلى أهل نينوى من أرض الموصل، فلما ساهم؛ أي: قارع أهل السفينة كان من المغلوبين بالقرعة، فآلقوه في البحر، فابتلعه الحوت .. إلى آخر تلك القصة البديعة.

﴿فَأَنذِرْ يَكْفِرُونَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥٧﴾ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجًّا وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْجَنَّةَ إِتْمَمَ لِمُحْضَرُونَ ﴿١٥٨﴾ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾ فَأَنذِرْ وَمَا تَنْبِئُونَ ﴿١٦١﴾ مَا أَنتُمْ بِمُنْذِرِينَ ﴿١٦٢﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَنِيمِ ﴿١٦٣﴾ وَمَا يَرَى إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾﴾

☆ اللفظة:

﴿الْجَنَّةُ﴾: بكسر الجيم: الملائكة، سموا بذلك لاجتنابهم عن

الأبصار، وفي الأساس: جنة: ستره، فاجتن، واستجن بجُنة: استبر بها، واجتن الولد في البطن، وأجنته الحامل، وحذا مجن ابن أبي ربيعة.

○ الإعراب:

﴿ فَأَنؤَا بِكَتِّكَرٍ إِن كُنْتُمْ صَدِيقِينَ ﴾ الفاء: الفصيحة، واثتوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، وبكتابكم: متعلقان به، وإن: شرطية، وكنتم: فعل ماض ناقص، والتاء: اسمها، وصادقين: خبرها، وجواب الشرط: محذوف، دل عليه ما قبله. ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا ﴾ الواو: استئنافية، والكلام مستأنف، مسوق للإنحاء عليهم باللائمة، واستركاك عقولهم، بأن مَنْ نسبوهم إلى الله تعالى يعلمون مصائرهم المحزنة. وجعلوا: فعل، وفاعل، والظرف: متعلق بمحذوف مفعول به ثان لجعلوا، وبين الجنة: عطف، ونسباً: مفعول جعلوا الأول، فهي حكاية يجب أن تذيع، وتشيع، لتكون شاهد على حقيقة خيالهم. ﴿ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ الواو: حالية، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وعلمت الجنة: فعل، وفاعل، وإن، واسمها، واللام: المرحلة، ومحضرون: خبرها، وإن، وما في حيزها: سدت مسد مفعولي علمت، وإنما كسرت همزتها لدخول اللام في خبرها، والضمير في ﴿ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ للكفرة، والمعنى: إنهم يقولون ما يقولون في الملائكة، والحال: أن الملائكة عالمون أنهم في ذلك القول الهراء كاذبون.

﴿ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ سبحان الله: مفعول مطلق لفعل محذوف، وعمّا: متعلقان بسبحان، وجملة يصفون: صلة، والعائد: محذوف، والجملة: معترضة، وهي مسوقة لحكاية تنزيه الملائكة الله، سبحانه عما وصفه به المشركون. ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ إلا: أداة استثناء، وعباد الله المخلصين: استثناء منقطع من المحضرين، كأنهم ليسوا منهم، والمستثنى منه إما فاعل جعلوا، وإما فاعل يصفون، وإما ضمير محضرون، أي: لكن عباد الله المخلصين ناجون، ويجوز أن يكون الاستثناء متصلاً، واختاره أبو

البقاء، وليس ببعيد ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مَا أَنتَرُ عَلَيْهِ بِفَتْنَيْنِ﴾ الفاء: تعليلية، وإن، واسمها، والواو: واو المعية، وما: موصول مفعول معه، وقد سدت مسد خبر إن؛ أي: إنكم وألهتكم قرناء لا تزالون تعبدونها، على حد قولك: كل رجل وصنيعة، أي: مقترنان، وسيأتي تفصيل هذه القاعدة في باب الفوائد. وما: نافية حجازية، وأنتم: اسمها، وعليه: متعلقان بفاتنين، والباء: حرف جر زائد، وفاتنين: خبر ما، ويجوز أن تكون ما: معطوفة على اسم إن، وجملة ما أنتم: خبر إن، والمعنى: على هذا: إنكم ومعبودكم ما أنتم ولا هو، فغلب المخاطب، يقال: فتن فلان على فلان امرأته، أي: أفسدها عليه، ورجع الزمخشري، والبيضاوي هذا الوجه.

﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ إلا: أداة حصر، ومن: مفعول فاتنين، والاستثناء: مفرغ، ويجوز أن تقدر مفعولاً لفاتنين، أي: أحد، فتكون إلا: أداة استثناء، ومن: مستثنى من المفعول المحذوف، وهو: مبتدأ، وصال: خبر مرفوع بالضممة المقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين، والجحيم: مضاف إليه، وقد أفرد حملاً على لفظ من، كما أفرد هو والجملة صلة الموصول. ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ الواو: استئنافية، وما: نافية، ومن: خبر مقدم، والمبتدأ: محذوف، أقيمت صفته مقامه، والتقدير: وما منا أحد إلا له مقام معلوم، كقوله:

أنا ابنُ جلا وطلائُ الشَّايَا متى أضحِ العمامةُ تعرفوني

أي: أنا ابن رجل جلا الأمور. ويجوز أن تكون منا: صفة لمحذوف، هو المبتدأ، والخبر: جملة ﴿إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ وإلا: أداة حصر، وله: خبر مقدم، ومقام: مبتدأ مؤخر، ومعلوم: صفة، وعبارة القرطبي: وأنزل الله تعالى حكاية عن قول الملائكة ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ والتقدير: عند الكوفيين: وماننا إلا من له مقام معلوم، فحذف الموصول، وهو من وتقديره عند البصريين، وماننا ملك إلا له مقام معلوم، أي: مكان معلوم في العبادة.

* الفوائد :

يجب حذف الخبر إذا كان المبتدأ معطوفاً عليه اسم يواو هي نص في المعية، نحو: كل رجل وضيئته، أي: حرفته، سميت بذلك لأن صاحبها يضيع فيها، وكل صانع وما صنع، فكل: مبتدأ، وصانع: مضاف إليه، وما صنع: معطوف على المبتدأ، والخبر: محذوف وجوباً، أي: مقترنان، وإنما حذف لدلالة الواو وما بعدها على المصاحبة والاقتران، أما إذا لم يكن هناك نص على المعية فيجوز حذفه، ويجوز ذكره، ومن الثاني قول الفرزدق:

تمتوا لي الموت الذي يشعبُ الفتى

وكلُّ امرئٍ والموتُ يلتقيان

فأثر ذكر الخبر، وهو جملة يلتقيان. ويشعب: يفرق.

﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٦﴾ وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَنَّ
عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾
وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْغَرْمَلَيْنِ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَمُتُّوا أَلَمْ تَنصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِن جُنَدُنَا لَمُتُّوا
الْقَتْلُونَ ﴿١٧٣﴾ ﴾

○ الإعراب:

﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴾ الواو: عاطفة، وإنَّ، واسمها، واللام: المرحلة، ونحن: مبتدأ، أو: ضمير فصل، والصابون خبر نحن، والجملة الاسمية: خبر إنا، أو: الصافون: خبر إنَّ؛ أي: تقف صفواً واحداً في الصلاة، أو: في ساحة الجهاد، ومفعول الصافون: محذوف؛ أي: نصفُ أقدامنا. ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴾ عطف على الآية السابقة. ﴿ وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴾ الواو: عاطفة، وإنَّ: مخففة من الثقيلة مهملة، أو: اسمها ضمير

الشان، وجملة كانوا: خبرها إن أعملت، وكان، واسمها، واللام: الفارقة، وجملة يقولون: خبر كان، وجملة لو، وما في حيزها: مقول قولهم، ولو: شرطية، وإن، وما في حيزها: فاعل لفعل محذوف؛ أي: ثبت، وأن: حرف مشبه بالفعل، والظرف: متعلق بمحذوف خبر أن المقدم، وذكر: اسمها المؤخر، ومن الأولين: نعت لذكر. ﴿لَكَأَعْبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ اللام: واقعة في جواب لو، وكان، واسمها، وعباد الله: خبرها، والجملة: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، والمخلصين: نعت لعباد الله. ﴿فَكُفِّرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ الفاء: الفصيحة، وكفروا: فعل ماض، وفاعل، والفاء: عاطفة، وسوف: حرف استقبال، ويعلمون: فعل مضارع مرفوع، وفاعل.

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير الوعيد وتصويره بالقسم لتأكيد، والعناية به، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وسبقت: كلمتنا: فعل، وفاعل، ولعبادنا: متعلقان بسبقت، والمرسلين: نعت لعبادنا. ﴿إِنَّهُمْ لَمُؤْمِنُونَ﴾ إن، واسمها، واللام: المزلحقة، وهم: مبتدأ، أو: ضمير فصل، والمنصورون: خبر هم، والجملة: خبر إنهم، أو: خبر إنهم، وضمير الفصل: لا محل له. ﴿وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِيُونَ﴾ عطف على نظيرتها الآتية الذكر.

* الفوائد:

عودة إلى ضمير الفصل:

تقدم في هذا الكتاب بحث ضمير الفصل، ونضيف هنا إلى ما تقدم: أن تسميته ضميراً مجازاً؛ لمشابهة صورته، وقد اتفق جمهور البصريين على أنه ملغى لا محل له، لكنهم اختلفوا مع ذلك في كونه اسماً، أو: حرفاً، فقال جمهورهم: هو اسم ألغى كما ألغيت أسماء الأفعال، وأل الموصولة، وقال بعضهم: هو حرف، وذلك لاستنكارهم خلو الاسم عن الإعراب لفظاً ومحلاً، ولأن الغرض به دفع التباس الخير الذي بعده بالوصف، وهذا هو

معنى الحرف، يعني: إفادة المعنى في غيره، فلذا صار حرفاً، وانخلع عنه لباس الاسمية نظير كاف الخطاب، فإنه لما تجرد عن معنى الاسمية، ودخل في معنى الحرف، وهو إفادته في غيره، وقيل: له محل من الإعراب، وهو مذهب الكوفيين، ويقولون: هو توكيد لما قبله، فإن ضمير الرفع قد يؤكد به المنصوب، والمجرور، نحو: ضربتك أنت، ومررت بك أنت.

﴿قَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ وَأَنْتُمْ سَوَافٍ يُبْصِرُونَ ۖ أَفَعَلَيْتُنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۖ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ التَّنْذِيرِينَ ۖ وَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ وَأَنْتُمْ سَوَافٍ يُبْصِرُونَ ۖ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۖ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۖ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

☆ اللفظة:

﴿يَسَاحَتِهِمْ﴾: بفنائهم، قال الفراء: العرب تكفي بذكر الساحة عن القوم، وأصل الساحة: الفناء الخالي من الأبنية، وجمعها: سوح، فألفها منقلبة عن واو، فتصغر: سويحة، والجمع، والتصغير يردان الأشياء إلى أصولها. وقال الراغب: إنها من ذوات الياء، حيث عدها في مادة سيج، ثم قال الراغب: الساحة المكان الواسع، ومنه: ساحة الدار، والسائح: الماء الجاري في الساحة، وساح فلان في الأرض: مرَّ السائح، ورجل سائح، وسياح. وعلى هذا يكون لها مادتان، ولكن كلام الراغب فيه قصور. وفي الأساس ذكرها في مادة سوح، ونص عبارته: عمر الله تعالى بك ساحتك، وتقول: احمرَّ اللُّوح، واغبرت السوح: إذا وقع الجلب، وقال أبو ذؤيب:

وكانَ سَيَّانَ أَنْ لَا يَسْرَحُوا نَعْمًا

أو يسرحوه بها واغبرت السوح

ولم يذكر في الأساس الساحة في مادة سيج، فهما مادتان، وفي

القاموس أورد الساحة من بنات الواو فقال: الساحة: الناحية، وفضاء بين دور الحي، والجمع: ساح، وسُوح، وساحات. ولم يذكرها في مادة ساح، يسيح، سيحاً، وسيحاناً... الخ.

○ الإعراب:

﴿قَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ الفاء: الفصيحة، أي: إن تبينت حقيقة أمرهم فتول عنهم، وتول: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، أي: أعرض عنهم، والفاعل، ضمير مستتر، تقديره: أنت، وعنهم: متعلقان بتول، وحتى: حرف غاية وجر، وحين: مجرور بحتى، والجار والمجرور: متعلقان بتول. ﴿وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ الواو: عاطفة، وأبصرهم: فعل أمر، وفاعل مستتر، ومفعول به، أي: إذا نزل بساحتهم العذاب، والفاء: رابطة لجواب الطلب، وسوف: حرف استقبال، ويصرون: فعل مضارع، وفاعل، والمفعول به: محذوف؛ أي: ما يحق بهم جزاء كفرهم. ﴿أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ الهمزة: للاستفهام، ومعنى الاستفهام هنا: التهديد، والوعيد، والفاء: عاطفة على محذوف يقدر بحسب المقام، وبعذابنا: متعلقان يستعجلون، ويستعجلون: فعل مضارع مرفوع، والواو: فاعل. ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾ الفاء: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، ونزل: فعل ماضٍ، وفاعله: ضمير مستتر، تقديره: هو، أي: العذاب، وبساحتهم: متعلقان بنزل، والفاء: رابطة لجواب إذا، وساء: فعل جامد لإنشاء الذم، و صباح المنذرين: فاعل، والمخصوص بالذم محذوف، تقديره: صباحهم، وقيل: إن ضمير ساء يعود على المخصوص، وإن التمييز محذوف، وإن المذكور مخصص لا فاعل، وسيأتي المزيد من هذا البحث.

﴿وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ عطف على ما تقدم، وقد سبق إعراب هذه الآية المكررة. ﴿وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ تقدم إعرابها، وحذف مفعول أبصر اختصاراً لدلالة الأول عليه. ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ سبحان

ربك: مفعول مطلق لفعل محذوف، ورب العزة: بدل، وعما: متعلقان بسبحان، وجملة يصفون: صلة ما. ﴿وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ سلام: مبتدأ ساغ الابتداء به لما فيه من معنى الدعاء، وعلى المرسلين: خبر. ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الحمد: مبتدأ، والله: خبر، ورب العالمين: بدل، أو: صفة.

□ البلاغة:

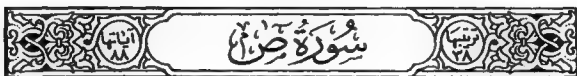
في قوله: ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْدَرِينَ﴾ استعارة تمثيلية، فقد شبه العذاب النازل بهم - بعد ما أنذروا به فلم يبالوا الإنذار، وأصموا أذانهم عنه - بجيش أنذر بهجومه قومه بعض نصائحهم، فلم يكثرثوا الإنذاره، ولم يتخذوا الأهبة والاحتياط، وما عسى أن ينجيهم من هول الكارثة، ويمكنهم من تفادي ويلاتها الطارئة، وإنما خصص الصباح لأنه كان من عادة مساعيرهم وكما تهم الإغارة، فسميت الغارة: صباحاً لأنها تقع فيه عادة، ولهذا استفصح العرب هذه الآية.

* الفوائد:

كل فعل ثلاثي؛ متصرف؛ تام؛ مثبت؛ قابل للتفاوت؛ مبني للمعلوم؛ وليس الوصف منه على وزن أفعل فعلاء؛ صالح للتعجب منه، فإنه يجوز استعماله على فعل بضم العين إما بالأصالة، كظرف، وشرف، أو بالتحويل بأن يكون في الأصل مفتوح العين، كضرب، وقتل، أو مكسورها، كعلم، وفهم بضم العين فيهن، وإنما حولت لتلحق بأفعال الغرائز، ولتصير قاصرة وجامدة، ثم يجري حيثن مجرى نعم وبش في إفادة المدح والذم، وفي حكم الفاعل وحكم المخصوص، تقول في المدح: فهم الرجل زيد، وفهم رجلاً زيد، وفي الذم: خبت الرجل عمرو، وخبت رجلاً عمرو، ومن أمثله: ساء، فإنه في الأصل سواً بالفتح من السوء ضد السرور، من: ساءه الأمر يسوءه: إذا أحزنه، فهو متعذ، متصرف، فحول إلى فعل بالضم،

فصار قاصراً، ثم ضمن معنى بشس، فصار جامداً قاصراً محكوماً لفاعله بما يحكم لفاعل بشس، تقول: ساء الرجل زيد، وفي التنزيل ﴿وَسَاءَتْ مُرْتَقَقًا﴾ ومما يحتمل الفاعلية والتميز ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ وقد تقدم بحثه.





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ٢ ﴿كُرْ أَهْلِكَايْنِ
قَلِيلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَا تَجِئْ مِنْ مَنَاسٍ ٣ وَعِجُّوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَاثِرُونَ
هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ٤ أَجْعَلِ الْأُولَىٰ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّا هُنَا لَنفَىٰ عَجَابٌ ٥﴾

○ الإعراب:

﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ ص: تقدم القول فيها مفصلاً، وسيرد مزيداً منه في باب الفوائد. والواو: حرف قسم، والقرآن: مجرور بواو القسم، والجار والمجرور: متعلقان بفعل القسم المحذوف، وجواب القسم: محذوف على الأرجح، تقديره: إنه لمعجز، أو: لقد جاءكم الحق، وسيرد المزيد من إعراب هذه الآية وما قيل فيها، وذو الذكر: نعت للقرآن، ومعنى الذكر: البيان، أو: الشرف، أو: الموعظة، والذكرى، وكلها صحيح. ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ﴾ بل: حرف عطف وإضراب انتقالي، والذين: مبتدأ، وكفروا: صلته، وفي عزة: خبره، وشقاق:

عطف على عزة؛ أي: تكبر، وتجبر، وشفاق؛ أي: امتناع عن قبول الحق. ﴿كَرَّاهِلْكَانَ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَا تَجِئْ مِنَّا صِرٌّ﴾ كم: خبرية في محل نصب مفعول مقدم لأهلكنا، وأهلكنا: فعل، وفاعل، ومن قبلهم: متعلقان بأهلكنا، ومن قرن: تمييز كم الخبرية، والمراد بالقرن: الأمة، فنادوا: الفاء: عاطفة، ونادوا: فعل ماضٍ، والواو: فاعل، والواو: حالية، ولات: حرف مشبه بليس، وسيأتي القول عنها وعن التاء المتصلة بها مفصلاً في باب الفوائد، واسمها: محذوف، تقديره: الحين، وحين مناص: خبرها؛ أي: نجاة.

﴿وَيَجِئُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَجَرٌ كَذَابٌ﴾ الواو: عاطفة، وعجبوا: فعل ماضٍ، والواو: فاعل، وأن: مصدرية، وهي مع مافي حيزها: مصدر منصوب بتزع الخافض، أي: عجبوا من مجيء منذر، ومنذر: فاعل مؤخر، ومنهم: نعت لمنذر، والواو: حرف عطف، وقال الكافرون: فعل، وفاعل، وفيه وضع الظاهر موضع المضمّر تسجيلاً للكفر عليهم، وإمعاناً في الغضب عليهم، وإشعاراً بأن كفرهم حداهم إلى هذا القول، وهذا: مبتدأ، وساحر: خبر، وكذاب: خبر ثان، أو: نعت لساحر. ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ الهمزة: للاستفهام التعجبي، أي: تعجبوا من هذا الحصر؛ لأنهم قاسوا الغائب على الشاهد جهلاً منهم، وارتطاماً بسوء الغفلة، وجعل: فعل ماضٍ، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، والآلهة: مفعول به أول، وإلهاً: مفعول به ثان، وواحدًا: صفة، وإنّ، واسمها، واللام: المرحقة، وشيء: خبرها، وعجاب: صفة لشيء. قال الجوهري: العجيب: الأمر الذي يتعجب منه، وكذلك العجاب بالضم، والعجاب بالتشديد أكثر منه.

* الفوائد:

١- جواب القسم المحذوف وتقديره:

تقدم القول مفصلاً في فواتح السور، ورجحنا: أنّها خبر لمبتدأ

محذوف؛ أي هذه صاد. وأما جواب القسم: فقد اختلفوا فيه كثيراً، وأصح ما رأيناه: هو أنه محذوف، وقد اقتصر عليه الزمخشري والبيضاوي، قال الحوفي تقديره: لقد جاءكم الحق، وقال ابن عطية: تقديره: ما الأمر كما تزعمون، وقال الزمخشري: تقديره: إنه لمعجز.

٢ - القول في لات:

لات: هي إحدى الحروف العلامات عمل ليس، وهي: ما، ولا، ولات، وإن لشبهها بها في النفي، وأما لات فأصلها: لا النافية، ثم زيدت عليها التاء لتأنيث اللفظ، أو: للمبالغة في معناه، وخصت بنفي الأحيان، وزيادة التاء هنا أحسن منها في ثمت، وربت؛ لأن لا محمولة على ليس، وليس تتصل بها التاء، ومن ثم لم تتصل بلا المحمولة على إن، وهي كلمتان عند الجمهور: لا النافية، وتاء التأنيث، وحركت لالتقاء الساكنين، وقال أبو عبيدة، وابن الطراوة: كلمة، وبعض كلمة، وذلك: أنها لا النافية، والتاء الزائدة في أول الحين، وقيل: كلمة واحدة، وهي فعل ماض، وعلى هذا: هل هي ماضي يليت بمعنى ينقص، استعملت للنفي، أو: هي ليس بكسر الياء، قلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها، وأبدلت السين تاء قولان حكاهما في المغني، وعملها إجماع من العرب، وله شرطان: كون معموليها اسمي زمان، وحذف أحدهما، والغالب في المحذوف هو الاسم، نحو: ﴿وَلَا تَحِينَ مَنَاصٍ﴾ أي: ليس الحين حين فرار، ومن القليل قراءة بعضهم برفع الحين على أنه اسمها، وخبرها: محذوف، أي: ليس حين فرار حيناً لهم، وقرئ أيضاً: (ولات حِينَ مَنَاصٍ) بخفض حين، فزعم الفراء: أن لات تستعمل حرفاً جاراً لاسم الزمان خاصة، كما أن مذ ومنذ كذلك. وقد جرى المتنبي على هذا القول بقوله:

لَقَدْ تَصَبَّرْتُ حَتَّى لَاتٍ مُصْطَبِرٍ

فَالآنَ أَقْحَمُ حَتَّى لَاتٍ مُقْتَحِمٍ

قال أبو البقاء: والجربة شاذ، وقد جربه العرب، وأنشدوا:

طَلَبُوا صَلَاحًا وَلَاتِ أَوَانٍ
فَاجْتَبَا أَنْ حِينَ بَقَاءِ

﴿وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا وَاصِرُوا عَلَى الْهَيْكَلِ﴾ ١ ﴿إِنْ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ﴾ ٢ ﴿مِمَّا يَنْتَهِى فِي الْمَلَةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ﴾ ٣ ﴿أَمْ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ يَمِينٍ﴾ ٤ ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي﴾ ٥ ﴿بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ﴾ ٦ ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ﴾ ٧ ﴿أَمْ لَهُمْ ثُلُكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرَوْهُمَا فِي الْآسْبَابِ﴾ ٨ ﴿جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ ٩

○ الإعراب:

﴿وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا وَاصِرُوا عَلَى الْهَيْكَلِ﴾ الواو: عاطفة على محذوف، سيأتي تقديره في باب الفوائد، ويجوز أن تكون استئنافية، والكلام مستأنف، مسوق لتقرير تأمرهم بعد انصرافهم من مجلس اجتماعهم عند أبي طالب. وانطلق الملا: فعل، وفاعل، ومنهم: حال، وأن: مصدرية، وهي مع ما بعدها: في تأويل مصدر مقول قول محذوف، أي: انطلقوا بقولهم: أن امشوا، ورجع الزمخشري أن تكون مفسرة لانطلقوا؛ لأنه متضمن معنى القول، قال الزمخشري: لأن المتطلقين من مجلس التقاول لا بد لهم أن يتكلموا، ويتفاوضوا فيما جرى لهم. وعلى كل هي في موضع نصب على الحال أيضاً، والمعنى: انطلقوا حال كونهم قائلين بعضهم لبعض، ويجوز أن تكون مصدرية منصوبة هي ومدخولها بنزع الخافض، أي: بأن امشوا، واصبروا: عطف على امشوا، وعلى آلهتكم: متعلقان باصبروا على حذف مضاف، أي: على عبادتها، أي: ليس لكم يدان في مغالبة محمد، فما لكم إلا الصبر. وليس المراد بالانطلاق هنا: المشي، بل انطلاق الستهم بهذا الكلام، كما أنه ليس المراد: المشي المتعارف، بل الاستمرار على الشيء.

﴿إِنَّ هَذَا لَنَتَىٰ يُرَادُ﴾ الجملة: تعليل للأمر بالصبر، وإن، واسمها، واللام: المزعومة، وشيء: خبرها، وجملة يراد: صفة لشيء. ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِ اللَّهِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَخْلَاقٌ﴾ ما: نافية وسمعنا: فعل، وفاعل، وبهذا: متعلقان بسمعنا، والإشارة إلى التوحيد الذي يدعو إليه محمد، وفي الملة: حال من هذا، والآخرة: نعت، والمراد بها: ملة عيسى عليه السلام: وإن: نافية، وهذا: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، واختلاق: خبر هذا، أي: افتعال ومحض كذب. ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، وأنزل؛ فعل ماضٍ مبني للمجهول، وعليه: متعلقان بأنزل، والذكر نائب فاعل، ومن بيننا: حال، فهم أنكروا أن يتميز محمد ﷺ بهذا الشرف من بين أشرفهم ورؤسائهم، وقد كرروا هذا المعنى كثيراً، فقالوا: ﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ قالوا ذلك، ورددوه مراراً تنفيساً عن الغيظ الذي تجيش به نفوسهم، والموجدة التي تعتلج في ضمائرهم.

﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ﴾ بل: إضراب انتقالي عن مقدر، فكأنه قال: إنكارهم للذكر ليس عن علم، بل هم في شك منه. وهم: مبتدأ، وفي شك: خبر، ومن ذكري: نعت لشك، وبل: إضراب انتقالي أيضاً، مسوق لبيان سبب الشك الذي ترسب في ضمائرهم، وهو: أنهم لما يذوقوا العذاب، ولو أنهم ذاقوه، وعانوا بلاءه، وكابدوا هوانه؛ لصدقوا، ولما لجؤوا إلى مدافعة اليقين بالشك. ولما: حرف نفي، وجزم، ويذوقوا: فعل مضارع مجزوم بلما، والواو: فاعل، وعذاب: مفعول به، وعلامة نصبه: فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة لمراعاة الفواصل. ﴿أَمْ عِنْدَهُ خِزَائِنٌ رَحْمَةٍ رَيْكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ﴾ أم: حرف عطف بمعنى بل، فهي منقطعة، وعندهم: ظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم، وخزائن رحمة ريك: مبتدأ مؤخر، والعزیز الوهاب: صفتان لريك.

﴿ أَمْرٌ لَهُم مِّثْلُكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ أم: حرف عطف بمعنى بل، وعبرة الزمخشري والبيضاوي بتشابهة، قال البيضاوي: كأنه لما أنكر عليهم التصرف في نبوته؛ بأنه ليس عندهم خزائن رحمته؛ التي لا نهاية لها؛ أردف ذلك بأنه ليس لهم مدخل في أمر هذا العالم الجسماني؛ الذي هو جزء يسير من خزائن رحمته، فمن أين لهم أن يتصرفوا بها؟. ولهم: خبر مقدم، وملك السموات والأرض: مبتدأ مؤخر، وما: عطف على السموات والأرض، والظرف: متعلق بمحذوف صلة ما. ﴿ فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴾ الفاء: الفصيحة، أي: هي جواب شرط مقدر، تقديره: إن زعموا ذلك فليصعدوا في المعارج الموصلة إلى العرش حتى يستوا عليه، واللام: لام الأمر، ويرتقوا: فعل مضارع مجزوم بلام الأمر، وفي الأسباب: متعلقان بمرتقوا.

﴿ جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴾ اختلف المعربون في إعراب هذه الآية اختلافاً كثيراً؛ لأنها تحمل عدة وجوه، نورد أهمها فيما يلي:

جند: خبر لمبتدأ محذوف، أي: هم جند، وما: نكرة تامة صفة لجند على سبيل التحقير؛ أي: هم جند حقير، فإن ما إذا كانت صفة تستعمل للتعظيم أو التحقير، والثاني هو المراد، ولك أن تعربها زائدة، وهنالك: اسم إشارة في محل نصب على الظرفية المكانية، وتعلق بمحذوف صفة لجند، ومهزوم: نعت ثالث لجند، أو: خبر ثان لمبتدأ المحذوف، ويجوز أن يكون جند مبتدأ ساغ الابتداء به لوصفه، وهنالك: خبره، واختار هذا الوجه أبو البقاء، وسنورد لك عبارته في باب الفوائد، ومن الأحزاب: جار ومجرور متعلقان بمهزوم.

* الفوائد:

١ - الفرق بين لَمَّا ولم:

ونثبت هنا الفرق الدقيق بين لَمَّا ولم، وبه يتبين لماذا أوثرت لَمَّا في قوله

﴿بَلْ لَّمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ﴾ فهما تشتركان في أمور، وهي: الحرفية، والاختصاص بالمضارع، والنفي، والجزم، والقلب للمضي، وجواز دخول همزة الاستفهام عليهما، وتنفرد لم عن لَمَّا بمصاحبة أداة الشرط، نحو ﴿وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ لأن الشرط يليه مثبت لم، ولا يليه مثبت لَمَّا، وتنفرد لم عن لَمَّا أيضاً بجواز انقطاع نفي منفيها، نحو: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾ لأن المعنى: أنه قد كان بعد ذلك شيئاً مذكوراً، وتنفرد لَمَّا عن لم بجواز حذف مجزومها، كقاربت المدينة ولما، أي: ولَمَّا أدخلها، ولا يجوز ذلك في لم، وحملوا قول إبراهيم بن علي بن محمد الهرمي على الضرورة وهو:

احفظْ وديعتك التي استودعتها

يوم الأعازب إن وصلت وإن لم

أي: وإن لم تصل، وتنفرد لما عن لم أيضاً بتوقع ثبوت منفيها، كقوله تعالى: ﴿بَلْ لَّمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ﴾ أي: إلى الآن ما ذاقوه، وسوف يذوقونه، وفرق سيويه بينها وبين لم في هذا الصدد: بأن لم: نفي لفعل يتوقع وجوده لم يقبل مثبته قد، ولما: نفي لما يتوقع وجوده أدخل على مثبته قد، ومن الفرق الدقيق أنه لا يجوز أن تقول: الحجر لم يتكلم، ويجوز أن تقول: الحجر لا يتكلم؛ لأنه ما بعد لم يفيد التوقع، وذلك مستحيل.

٢ - قصة إسلام عمر:

يروى التاريخ: أن هذه الآيات نزلت بعد إسلام عمر، ولإسلام عمر قصة مجبوة الحلقات فيها متعة، وفيها طرافة، ولكن لها روايات كثيرة وطرقاً مختلفة، نجتزئ منها برواية عطاء ومجاهد التي نقلها ابن إسحاق عن عبد الله بن أبي نجيع، وهي تذكر: أن عمر قال: كنت للإسلام مباعداً، وكنت صاحب خمر في الجاهلية، أصبها وأشربها، وكان لنا مجلس يجتمع فيه رجال من قريش، فخرجت أريد جلسائي أولئك، فلم أجد منهم أحداً فقلت لو أنني جئت فلاناً الخمار، فجئت فلم أجده، قلت لو أنني جئت

الكعبة فطفت بها سبعاً أو سبعين، فجئت المسجد أريد أن أطوف بالكعبة فإذا رسول الله ﷺ، قائم يصلي، وكان إذا صلى استقبل الشام، وجعل الكعبة بينه وبين الشام، واتخذ مكانه بين الركنين: الركن الأسود والركن اليماني، فقلت حين رأيته: والله لو أني استمعت لمحمد الليلة حتى أسمع ما يقول، وقام بنفسي أني لو دنوت منه أسمع لأروعه، فجئت من قبل الحجر، فلما سمعت القرآن رُقّ قلبي، فبكيت ودخلني الإسلام. ولما أسلم عمر شقّ ذلك على قريش، فاجتمع خمسة وعشرون من صناديدهم، فأتوا أبا طالب، فقالوا: أنت شيخنا وكبيرنا، وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء. يريدون الذين دخلوا في الإسلام وجئتكم لتتضي بيننا وبين ابن أخيك! فأحضره وقال له: يا بن أخي! هؤلاء قومك يسألونك السواء والإنصاف، فلا تمل كل الميل على قومك، فقال النبي: «ماذا تسألونني؟» فقال: ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا، وندعك وإلهك، فقال: «أرايتم إن أعطيتكم ما سألتكم أمعطي أنتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم العجم؟» قالوا: نعم، وعشر أمثالها. فقال: «قولوا: لا إله إلا الله! فقاموا، وانطلق الملاء منهم. وقد تبين بذلك العطف الذي ألمعنا إليه في إعراب ﴿وَأَنطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ﴾. الخ.

٣ - نص عبارة أبي البقاء:

وعندناك بنقل نص عبارة أبي البقاء في إعراب قوله ﴿جُنْدًا مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ قال: جند: مبتدأ، وما: زائدة، وهنالك: نعت، ومهزوم: الخبر، ويجوز أن يكون هنالك: ظرفاً لمهزوم، ومن الأحزاب: يجوز أن يكون نعتاً لجند، وأن يتعلق بمهزوم، وأن يكون نعتاً لمهزوم.

﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْدَادِ ﴿٧﴾ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿٨﴾﴾ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ﴿٩﴾ وَمَا

يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهُمْ مِنْ فَوَاقٍ ﴿١٥﴾

☆ اللغة:

﴿الْأَوْتَادُ﴾ : في المصباح: الوند بكسر التاء في لغة الحجاز، وهي الفصحى، وجمعه: أوتاد، وفتح التاء لغة، وأهل نجد يسكنون التاء، فيدغمون بعد القلب، فيبقى وَدٌ، ووتدت الوند، أتده، وتَدَأُ، من باب: وعد: أثبتته بحائط، أو بالأرض، وأوتدته بالالف لغة. وفي الأساس: ضرب الوند، والودّ، والأوتاد، بالميتدة، ويقال: تَد وتَدك، وأوتده، وانتصب كأنه وتد، وهو «أذل من وتد» وتَد وتَد: ثابت، ومن المجاز: وتَد الله الأرض بالجمال، وأوتدها، وتَدّها، والجمال أوتاد الأرض، وقيل لأعرابي: ما النطشان؟ فقال: يوتد العطشان، وروي: شيء نتد به كلامنا. وفي القاموس: الوند بالفتح والتحريك، وككتف: مارُز في الأرض، أو الحائط من خشب، وما كان في العروض على ثلاثة أحرف، كعلی، والهيئة الناشزة في مقدّم الأذن، والجمع: أوتاد، ووتدٌ واتدٌ: تأكيد، وأوتاد الأرض: جبالها، ومن البلاد: رؤساؤها، ومن الفم: أسنانه.

﴿لَيَكُونَنَّ﴾ : الغيضة، والأشجار الملتفة المجتمعة، وقد تقدم القول فيها مبسوطاً.

﴿فَوَاقٍ﴾ : بفتح الفاء، وضمها: أي رجوع، وقد قرىء بهما معاً، فقليل هما لغتان بمعنى واحد، وهو الزمان الذي بين حلبيتي الحالب، ورضعتي الراضع، والمعنى: مالها من توقف قدر فواق ناقة، وفي الحديث: «العبادة قدر فواق ناقة» وفي المختار: الفواق: الزمن الذي بين الحلبتين؛ لأنها تحلب، ثم تترك ساعة يرضعها الفصيل لتدر، ثم تحلب، يقال: ما أقام عنده إلا فواقاً، وفي الحديث: «العبادة قدر فواق ناقة» وقوله تعالى: ﴿مِنْ فَوَاقٍ﴾ يقرأ بالفتح، أي: مالها من نظرة، وراحة، وإفاقة» عبارة الزمخشري في الكشف: ﴿مَّا لَهُمْ مِنْ فَوَاقٍ﴾ وقرىء بالضم: مالها من توقف مقدار فواق وهو

ما بين حلبتي الحالب، ورضعتي الراضع، يعني: إذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان، كقوله تعالى ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً﴾ وعن ابن عباس: مالها من رجوع وترداد، من: أفاق المريض: إذا رجع إلى الصحة، وفوق الناقة: ساعة ترجع الدرّ إلى ضرعها، يريد أنها نفخة واحدة فحسب، لا تشى ولا تردد. ولهذه المادة خصائص عجيبة، أنها تتوزع على أنحاء شتى من المعاني، وما نحن أولاء ننقل لك خلاصة ما ورد في اللسان والأساس منها: ما بقي في كنانتي إلا سهم أفوق، وهو الذي في إحدى زنمته كسر، أو ميل، وفوق السهم: جعل الوتر في فوقه عند الرمي، وتقول: لا زالت للخير موقفاً، وسهمك في الكرم موقفاً، وفوقه: جعل له فوقاً، وفاقه كسر فوقه، وفاق قومه: فضلهم، ورجل فائق في العلم، وهو يتفوق على قومه، وفوقته عليهم: أفضلته، وأفاق فلان من المرض، واستفاق، وفلان مدمن لا يستفيق من الشراب، وتفوق الفصيل أمه رضعها فوقاً فوقاً، وفوقه الراعي. ومن المجاز: تفوقت الماء: شربته شيئاً بعد شيء، وتفوقت مالي: أنفقت على مهل، قال:

تَفَوَّقْتُ مَالِي مِنْ طَرِيفٍ وَتَالِدٍ

تفوقي الصَّهْبَاءِ مِنْ حَلَبِ الْكَرَمِ

وتفوقت وردي: أخذته قليلاً قليلاً، وأتيته فيقة الضُّحَى، وميعته، وخرجنا بعد أفويق من الليل، ومجت السحابة أفويقها، وأرضعني أفويق بره، وفوقني الأماني، وما أقام عنده إلا فواق ناقة، وفيقة ناقة. ولعل في هذا غنية.

○ الإعراب:

﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير أحوال الطغاة، وبيان مصائر العتاة. وكذبت: فعل ماض، وقبلهم: ظرف متعلق بكذبت، وقوم نوح: فاعل، وعاد: عطف على قوم نوح، وفرعون: عطف أيضاً، وذو الأوتاد: أي ذو الملك الثابت، وسيأتي ذكر

استعارة الأوتاد في باب البلاغة. ﴿وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَبُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ عطف أيضاً، وأولئك الأحزاب: لك أن تجعل اسم الإشارة: بدلاً مما قبله، والأحزاب: بدل منه، وإما أن تجعلها جملة مستقلة مؤلفة من مبتدأ، هو: اسم الإشارة، والأحزاب: خبره. ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلِ فَحَقَّ عِقَابٍ﴾ إن: نافية لا عمل لها، لانتقاض النفي بإلا، وكل: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، وجملة كذب الرسل: خبر كل، فحق: الفاء: حرف عطف، وحق: فعل ماض، وعقاب: فاعله مرفوع، وعلامة رفعه الضمة المقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة لمرعاة الفواصل. ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَنَجْدَةً مَّا لَهُمَا مِنْ فِوَاقٍ﴾ الواو: إستثنائية، والكلام مستأنف مسوق لتقرير عقاب كفار مكة بعد بيان عقاب من سبقوهم في الغواية. وما: نافية، وينظر: فعل مضارع، أي: ينتظر، وهؤلاء: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع فاعل، وإلا: أداة حصر، وصيحة: مفعول به، وواحدة: صفة لها، وما: نافية حجازية، أو تيمية، ولها: خبر مقدم، ومن: حرف جر زائد، وفواق: اسم مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنه اسم ما، أو: مبتدأ مؤخر.

□ البلاغة:

في قوله «ذو الأوتاد» استعارة تصريحية، أي: ذو الملك الثابت الموطد، وأصله: من ثبات البيت المطنّب بأوتاده، قال الرفادة الأودي:

الْبَيْتُ لَا يُتَنَسَّى إِلَّا عَلَى عُمْدٍ

وَلَا عِمَادَ إِذَا لَمْ تُزَمِّنْ أَوْتَادُ

يقول: لا ينال الأمر إلا بتوفر أسبابه، شبه توقف الأمر على أسبابه، وتوقف أسبابه على أسبابه، بتوقف ضرب الخيمة على انتصاب الأعمدة، وتوقف انتصابها على إثبات الأوتاد المشدودة بالحبال وبعده:

فَإِنْ تُجْمَعُ سَبَابٌ وَأَعْمَدَةٌ

وَسَاكِنٌ بَلَّغُوا الْأَمْرَ الَّذِي كَادُوا

ثم قال: فإن اجتمعت الجبال المشدودة بالأوتاد الثابتة، وانتصبت الأعمدة، ووجد الساكن، بلغ مراده، وهو بمعنى الجمع، فصح جمع ضميره، ومعنى كادوا: عالجوا، يقال: كاده كيداً، أي: عالجه علاجاً، والمعنى بلغوا الأمر الذي كادوه، أي: عالجوه لتحصيله. وقال الأسود بن يعفر:

ماذا أوْمَلُ بعد آل محرقٍ تركوا منازلهم وبعد إبادٍ
جرت الرياحُ على مقرِّ ديارهم فكأنَّهم كانوا على ميعادٍ
ولقد غَنُوا فيها بأنعم عيشَةٍ في ظلِّ ملكٍ ثابتِ الأوتادِ
فإذا النعيمُ وكلُّ ما يُلَهى به يوماً يصير إلى بلى ونفادٍ

يقول: لا أتمنى بعدهم شيئاً من الدنيا. ومحرق: هو امرؤ القيس بن عمرو بن عدي اللخمي، والإياد في الأصل: تراب يجمع حول الحوض والبيت يحفظه من المطر والسيول، من: الأيد، أي: القوة، أو هو: ما أيد به الشيء مطلقاً، والكنف، والجبل الحصين، وإياد الجيش: جناحاه أي: ميمته وميسرته، والأيد: القوي، وإياد هنا: علم على ابن نزار بن معد بن عدنان، فهو أخو مضر وربيعة، وأراد به في البيت: القبيلة، وروي: وآل إياد عطفاً على آل محرق، وغني بالمكان، كرضي: أقام به والبلى: الانمحاق، والنفاذ: الفناء؛ يقول: تركوا منازلهم، وهي جملة مستأنفة لبيان نفي التأمل، أو: اعتراضية بين المتعاطفين، وجملة: جرت الرياح مستأنفة مسوقة ببيان حال القبيلتين يقول: تفانوا فجرت الرياح على محل ديارهم، وجريان الرياح على مقر الديار لانهدام الجدران التي كانت تمنع الرياح، وذلك كناية عن موتهم، وأشار إلى أن فناءهم كان سريعاً، كأنه دفعة واحدة بقوله: فكأنهم كانوا على ميعاد واحد، ولقد أقاموا رداً من الزمن بأرغد عيش، وشبه الملك الذي به عزهم وصولتهم بخيمة مضروبة عليهم، والظل: ترشيح، والأوتاد: تخيل، وإذا: فجائية، أي: فظهر بغتة: أن كل نعيم لا محال زائل.

هذا وقيل لا استعارة في الآية، وأن فرعون كان يَتَدَلَّكُلُّ من يغضب عليه أربعة أوتاد يشد إليها يديه، ورجليه، ويعذبه حتى يموت، والأول أولى وأبلغ.

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا مَجِّلْ لَنَا قِطَّنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝١٦ أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝١٧ إِنَّا سَحَرْنَا آلَ جَالٍ مَعَهُمْ سِحْرَ بِالْعَيْنِ وَالْإِسْرَافِ ۝١٨ وَالظِّلِّ تَحْشُورُهُ كُلٌّ لَّهُمْ أَوَّابٌ ۝١٩ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُمْ وَءَاتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْفُطُوحِ ۝٢٠﴾

☆ الفحة:

﴿قِطَّنًا﴾: نصيينا، وحظنا من العذاب، وأصله: من: قط الشيء، أي: قطعه، ومنه: قط القلم، قالوا ذلك استهزاء، أي: عجل لنا قطعة مما وعدتنا به، ويطلق على الصحيفة، والصك: قط؛ لأنهما قطعتان، وقيل للجائزة: قط؛ لأنها قطعة من العطية، ويجمع على ققوط، مثل: حمل، وحمول، وعلى ققطعة، مثل: قرد، وقردة، وقرود، وفي القلة على أققطعة، مثل: قدح، وأقدحة، وأقداح، وفي القاموس: القط: القطع عامة، أو عرضاً، أو قطع شيء صلب، كالحقة، كالاقتطاط، والقصير الجعد من الشعر، كالقطط محركة، وقد قطط كفرح، وقد قطَّ، يَقُطُّ، كَيَمَلُّ، قطعاً محركة، وقطاطة، والقطَّاط: الخراط، صانع الحقق. إلى أن يقول: والقط بالكسر: النصيب، والصك، وكتاب: المحاسبة، وجمعه: ققوط، والسنور، وجمعه: قطاط، وقططه، والساعة من الليل. وقال أبو عبيدة والكسائي: القط: الكتاب بالجواز، وقال الأعشى:

ولا الملكُ الثَّعْمانُ يومَ لقيتهُ بغبطته يُعْطِي القُطُوطُ وَيَأْفُقُ

○ الإعراب:

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا مَجِّلْ لَنَا قِطَّنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لسرد

أنماط من تمحلهم، واستهزائهم، بعد أن نزل قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَ كَيْتِبُمْ يُجْزَى﴾ .. الآية، وقالوا: فعل، وفاعل، وربنا: منادى مضاف محذوف منه حرف النداء، وعجل لنا: فعل أمر، ولنا: متعلقان به، وفاعله: مستتر وجوباً، تقديره: أنت، وقطنا: مفعول به، وقبل يوم الحساب ظرف متعلق بعجل أيضاً، أو: بمحذوف حال. ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدًا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ اصبر: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وعلى ما يقولون: متعلقان باصبر، وجملة يقولون: صلة، والعائد محذوف، أي: يقولونه، واذكر: عطف على اصبر، أي: تأس بقصة داود ومن نفسك عن إهمال أمر مصابرتهم، وتحمل أذاهم، لئلا يستهدف لما استهدف له، وعبدنا: مفعول به، وداود: بدل، وذو الأيد: نعت لداود، أي: صاحب القوة، وقد تقدم شرح اليد، وجملة إنه أواب: تعليل لكونه من أصحاب الأيد، أي راجع إلى مرضاة الله، وإن، واسمها، وخبرها.

﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾، إن، واسمها، وجملة سخرنا الجبال: من الفعل، والفاعل، والمفعول: خبر إنا، وجملة يسبحن: حالية من الجبال، وسيأتي سر العدول عن مسبحات إلى يسبحن في باب البلاغة، وبالعشي: متعلقان بيسبحن، والإشراق: عطف على بالعشي، أي: غدوة وعشية، وسيأتي حديث ابن عباس عن العشي والإشراق في باب البلاغة أيضاً. ﴿وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ﴾ والطير: عطف على الجبال، أو: مفعول به لفعل محذوف، دل عليه ما قبله، أي: وسخرنا الطير، ومحشورة: حال، أي: مجموعة تسبح له، وكل: مبتدأ، وساغ الابتداء به لما فيه من معنى العموم؛ أي: كل من الجبال والطير، وله: جار ومجرور متعلقان بأواب، وأواب: خبر كل، أي: رجاع مبالغة آيب، أي: راجع له بالتسبيح. ﴿وَسَدَدْنَا مَلَكُومَ بَابِ الْيَمِّ وَآيَنَّا الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْطُّيُورَ﴾ وشددنا ملكه: فعل، وفاعل، ومفعول به، أي: قويناه بالجنود والحرس، وآيناه: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، والحكمة: مفعول به ثان، وفصل

الخطاب: عطف على الحكمة، وسيأتي معنى فصل الخطاب في باب البلاغة.

□ البلاغة:

انطوت في هذه الآيات فنون متعددة تبهر السامعين وإليك التفصيل .

١- العدول عن الاسمية إلى الفعلية :

في قوله ﴿يسبحن﴾ عدول عن الإسم إلى الفعل، والنكتة فيه الدلالة على التجدد والحدوث شيئاً بعد شيء، وحالاً بعد حال، وكأن السامع حاضر تلك الحال يسمع تسييحها، ومثله قول الأعشى :

لعمري لقد لاحت عيون كثيرة

إلى ضوء باليفساع تحرق

ولو قال : محرقة لم يكن له ذلك الوقع .

٢- الطباق :

وفي قوله: ﴿يَالْعِشَى وَالْإِشْرَاقِ﴾ طباق بديع بين صلاة العشاء وصلاة الضحى، وروي عن ابن عباس: أنه قال: كنت أمرُّ بهذه الآية: ﴿يَالْعِشَى وَالْإِشْرَاقِ﴾ ولا أدري ما هي، حتى حدثتني أم هانئ أن رسول الله ﷺ دخل عليها، فدعا بوضوء، فتوضأ، ثم صلى صلاة الضحى، وقال: يا أم هانئ هذه صلاة الإشراق. وعن طاوس عن ابن عباس أيضاً: قال: هل تجدون ذكر الضحى في القرآن؟ قالوا: لا، فقرأ: ﴿إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشَى وَالْإِشْرَاقِ﴾ وعنه أيضاً: ما عرفت صلاة الضحى إلا بهذه الآية.

٣- معنى فصل الخطاب :

الفصل: التمييز بين الشيتين، وقيل للكلام المبين: فصل، بمعنى المفعول، وأصله: أنهم يقولون كلام ملتبس، وفي كلامه لبس، والملتبس: المختلط الذي لا يبين لتداخله، أو معاظله، فقيل في نقضه: كلام فصل، أي: مفصول بعضه عن بعض، وملخصه: أن لا يخطئ مطلقاً

الوصل والفصل، فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه، ولا يتلو قوله ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ إلا موصولاً بما بعده، ولا ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ وَأَنْتُمْ﴾ حتى يصله بقوله: ﴿لَا تَمْلِكُونَ﴾ ونحو ذلك، وكذلك مظان العطف، وتركه، والإضمار، والظاهر، والذكر، والحذف، والتكرار، وغير ذلك من الفنون التي مرَّ بك معظمها في هذا الكتاب، ويجوز أن يكون الفصل بمعنى الفاعل، أي: الفاصل بين الحق والباطل، وبين الصحيح والفاقد، وبين السمين والغث.

﴿وَهَلْ أَنتَكَ نَبَأُ الْخَصِمِ إِذْ سُورُوا إِلَيْكَ الْحَرَابِ ۖ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَنَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَخْرَجَ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطُ وَاهِدَنَا إِلَى سِوَاكَ الْيَصْرَ ۖ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْمَةً وَلِيَ نَجْمَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكَلْتُنِيهَا وَعَرَفْتَنِي فِي الْخِلَابِ ۖ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجْمِكَ إِلَى زَيْجُوٍّ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَا يَتْلُوهُ إِلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۖ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَّهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ۖ﴾

☆ اللغة:

﴿سُورُوا إِلَيْكَ الْحَرَابِ﴾: قصدوا سوره، ونزلوا من أعلاه، والسور: الحائط المرتفع، والمحراب: سبق تفسيره، والخصم: المخاصم، والمنازع، وقد يقع للثنين، والجمع، والمؤنث، فيقال: هما خصم، وهم خصم، وهي خصم؛ لأنه مصدر في أصله، وقد تقدم له نظير، وهو ﴿صَيْفٍ﴾ في قوله: ﴿حَدِيثُ صَيْفٍ إِلَيْهِمُ الْمُكْرَمِينَ﴾.

﴿وَلَا تُشْطِطُ﴾ ولا تجر، وهو بضم التاء، وسكون الشين، وكسر الطاء الأولى، من: أشطط، يشطط، إشطاطاً: إذا تجاوز الحد، قال أبو عبيدة:

شططت في الحكم، وأشططت فيه: إذا جرت، فهو مما اتفق فيه فعل، وأفعل.

﴿سَوَاءٌ الصِّرَاطُ﴾ : وسط الطريق الصواب، ومحجته.

﴿أَكْفَلْنِيهَا﴾ : اجعلني كافلها، والمراد: ملكيتها، وفي المختار: كفل عنه بالمال لغريمه، وأكفله المال: ضممنه إياه، وكفله إياه بالتخفيف، فكفل، هو من باب: نصر، ودخل، وكفله إياه تكفيلًا مثله.

﴿وَعَزَّنِي﴾ : وغلبني في الجدل، وأتى بحجاج لا أقدر على رده، وفي المختار: وعز عليه: غلبه، وبابه: رد، وفي المثل «من عزَّ بَزَّ» أي: من غلب سلب، والاسم: العزة، وهي القوة، والغلبة وعزه في الخطاب وعازه: أي غلبه. وقال مجنون ليلي:

قطاةٌ عزَّها شِرْكُ فباتت تُجاذِبُه وَقَدْ عَلِقَ الجَنَاحُ

وقبله:

كَأَنَّ القَلْبَ لَيْلَةً قِيلَ يُغْدَى بليلى العامرية أو يُرَاح

شبه قلبه حين سمع برحيلها بحمامة أمسك الشُّرك جناحها في كثرة الخفقان.

﴿الْخُلَطَاءُ﴾ : الشركاء الذين خلطوا أموالهم، الواحد: خليط. هذا وقد أوردت معاجم اللغة للخليط عدة معانٍ منها: المخالط، والمشارك، والقوم الذين أمرهم واحد، والزوج، والجار، والصاحب، وخليط الرجل: مخالطه، كالجلس: المجالس.

○ الإعراب:

﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ : كلام مستأنف، مسوق لإيراد قصة داود، وهل: حرف استفهام، معناه: التعجب، والتشويق إلى استماع ما يرد بعده، كما تقول لمن تخاطبه: هل تعلم ما وقع اليوم، ثم تذكر له ما وقع، وأتاك نبأ الخصم: فعل ماضٍ، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر،

وإذ: ظرف لمضاف محذوف، أي: نبأ تخاصم الخصم إذ تسوروا، وعبارة الزمخشري: فإن قلت: بم انتصب إذ؟ قلت: لا يخلو إما أن ينتصب بأتاك، أو بالنبا، أو بمحذوف، فلا يسوغ انتصابه بأتاك؛ لأن إتيان النبا رسول الله لا يقع إلا في عهده، لا في عهد داود، ولا بالنبا؛ لأن النبا واقع في عهد داود، فلا يصح إتيانه رسول الله ﷺ، وإن أردت بالنبا القصة في نفسها لم يكن ناصباً، فبقي أن يكون منصوباً بمحذوف، وتقديره: وهل أتاك نبأ تحاكم الخصم إذ، ويجوز أن ينتصب بالخصم لما فيه من معنى الفعل. وجملة تسوروا: مضاف إليها الظرف، وتسوروا: فعل ماض، وفاعل، والمحراب: مفعول به.

﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ﴾ إذ: بدل من إذا الأولى، وجملة دخلوا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وعلى داود: متعلقان بدخلوا، والفاء: عاطفة، وفزع: فعل ماض، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، ومنهم: متعلقان بفزع. ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ يَتَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ﴾ الجملة مستأنفة، مسوقة للرد على سؤال نشأ من حكاية فزعه؛ كأنه قيل: فماذا قالوا لما شاهدوا أمارات الفزع مرتسمة على وجهه، فقال: قالوا. ولا: ناهية، وتخف: فعل مضارع مجزوم بلا، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وخصمان: خبر لمبتدأ محذوف؛ أي: نحن خصمان، وجملة بغى: صفة لخصمان، وبعضنا: فاعل، وعلى بعض: متعلقان ببغى. ﴿فَلَحَكُوا يَنْتَ بِالْحَقِّ وَلَا شُطُطٌ وَأَهْدِنَا إِلَى سَوَاءٍ الصِّرَاطِ﴾ الفاء: الفصيحة، واحكم: فعل أمر، وفاعله: مستتر، وبيننا: ظرف متعلق باحكم، واهد: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، ونا: مفعول به، وإلى سواء الصراط: متعلقان باهدنا. ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً وَلِيَ نَجَّةً وَاحِدَةً﴾ إن، واسمها، وأخي: بدل من هذا، أو: خبر إن، وله: خبر مقدم، وتسع: مبتدأ مؤخر، والجملة: خبر إن، أو: خبر ثان، وتسعون: عطف على تسع، ونجعة: تمييز، ولي: خبر مقدم، ونجعة: مبتدأ مؤخر، وواحدة: نعت، وسيأتي حديث الكناية بالنجعة في باب البلاغة.

﴿ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴾ الفاء: عاطفة، وقال: فعل ماضٍ، وجملة أكفلنيها من الفعل، والفاعل المستتر، والمفعولين: مقول القول، وعزني: عطف على فقال، وفي الخطاب: متعلقان بعزني. ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجِيكَ إِنْ يَنَاجِيهِ ﴾ اللام: جواب قسم محذوف، وقد: حرف تحقيق، وظلمك: فعل، وفاعل مستتر، والكاف: مفعول به، ويسؤال: جار ومجرور، متعلقان بظلمك، ونعجتك: مضاف إليه، من إضافة المصدر إلى مفعوله، والفاعل: محذوف، أي: بأن سألك نعجتك، وإلى نعاجه: متعلقان بمحذوف، تقديره: ليضمها. ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخَالِفَةِ لَيَتَّبِعُهُمْ عَلَى بَعْضِ ﴾ الواو: عاطفة، ويجوز أن تكون حالية، وإن، واسمها، ومن الخلفاء: نعت لكثيراً، واللام: المرحقة، ويغي بعضهم: فعل مضارع، وفاعل، وعلى بعض: متعلقان بيبغي. ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ إلا: أداة استثناء، والذين: مستثنى متصل، وجملة آمنوا: صلة، وعملوا: عطف على آمنوا، والصالحات: مفعول به، والواو: حالية، وقليل: خبر مقدم، وما: زائدة لتأكيد القلة، وهم: مبتدأ مؤخر.

﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴾ عطف على محذوف، أي: قال الملكان: قضى الرجل على نفسه، فتنبه. وظنَّ داود: فعل، وفاعل، وأنما: كافة، ومكفوفة، وهي مع مدخولها سدت مسد مفعولي ظنَّ، وفتناه: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به، فاستغفر: عطف على وظن، وربّه: مفعول به، وخر: عطف أيضاً، والفاعل: مستتر، تقديره: هو، وراكعاً: حال، وأناب: عطف أيضاً. ﴿ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴾ عطف أيضاً، وغفرنا: فعل، وفاعل، وله: متعلقان بغفرنا، وذلك: مفعول به، أي: ذلك الذنب، وإن: الواو: عاطفة، وإن: حرف مشبه بالفعل، وله: خبر مقدم، وعندنا: ظرف متعلق بمحذوف في محل نصب على الحال، واللام: المرحقة، وزلفى: اسم إن، وحسن مآب: عطف على زلفى.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَمْ يَسْخَرْ وَتَعُونَ نَجَّةً وَلِيَّ نَجَّةٍ وَجِدَّةٌ﴾ الآية كناية عن المرأة، فقد كانوا يكتنون عن المرأة بالنجعة، والشاة، في نحو قول عنترة:
يا شاة ما قنص لمن حلت له حُرْمَتِ عليٍّ وليتها لَمْ تَحْرُمْ
وإنما ذكر امرأة أبيه، وكان يهواها، وقيل: بل كانت جاريته، فلذلك حرّمها على نفسه، وهذه الكناية تتمشى مع القول بأن القصة جارية مجرى التمثيل، وسنودر خلاصتها مع القصة الخرافية الموضوعية تحريراً للأذهان من الأساطير التي تتنافى مع طهارة الأنبياء ونزاهتهم.
القصة كما يرويها المفسرون:

كان أهل زمان داود يسأل بعضهم بعضاً النزول له عن امرأته إذا أعجبته فيتزوجها، وقد روي مثله عن الأنصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك، فوقعت عين داود على امرأة أوريا، فأعجبته، فسأله إثارة بها ليتزوجها، فاستحيا منه، فنزل عنها، فتزوجها، وأولدها سليمان، فقليل له: مع كثرة نسائك لم يكن لك أن تسأل رجلاً ليس له إلا امرأة واحدة النزول عنها، وكان الأفضل قهر الهوى، وقيل: خطبها أوريا، ثم خطبها داود، فرغب إليه أهلها، فاندرج في الخاطب على خطبة أخيه.

وأما ما يذكر من أن داود تمنى منزلة آبائه، فقليل له: إنهم ابتلوا فصبروا، فسأل الابتلاء ليصبر، فقليل له: إنك تتبلى يوم كذا، فاحترس ذلك اليوم، وأغلق عليه محرابه، فتمثل له الشيطان في صورة حمامة ذهب، فمد يده لياخذها لابن صغير له، فطار، فتبعها، فرأى امرأة جميلة قد نقضت شعرها، فكتب إلى أيوب بن حوريا صاحب بعث البلقاء: أن ابعث أوريا، وقدمه على التابوت، وكان المتقدم يحرم عليه الرجوع حتى يفتح الله على يده، أو يستشهد، فقدم، فسلم، فأمر بتقديمه مرة أخرى، وثالثة، فقتل، فلم يحزن عليه كما يحزن على الشهداء، وتزوج امرأته المذكورة. فهذه

الرواية مما يقبح الحديث به عن متسم بصلاح من آحاد المسلمين فضلاً عن بعض أعلام الأنبياء .

وعن سعيد بن المسيب : أن علي بن أبي طالب قال : من حدثكم بقصة داود كما يروها القصاص جلده مئة وستين حدّ الفرية مضاعفاً .

وروي : أن عمر بن عبد العزيز حدثه رجل بذلك بحضرة عالم محقق ، فكذب الحديث وقال : إن كانت القصة على ما في كتاب الله فالتماس خلافها فرية ، وإن كانت على ما ذكرت ، وكف الله عنها ستراً لنبيه ، فما ينبغي لك إظهار ما ستره الله ، فقال عمر بن عبد العزيز : استماعي إلى هذا الكلام أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس .

قال الزمخشري : والذي يدل عليه المثل الذي ضربه الله : أن قصته ليست إلا طلبه إلى زوج المرأة أن يتزلزله عنها فقط ، ثم نبه الزمخشري على مجيء الإنكار على طريقة التمثيل والتعريض دون التصريح ، وذلك : أن التعريض داع إلى التأمل ، والتنبيه إلى وجه الخطأ ، مع ما فيه من اجتناب المجاهرة في الإنكار ، والتوبيخ ، وألقاه بطريق التمثيل ليستقبح ذلك من غيره ، فيجعله مقياساً لاستقباح ذلك من نفسه مع البقاء على الحشمة ، كما أوصى بذلك في سياسة الوالد لولده إذا حصلت منه هنة منكرة ، قال : وجاء ذلك على وجه التحاكم ليحكم بقوله : لقد ظلمك ، فتقوم الحجة عليه محكمة .

وقال : قوله : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ ﴾ جاء على وجه الاستفهام تنبيهاً على أن هذه القصة قصة عجيبة من حقها أن تشيع ، ولا تخفى على أحد ، وتشويقاً إلى سماعها أيضاً .

وقال : ﴿ فِي الْخُطَابِ ﴾ يحتمل أن يكون من المخاطبة ، ومعناه : أتاني بما لم أقدر على ردّه من الجدال ، ويحتمل أن يكون من الخطبة مفاعلة ، أي : خطبت ، فخطب على خطبتي ، فغلبنني ، والمفاعلة لأن الخطبة صدرت عنهما جميعاً .

وقال في ذكر النعاج : إنها تمثيل ، فكان تحاكمهم تمثيلاً ، وكلامهم

أيضاً تمثيلاً؛ لأنه أبلغ لما تقدم، وللتنبية على أن هذا أمر يستحيا من التصريح، وأنه مما يكتنى عنه لسماجة الإفصاح به، وللستر على داود عليه السلام، ووجه التمثيل فيه: أن مثلت قصة أوريا برجل له نعمة، ولخليطه تسع وتسعون، فأراد أن يتمها مئة بالنعمة المذكورة، فإن قلت: طريقة التمثيل إنما تستعمل على جعل الخطاب من الخطابة، فإن كان من الخطبة فما وجهه؟ قال: الوجه حيثئذ أن تجعل النعمة استعارة للمرأة، كما استعاروا لها الشاة في قوله: يا شاة ما قنص لمن حلت له . . . البيت . . . قال: والفرق بين التمثيل والاستعارة: أنه على التمثيل يكون الذي سبق إلى فهم داود عليه السلام أن التحاكم على ظاهره وهو الخصام في النعاج التي هي البهائم، ثم انتقل بواسطة التنبية إلى فهم أنه تمثيل لحاله، وعلى الاستعارة يكون فهم عنهما التحاكم في النساء المعبر عنهن بالنعاج كناية، ثم استشعر أنه المراد بذلك.

قلت: ونقل بعضهم، أن هذه القصة لم تكن من الملائكة، وليست تمثيلاً، وإنما كانت من البشر، إما خليطين في الغنم حقيقة، وإما كان أحدهما موسراً، وله نسوان كثيرة من المهائر والسراير، والثاني معسر، وما له إلا امرأة واحدة، فاستنزله عنها، وفزع داود، وخوفه أن يكونا مغتالين، لأنهما دخلا عليه في غير وقت القضاء، وما كان ذنب داود إلا أنه صدق أحدهما على الآخر، ونسبه إلى الظلم قبل مسألته.

قلت: إنما قصد هذا القائل بما قال تنزيه داود عن ذنب يبعثه عليه شهوة النساء، فأخذ الآية على ظاهرها، وصرف الذنب إلى العجلة في نسبة الظلم إلى المدعى عليه، لأن الباعث على ذلك في الغالب إنما هو التهاب الغضب، وكرهيته أخف مما يكون عليه الباعث عليه الشهوة والهوى، ولعل هذا القائل يؤكد رأيه في الآية بقوله تعالى عقبها وصية لداود عليه السلام: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَمَا جَرَتْ الْعُنَايَةُ بِتَوْصِيَّتِهِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْأَحْكَامِ إِلَّا وَالَّذِي صَدَرَ مِنْهُ

أولاً، ويان منه من قبيل ما وقع له في الحكم بين الناس .

وعبارة أبي حيان : والظاهر إبقاء لفظ النعجة على حقيقتها من كونها أنثى الضأن، ولا يكتفى بها عن المرأة، ولا ضرورة تدعو إلى ذلك لأن ذلك الإخبار كان صادراً من الملائكة على سبيل التصوير للمسألة، فمثّلوا بقصة رجل له نعجة، ولخليطه تسع وتسعون، فأراد صاحبه تمتع النعجة، فطمع في نعجة خليطه، وأراد انتزاعها منه، وحاجّه في ذلك محاجة حريص على بلوغ مراده، ويدل على ذلك قوله : ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخَالِطَاءِ ﴾ وهذا التصوير والتمثيل أبلغ في المقصود، وأدل على المراد . إلى أن يقول : وما حكى القصاص مما فيه غرض من منصب النبوة طرحتاه، ونحن كما قال الشاعر :

وَنَوْثُرُ حُكْمِ الْعَقْلِ فِي كُلِّ شُبْهَةٍ

إِذَا أَثَرَ الْأَخْبَارِ جَلَّاسُ قِصَاصِ

﴿ يٰدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَحُكْمٌ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَعْضُلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَنْفُسُ إِلَىٰ الْحِسَابِ ٢٦ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ٢٧ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ٢٨ كَتَبَ أَرْزَاقَهُ إِلَيْكَ مَبْرُوكٌ لِّدَبْرُوا بَابِيهِ وَلَسْتَ تَكْفُرُ ٢٩ أُولَٰئِكَ الْأَلْبَابِ ٣٠ ﴾

○ الإعراب:

﴿ يٰدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ﴾ كلام مستأنف، مسوق لحكاية ما خاطب به داود بعدما تقدم، ولك أن تفكر قولاً محذوفاً معطوفاً على قوله ﴿ غفرنا ﴾ أو: حال من فاعل غفرنا، أي: وقلنا، أو: قائلين، ويا: حرف نداء، وداود: منادى مفرد علم مبني على الضم، وإنَّ، واسمها، وجملة

جعلناك: خبرها، وجعلناك: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به أول، وخليفة: مفعول جعلنا الثاني، وفي الأرض: نعت لخليفة. ﴿فَأَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ بِأَلْحَقٍ﴾ الفاء: الفصيحة، واحكم: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وبين الناس: متعلقان بقوله: ﴿فَأَحْكُمُ﴾ وبالحق: حال. ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الواو: عاطفة، ولا: ناهية، وتتبّع: فعل مضارع مجزوم بلا، وفعله: مستتر، تقديره: أنت، والهوى: مفعول به، والفاء: هي فاء السببية لوقوعها في جواب النهي، ويضلك: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية، والفاعل: مستتر، تقديره: هو، يعود على الهوى، والكاف مفعول به، وعن سبيل الله: متعلقان بيضلك، ولا مانع من جعل الفاء: عاطفة، ويضلك: معطوف على تتبّع.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ الجملة: تعليلية للنهي عن اتباع الهوى، وإن، واسمها، وجملة يضلون: صلة الذين، وعن سبيل الله: متعلقان بيضلون، ولهم: خبر مقدم، وعذاب: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: خبر إن، وشديد: نعت لعذاب، والباء: حرف جر، وما: مصدرية مؤولة مع بعدها بمصدر مجرور بالباء، والجار والمجرور: متعلقان بمحذوف حال، أي: بسبب نسيانهم، ويوم الحساب: مفعول به لنسوا، أو: ظرف لقوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ أو: صفة ثانية له، أي: لهم عذاب شديد كائن في يوم القيامة بسبب نسيانهم. ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير مضمون ما تقدم من أمر البعث والحساب والجزاء. وما: نافية، وخلقنا: فعل، وفاعل، والسماء: مفعول به، والأرض: عطف على السماء، وما بينهما: عطف أيضاً، والظرف: متعلق بمحذوف صلة ما، وباطلاً: نعت لمصدر محذوف، أي: خلقاً باطلاً، ويجوز أن يكون حالاً من فاعل خلقنا، أي: مبطلين، أو: ذري باطل.

﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ ذلك: اسم الإشارة مبتدأ،

أي: خلقها باطلاً، وظن: خبره، والذين: مضاف إليه، وجملة كفروا: صلة، فويل: الفاء: عاطفة لترتيب ثبوت الويل لهم على ظنهم الباطل، وويل: مبتدأ، وللذين كفروا: خبره، وجملة كفروا: صلة، ومن النار: صفة لويل. وفي وضع الموصول موضع ضمير هم إشعار بأنهم استحقوا النار بكفرهم. ﴿أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أم: عاطفة منقطعة، وفيها معنى الاستفهام الإنكاري، ونجعل: فعل مضارع مرفوع، وفاعله: ضمير مستتر، تقديره: نحن، والذين آمنوا: مفعول نجعل الأول، وآمنوا: صلة، وعملوا الصالحات: عطف على آمنوا، والكاف: اسم بمعنى مثل في محل نصب مفعول به ثان لنجعل، وفي الأرض: متعلقان بالمفسدين. ﴿أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ عطف على ما تقدم، وفي الإنكار إبطال لما يدعونه من أن الجزاء غير وارد؛ لأنه لو صح كلامهم لاستوت عند الله حال من أصلح، أو أفسد، ومن اتقى، أو فجر.

﴿كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ كتاب: خبر لمبتدأ محذوف، أي: هذا كتاب، وجملة أنزلناه: صفة، وإليك جار ومجرور متعلقان بأنزلناه، ومبارك، نعت ثان، ومنعه بعضهم بحجة أن النعت غير الصريح لا يتقدم على النعت الصريح، فهو عندهم خبر ثان، أو خبر مبتدأ محذوف، وقرئ: مباركاً بالنصب على الحال اللازمة، وليدبروا: اللام: لام التعليل، ويدبروا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والواو: فاعل، والجار والمجرور: متعلقان بأنزلناه، وآياته: مفعول به، أي: ليتفكروا فيها، وليذكر عطف على ليدبروا، وأولو الألباب: فاعل.

﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ ٢٦. إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِئَاتُ الْجِبَادُ ٢٧. فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ٢٨. رُدُّوهَا عَلَيَّ فطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ٢٩. وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ

وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣١﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يُنْفِي الْأَحَادِيثَ
 مِنْ بَدِينِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٢﴾ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُفَّاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٣﴾
 وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿٣٤﴾ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٥﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ
 أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٦﴾ وَلَئِنْ لَمْ عِنْدَنَا لُزْفٌ وَحُسنٌ مَتَابٍ ﴿٣٧﴾

☆ اللغة:

﴿الْصَّفِيفَتُ﴾ : جمع صافنة، وهي القائمة على ثلاث وإقامة الأخرى على طرف الحافر من رجل، أو يد، وفي المختار: الصافن من الخيل: القائم على ثلاث قوائم، وقد أقام الرابعة على طرف الحافر، وقد صفن الفرس من باب: جلس، والصافن من الناس: الذي يصف قدميه، وجمعه: صفون. وعبرة الزمخشري: الصفون: لا يكاد يكون في الهجن وإنما هو في العراب الخلص، وقيل: وصفها بالصفون والجودة ليجمع ما بين الوصفين المحمودين: واقفة، وجارية، يعني: إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقعها، وإذا جرت كانت سراعاً خفافاً في جريها.

﴿الْإِلْيَادُ﴾ : جمع: جود، وهو السابق، وقيل: جمع جيد، وفي أدب الكاتب لابن قتيبة: ويقال للفرس: عتيق، وجواد، وكريم، ويقال للبرذون، والبغل، والحمار: فاره، والسوابق من الخيل أولها: السابق، ثم المصلي، وذلك لأن رأسه عند صلا السابق، ثم الثالث، والرابع، كذلك إلى التاسع، والعاشر: الشكيت، ويقال أيضاً: الشكيت مشدداً، فما جاء بعد ذلك لم يعتد به، والفشكل: الذي يجيء في الحلبة آخر الخيل. هذا ما أورده ابن قتيبة، وقد سموا الثالث المتلي؛ لأنه يتلي الثاني، وسموا الرابع: التالي، وسموا الخامس: المرتاح، وسموا السادس: العطف، وسموا السابع: المؤمل، وسموا الثامن: الحظي، وسموا التاسع: اللطيم.

﴿مَسْحًا﴾ : المسح: القطع، وفي المختار ومسحه بالسيف: قطعه.

﴿يَالسَّوْقِ﴾ : جمع ساق، ومن غريب أمر الساق: أن له العديد من

المعاني، فأولها - وهو المراد هنا -: أنه ما بين الكعب والركبة، مؤنث، وجمعه: سوق، وسيقان، وأسوق، وساق الشجرة: جذعها، ومن معانيه: ساق الحمام، والغراب: نباتان، وساق حر: ذكر القماري، ويقال: كشف الأمر عن ساقه، أي: اشتدَّ، وعظم، وقامت الحرب على ساق: أي: اشتدت، وولدت المرأة ثلاثة بنين على ساق واحدة: أي بعضهم في إثر بعض، لا جارية بينهم، والحديث في هذه المادة يطول فنحيل القارئ إلى المعاجم.

﴿رُحَاةٌ﴾: لينة، طيبة، لا ترزعزع.

﴿أَصَابٌ﴾: أراد، وقصد، وفي الكشف: حكى الأصمعي عن العرب: أصاب الصواب، فأخطأ الجواب. وعن رؤية: أن رجلين من أهل اللغة قصدها ليسألاه عن هذه الكلمة، فخرج إليهما، فقال: أين تصبيان؟ فقلا: هذه طلبتنا، ورجعا، ويقال: أصاب الله بك خيراً. وفي الأساس: وأصاب الله تعالى بك خيراً: أراد رضاء حيث أصاب.

﴿الْأَصْفَادُ﴾: الأغلال، وفي القاموس: صفده، يصفده، من باب: ضرب: شده، وأوثقه، كأصفده، وصفده، والصفد محركة: العطاء، والوثاق، وبلا لام: بلد بالشام، وككتاب: ما يوثق به الأسير من قد، أو قيد، والأصفاد: القيود. فلا معنى لقول بعض المفسرين ردأ على الجلال الذي فسر الأصفاد بالقيود؛ إذ قال ذلك المفسر: من المعلوم أن القيد يكون في الرجل فلا يلتزم هذا التفسير مع قوله يجمع أيديهم... الخ. فلو فسر الأصفاد بالأغلال لكان أوضح. وفي المختار: صفده: شده، وأوثقه، من باب: ضرب، وكذا: صفده، تصفيداً، والصفد بفتحيتين، والصفاد بالكسر: ما يوثق به الأسير من قد، وقيد، وغل، والأصفاد: القيود واحداً صفد.

○ الإعراب:

﴿وَوَهَبْنَا لِذَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ الواو: استثنائية، والكلام

مستأنف، مسوق لبسط قصة سليمان بعد أن بسط قصة داود، ووهبنا: فعل ماضٍ، وفاعل، ولداود متعلقان بوهبنا، وسليمان: مفعول، ونعم: فعل ماضٍ جامد لإنشاء المدح، والعبد: فاعله، والمخصوص بالمدح: محذوف لتقدم ذكره، أي: هو، وإنه أواب: إنَّ، واسمها، وخبرها: والجملة تعليل للمدح، علل كونه ممدوحاً بكونه أواباً رجاءاً إليه بالتوبة، أو مسيحاً مؤوباً للتسبيح، مرجعاً له؛ لأن كل مؤوب أواب. ﴿إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ يَالْعَلَى الصَّفْصَفُ الْجِيَادُ﴾ إذ: يجوز أن يكون ظرفاً لأواب أن يكون العامل فيه نعم، أن يكون منصوباً بمقدر، أي: اذكر يا محمد وقت وقوع هذه القصة، وجملة عرض: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وعليه متعلقان بعرض، وبالعشي: متعلقان بمحذوف حال، أي: كائناً في ذلك الوقت، والصفات: نائب فاعل، والجياد: نعت، والأولى أن يكون المفعول محذوفاً، أي: الخيل، والصفات الجياد: صفتين للخيل، والظاهر أن العرض قد استهواه، وخيل إليه أنه يستطيع الاعتماد على هذه الخيل المظهمة في جهاده العدو إرضاء لربه، فشغله حيناً من الوقت عن ذكر الله تعالى، وكان به لهجاً.

﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ الفاء: عاطفة، وقال: فعل ماضٍ، وفاعله: مستتر، وإنَّ، واسمها، وجملة أحبيت: خبرها، وأحبيت ليست جارية على معناها الأصيل، وإنما هي متضمنة معنى فعل يتعدى بعن، بمعنى: أثرت، وحب الخير: مفعول به لذلك الفعل، أو مفعول مطلق، وقيل: مفعول من أجله، وعبارة السمين: حب الخير: فيه أوجه. أحدها: أنه مفعول أحبيت؛ لأنه بمعنى: أثرت و«عن» على هذا بمعنى «على» والثاني: أن حب مصدر على حذف الزوائد، والناصب له: أحبيت، والثالث: أنه مصدر تشتهي^(١)، أي: حباً مثل حب الخير، الرابع: أنه ضمن معنى: أنبت، فلذلك تعدى بعن، والخامس: أن

أحببت بمعنى: لزمت، والسادس: أن أحببت: من أحب البعير: إذا سقط، وبرك من الإعياء والمعنى: قعدت عن ذكر ربي، فيكون ﴿حَبَّ الْخَيْرِ﴾ على هذا مفعولاً من أجله، عن ذكر ربي: متعلقان بأحببت، والإضافة: من إضافة المصدر إلى المفعول، أي: عن أن أذكر ربي، أو إلى الفاعل، أي: عن أن يذكرني ربي، وسيأتي المزيد من بحث هذه الآية في باب البلاغة وحتى: حرف غاية وجر، وتوارت: فعل ماض، وفاعله: ضمير مستتر، تقديره: هي، أي: الشمس، وقيل: الخيل، وبالحجاب: متعلقان بتوارت. ﴿رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ ردوها: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، والجملة: مقول قول محذوف، أي: قال: ردوها، وعليّ: متعلقان بردوها، فطفق: عطف على محذوف، أي: فردوها، وطفق: فعل ماض من أفعال الشروع وهي تعمل عمل كان، واسمها: ضمير مستتر، تقديره: هو، ومسحاً: مفعول مطلق لفعل محذوف، أي: يسمح مسحاً، والجملة: خبر طفق، وبالسوق: متعلقان بمسحاً، والأعناق: عطف على بالسوق، وسيأتي قول للإمام فخر الدين الرازي طريف جداً خالف فيه جمهرة المفسرين، وهو جدير بالاعتبار، فانظره في باب الفوائد.

﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ الواو: استئنافية، واللام: موطئة للقسم، وقد حرف تحقيق، وفتنا: فعل، وفاعل، وسليمان: مفعول به، وألقينا: عطف على فتنا، وعلى كرسية: جار ومجرور متعلقان بألقينا، وجسداً: مفعول به، ثم أناب: عطف أيضاً، ولكنه بعد تراخ، وسيأتي القول في فتنة سليمان، ومناقشتها. ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ رب: منادى مضاف إلى ياء المتكلم المحذوفة، وهب: فعل أمر للدعاء، ولي: متعلقان به، وملكاً: مفعول به، وجملة لا ينبغي: صفة لملكاً، ولأحد: متعلقان بينبغي، ومن بعدي: صفة لأحد. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ الجملة تعليلية للدعاء بالمغفرة والهبية، وإنَّ واسمها، وأنت: ضمير فصل، أو: مبتدأ، والوهاب: خبر إن، أو: خبر

أنت، والجملة: خبر إنك. ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ ذُفَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾ الفاء: عاطفة على محذوف يفهم من مضمون الكلام، أي: فاستجبنا له دعاءه، وأعدنا له هذا الملك السليب، وسخرنا: فعل، وفاعل، وله: متعلقان بسخرنا، والريح: مفعول به، وجملة تجري بأمره في محل نصب على الحال من الريح، ورخاء: حال من الضمير في تجري، وحيث ظرف متعلق بتجري، أو بسخرنا، وجملة: أصاب في محل جر بإضافة الظرف إليها.

﴿وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَعَوَّاصٍ﴾ الواو: حرف عطف، والشياطين: عطف على الريح، وكل بناء: بدل من الشياطين، وعواص: عطف على بناء. ﴿وَأَآخِرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ وآخرين: عطف على كل بناء، أدخل معه في حكم البدل، وهو بدل الكل من الكل، ومقرنين: نعت لآخرين، أي: قرن بعضهم مع بعض في الأصفاد. ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ الجملة: مقول قول محذوف، أي: وقلنا له، وهذا: مبتدأ، وعطاؤنا: خير، فامنن: الفاء: الفصيحة، وامنن: فعل أمر، أي: أعط منه من شئت، وأو: حرف عطف للتخيير، وأمسك: فعل أمر معطوف على امنن، وبغير حساب: متعلقان بعطاؤنا، أي: أعطيناك بغير حساب، ولا تقدير، وفيه إلماع إلى كثرة العطاء، أو: متعلقان بامنن، أو: أمسك، ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف نصباً على الحال مما تقدم، أي: حال كونك غير محاسب عليه؛ لأنه يتعالى عن الحساب والضغط. ﴿وَإِنْ لَمْ عِنْدَنَا لُزْفٌ وَحَسَنَ مَنَاقِبٍ﴾ تقدم إعراب مثله كثيراً.

* الفوائد:

القول في هذه الآيات، وفي فتنة سليمان بالخيل والجياد، لا يتسع له صدر هذا الكتاب، وهو خارج عن نطاقه، ولكننا سنحاول الإلماع إلى هذه الفتنة، وما قيل فيها، وما نسج حولها من أكاذيب وأضاليل لفتنتها اليهودية الضالعة مع الأهواء، وقبل أن نشرع في ذلك ننقل فصلاً للإمام فخر الدين

الرازي أطاح بكل الأضاليل التي لا بست هذا القصص الموشى بنسج الخيال قال :

التفسير الحق المطابق لألفاظ القرآن أن نقول : إن رباط الخيل كان مندوباً إليه في دينهم ، كما إنه كذلك في ديتنا ، ثم إن سليمان عليه السلام احتاج إلى غزو ، فجلس ، وأمر بإحضار الخيل ، وأمر بإجرائها ، وذكر : أنني لا أحبها لأجل الدنيا ، ونصيب النفس ، وإنما أحبها لأمر الله تعالى ، وتقوية دينه ، وهو المراد بقوله : ﴿ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ﴾ ثم إنه عليه الصلاة والسلام أمر بإعدادها ، وإجرائها حتى توارت بالحجاب ، أي : غابت عن بصره ، ثم أمر برد الخيل إليه ، وهو قوله : ﴿ رُدُّهَا عَلَيَّ ﴾ فلما عادت طفق يمسح سوقها وأعناقها ، والغرض من ذلك المسح : أمور ؛ الأول : تشريفها لكونها من أعظم الأعوان في دفع العدو ، الثاني : أنه أراد أن يظهر أنه في ضبط السياسة والمملكة يبلغ إلى أنه يباشر الأمور بنفسه ، الثالث : أنه كان أعلم الناس بأحوال الخيل ، وأمراضها ، وعيوبها من غيره ، فكان يمسحها ، ويمسح سوقها ، وأعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض ، فهذا التفسير الذي ذكرنا ينطبق على لفظ القرآن ولا يلزمنا شيء من تلك المنكرات ، والمحظورات ، والعجب من الناس كيف قبلوا هذه الوجوه السخيفة ، فإن قيل : فالجمهور قد فسروا الآية بتلك الوجوه ، فما قولك فيه ؟ فنقول : لنا هاهنا مقامان : المقام الأول : أن ندعي : أن لفظ الآية لا يدل على شيء من تلك الوجوه التي ذكروها ، وقد ظهر والحمد لله أن الأمر كما ذكرنا ظهوراً لا يرتاب عاقل فيه ، والمقام الثاني : أن يقال : هب أن لفظ الآية لا يدل عليه إلا أنه كلام ذكره الناس ، وأن الدلائل الكثيرة قد قامت على عصمة الأنبياء ، ولم يدل دليل على صحة هذه الحكايات .

أسطورة خاتم سليمان :

هذا وما يروى عن فتنة سليمان من حديث الخاتم والشياطين وعبادة الوثن في بيت سليمان ؛ فقد أبى العلماء المحققون قبوله ، وقالوا : إنه من

نسج خيال اليهود، فقد روت الأساطير: أنَّ سليمان بلغه خبر صيدون، وهذه مدينة في بعض الجزر، وأنَّ بها ملكاً عظيماً الشأن معتصماً بالبحر، لا يقدر عليه أحد، فخرج إليه تحمله الريح حتى أناخ بها بجنوده من الجن والإنس، فقتل ملكها، وأصاب بتأله من أحسن الناس وجهاً، فاصطفاها لنفسه، وأسلمت، وأحبها، وكانت لا يرقأ دمعها حزناً على أبيها، فأمر الشياطين، فمثلوا لها صورة أبيها، فكستها مثل كسوته، وكانت تغدو إليها وتروح مع ولائها يسجدن له، كعادتهن إبان حياته، فأخبر آصف سليمان بذلك، فكسر الصورة، وعاقب المرأة، ثم خرج وحده إلى فلاة، وفرش له الرماد، فجلس عليه تائباً متضرعاً، وكانت له أم ولد يقال لها: أمينة إذا دخل عليها للطهارة وضع خاتمه عندها، وكان ملكه في خاتمه، فوضعه عندها يوماً، وأتاها الشيطان المارد الذي دل سليمان على الماس حين أمر ببناء بيت المقدس - واسمه: صخر - على صورة سليمان فقال: يا أمينة! خاتمي، فتختم به، وجلس على كرسي سليمان، وعكفت عليه الطير، والجن، والإنس، ولما أتى سليمان لطلب الخاتم أنكرته، وطرده، فعرف: أن الخطيئة أدركته، فكان يدور على البيوت يتكفف، فإذا قال: أنا سليمان حثوا عليه التراب، وسبوه، ثم عمد إلى السماكين ينقل لهم السمك، فيعطونه كل يوم سمكتين، فمكث على ذلك أربعين صباحاً عدد ما عبد الوثن في بيته، فأنكر آصف وعظماء بني إسرائيل حكم الشيطان، وسأل آصف نساء سليمان فقلن: ما يدع امرأة متاً في دمها، ولا يغتسل من جنابة، ثم طار الشيطان، وقذف الخاتم في البحر، فابتلعه سمكة، ووقعت السمكة في يد سليمان، فبقر بطنها، فإذا هو بالخاتم، فتختم به، ووقع ساجداً، ورجع إليه ملكه، وأمر الشياطين أن يأتوه بصخر، فأتوه به، فأدخله في جوف صخرة، وسد عليه بأخرى، ثم أوثقها بالحديد والرصاص، ثم أمر به فقذف في البحر إلى آخر تلك الأسطورة التي تشبه ما يصوره خيال شهرزاد في ألف ليلة وليلة من حكايات الجن وأساطير القماقم وغيرها، وما أجمل ما يقوله القاضي عياض في هذا الصدد: لا يصح ما نقله

الإخباريون من تشبه الشيطان به، وتسلمه على ملكه، وتصرفه في أمته بالجور في حكمه.

والذي عليه علماء الإسلام: أن سبب فتنه ما في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «قال سليمان: لأطوفن الليلة على سبعين امرأة كلهن تأتي بفارس مجاهد في سبيل الله تعالى، فقال له صاحبه: قل: إن شاء الله، فلم يقل: إن شاء الله، فطاف عليهن جميعاً، فلم تحمل منهن امرأة إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل، وإيم الله الذي نفسي في يده! لو قال: إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً قال الزمخشري وهذا ونحوه مما لا بأس به. بقي قوله: «وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً» ما هو؟ ما حقيقة؟ إن الذين يروون الأسطورة على علاقتها كالجلال وغيره من أكابر العلماء يقولون: إنه الجني صخر، والذين ينكرون الأسطورة يحارون في الجسد الذي ألقى على كرسيه، فتارة يقولون: إنه الشق الذي ولدته المرأة، قالوا: والشق: هو الجسد الذي ألقى على كرسيه حين عرض عليه، وهو عقوبته، ومحتة؛ لأنه لم يستثن لما استغرقه من الحرص، وغلب عليه من التمني، وقيل: نسي أن يستثني، كما صح في الحديث: لينفذ أمر الله، ومراده فيه، وقيل: إن المراد بالجسد الذي ألقى على كرسيه: أنه ولد له ولد، فاجتمعت الشياطين، وقال بعضهم لبعض: إن عاش له ولد لم نفك من البلاء، فسيئنا أن نقتل ولده، أو نخبله، فعلم بذلك سليمان، فأمر السحاب، فحمله، فكان يريه في السحاب خوفاً من الشياطين، فينما هو مشغل في بعض مهماته؛ إذ ألقى الولد ميتاً على كرسيه، فعاتبه الله على خوفه من الشياطين، حيث لم يتوكل عليه في ذلك، فتنبه لخطئه، فاستغفر ربه، فذلك قوله عز وجل: ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً﴾... الخ.

على أن المسألة ليست مما يمكن البت فيه، أو الترجيح بالرأي، وإنما هي مسائل تاريخية تضاربت فيها الأقوال والله أعلم.

المراد بالخير:

واختلف العلماء والمفسرون أيضاً في المراد بالخير بقوله: ﴿إِنِّي أَخْبِئُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ ... الآية، فقال قوم: هو المال، مستدلين بقوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ أي: مالاً، وقوله: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ وقيل: هو معجاز، والمراد به: الخيل التي شغلته، وأنسته ذكر ربه، أو سمي الخيل خيراً كأنها نفس الخير لتعلق الخير بها، قال رسول الله ﷺ: «الخيـل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة» وقال أيضاً في زيد الخيل حين وفد عليه وأسلم: «ما وصف لي رجل فرأيته إلا كان دون ما بلغني إلا زيد الخيل، وسماه زيد الخير» وفي القرطبي: يعني بالخير: الخيل، والعرب تسميها كذلك، ويعاقب بين الرء واللام فتقول: انهملت العين، وانهمرت، وختلت، وخترت، قال الفراء: الخير في كلام العرب والخيل واحد.

ومن الكلام البليغ الذي رمق الشعراء سماءه قوله تعالى: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْكِرْ بَدَلٍ حِسَابٍ﴾ فقد كان سليمان يقرن مرده الشياطين بعضهم في بعض في القيود والسلاسل للتأديب والكف عن الفساد. وعن السدي: كان يجمع أيديهم إلى أعناقهم في الجوامع، والصفد: القيد، وسمي به العطاء: لأنه ارتباط للمنع عليه، ومنه قول علي بن أبي طالب: من برك فقد أسرك، ومن جفاك فقد أطلقك. وقال أبو تمام الطائي من قصيدة يمدح بها أبا سعيد الثغري:

همي معلقةً عليك رقائبها مغلولَةٌ إِنْ العطاء إِسَارُ

وتبعه أبو الطيب، فقال من قصيدة يمدح بها سيف الدولة:

وقيدتُ نفسي في ذراك محبةً ومنَ وجدَ الإحسانَ قيداً تقيداً

﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ۚ﴾ (١١) ﴿لَرَكُنْ بِرَبِّكَ هَذَا مُنْسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ۚ﴾ (١٢) ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لِلْأُولَى

الْأَنْبِ ۖ وَخَذَ يَدُكَ ضِغْنًا فَاَضْرِبْ بِهِ ۚ وَلَا تَحْنُتْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَقِمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝

☆ اللفظة:

﴿يُنْصَبُ﴾: النصب بضم فسكون، ويفتح فسكون، وبضميتين: الداء، والبلاء، قيل: جمع نصب، كأسد، وأسد، وقيل: هو لغة في النصب، وقد تقدم كلام كثير في هذه المادة.

﴿ضِغْنًا﴾: حزمة من حشيش، وقضبان، وفي القاموس: والضغث بالكسر: قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس، واضطغته: احتطبه، وأضغاث أحلام: رؤيا لا يصح تأويلها لاختلاطها، وقد تقدم القول فيها. والتضغيث: ما بلّ الأرض والنبات من المطر. وفي المثل «ضغث على إياه» والإبالة بالتشديد: الحزمة من الحشيش، والحطب، ومعناه: بلية على أخرى، ويضرب أيضاً مثلاً للرجل يحمل صاحبه المكروه، ثم يزيده منه.

○ الإعراب:

﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ عطف على ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ﴾، ولم يذكر ذلك في قصة سليمان لكمال الاتصال بين سليمان وداود، كأن قصتهما قصة واحدة. واذكر: فعل أمر، وفاعله: مستر، تقديره: أنت، وعبدنا: مفعول اذكر، وأيوب: بدل، أو: عطف بيان لعبدنا، وإذ: الظرف بدل اشتمال من أيوب، وجملة نادى: في محل جر بإضافة الظرف إليها والفاعل: مستر، تقديره: هو يعود على داود، وربه: مفعول به. ﴿أَنِّي مَسْنَى الشَّيْطَانِ يُنْصَبُ وَعَذَابٌ﴾ أن، وما في حيزها: نصب بترع الخافض، أي: بأني مسني الشيطان، حكاية لكلامه الذي نادى ربه به بعبارة، وإلا لقل إنه مسه، ومسني الشيطان: فعل ماض، ومفعول به مقدم وفاعل مؤخر، وينصب: متعلقان بمسني، وعذاب: عطف على نصب، وسيأتي سر إسناد المس إلى الشيطان - مع عصمة الأنبياء عن مس الشيطان إياهم وتسلبه عليهم - في باب

الفوائد، كما يأتي فيه ما ذكر من سبب بلائه.

﴿ أَرَكُضَ بِرَجْلِكَ هَذَا مَغْسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ كلام مقول قول محذوف، أي:

وقيل له، واركض: فعل أمر، وفاعله: مستر، تقديره: أنت، ومعنى
اركض: اضرب، ويرجلك: جار ومجرور متعلقان باركض، ومفعول
اركض: محذوف، أي: الأرض، وفي معاجم اللغة: ركض الأرض،
والثوب: ضربهما برجله، أي: فهو متعد بهذا المعنى، وهذا: مبتدأ،
ومغتسل: خبر، وهو اسم مكان للماء الذي، يغتسل به، سمي الماء باسم
مكانه مجازاً، علاقته: المحلية، ويارد: صفة لمغتسل، وشراب: عطف.
﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾ عطف على ما تقدم
مما اقتضاه المقام، كأنه قيل: فاغتسل، واشرب، فكشفنا بذلك ما به من
ضر، ومسحنا عنه ما ألم به من أوصاب. ووهبنا: فعل، وفاعل، وله:
متعلقان بوهبنا، وأهله: مفعول به، ومثلهم: عطف على أهله، والظرف
متعلق بمحذوف حال، أي: كائناً معهم، ورحمة: مفعول من أجله،
ومنا: صفة لرحمة، وذكري: عطف على رحمة، أي: إن الهبة كانت
لرحمة له، وللتذكير لأولي الألباب، والأولي: نعت لذكري، والألباب:
مضاف إليه.

﴿ وَحَدَّ يَدَكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبَ يَهُ، وَلَا تَحْنُتْ ﴾ وخذ: عطف على ما تقدم،
وييدك: متعلقان بخذ، وضعتاً: مفعول به، فاضرب: عطف على خذ،
ويه: متعلقان باضرب، والمفعول: محذوف، أي: امرأتك، ولا تحنت:
عطف على اضرب، ولا: ناهية، وتحنت: فعل مضارع مجزوم بلا،
وسياتي القول في ضرب امرأته في باب الفوائد. ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَقِمَ الْعَبْدُ
إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ إِنَّ، واسمها، وجملته وجدناه: فعل، وفاعل، ومفعول به أول،
وصابراً: مفعول به ثان، ونعم العبد: فعل، وفاعل، والمخصوص
بالمدح: محذوف للعلم به، أي: هو، وإنه أواب: إِنَّ، واسمها، وخبرها،
والجملته: تعليل لمدحه.

* الفوائد :

إنما أسند ما مسّه من نصب وعذاب إلى الشيطان مع أنّه من البدائه الأولية : أنّ الشيطان لا يسلط على الأنبياء تادباً مع الله ؛ لأن الشيطان كان يوسوس إليه ، ويغريه على الكراهة ، والجزع . وذكر في سبب بلاء أيوب : أنّ رجلاً استغاثه على ظالم فلم يغثه ، وقيل : كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فداهنه ، وقيل : أعجب بكثرة ماله ، أما قصة ضرب امرأته فقد كان حلف في مرضه : ليضربن امرأته مئة إذا برأ وذلك لإبطائها عليه يوماً .

وفي القرطبي : وفي سبب حلفه أربعة أقوال :

أحدها : ما حكاه ابن عباس : أن إبليس لقيها في صورة طيب ، فدعته إلى مداواة أيوب ، فقال : أدأويه على أنه إذا برئ يقول : أنت شفيتني ، لا أريد جزاء سواه ، قالت : نعم ، فأشارت على أيوب بذلك ، فحلف : ليضربنها ، وقال : ويحك ذلك الشيطان .

ثانيها : ما حكاه سعيد بن المسيب : أنها جاءت به زيادة على ما كانت تأتية به من الخبز ، فخاف خيانتها ، فحلف ليضربنها .

ثالثها : ما حكاه يحيى بن سلام وغيره : أنّ الشيطان أغواها أن تحمل أيوب على أن يذبح سخلة تقريباً إليه ، وأنه يبرأ ، فذكرت ذلك له ، فحلف : ليضربنها إن عوفي مئة .

رابعها : أنها باعت ذوائبها برغيفين إذ لم تجد شيئاً تحمله إلى أيوب ، وكان أيوب يتعلق بها إذا أراد القيام ، فلهذا حلف : ليضربنها ، فلما شفاه الله أمره أن يأخذ ضغثاً فيضربها به ، فأخذ شماريخ قدر مئة ، فضربها بها ضربة واحدة .

وقصة صبر أيوب تدخل في حيز أغراض القصص في القرآن ، وأسمى أغراضها إنشاء العقيدة الدينية الخاصة بالمجردة ، وموطن هذه العقيدة

الخالدة هو الضمير والوجدان فلم يكن الداعي إلى الاستمسك بالصر والاعتصام به مجرداً لقداسته الدينية، ولكن اتساع الآفاق النفسية وانفتاح منافذ المعرفة أمام النفس .

﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدَى وَالْأَبْصَارِ ١٤ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ ١٥ وَإِلَيْهِمْ عِنْدَنَا لِمَن الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ١٦ وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ ١٧﴾

○ الإعراب:

﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدَى وَالْأَبْصَارِ﴾ الواو: عاطفة، اذكر: فعل أمر، وفاعله: مستر، تقديره: أنت، أي: اذكر يا محمد صبرهم على ما أصابهم، وثباتهم على عقائدهم، وتأس بهم، وعبادنا: مفعول به، وإبراهيم: بدل، أو: عطف بيان، وإسحاق ويعقوب: عطف على إبراهيم، وأولي الأيدي: أي أصحاب الأيدي: مفعول به، وسيأتي القول مسهباً في معنى: أولي الأيدي في باب البلاغة، والأبصار: عطف على الأيدي. ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ﴾ الجملة تعليلية لما وصفوا به من علو الرتبة، وسموها بالعلم والعمل، وإن، واسمها، وجملة أخلصناهم: خبر إنا، وبخالصة: متعلقان بأخلصناهم، والباء: إما للسببية إن كان أخلصناهم بمعنى جعلناهم خالصين، وإما للتعدية إن كان أخلصناهم بمعنى خصصناهم، وخالصة: صفة لموصوف محذوف، أي: بخصلة خالصة، وذكرى الدار: يجوز فيها أن تكون خبراً لمبتدأ محذوف، أو: بدل من خالصة، وإذا اعتبرت خالصة مقدرأ بمعنى الإخلاص، فتكون ذكرى: مفعولاً به لخالصة، وإذا كانت مصدرأ بمعنى الخلوص، فتكون ذكرى: فاعلاً لها، فقد تمت لها أربعة أوجه، وأما إضافة ذكرى إلى الدار فمن إضافة المصدر إلى المفعول، أي: ذكرهم الدار الآخرة، وهناك قراءة متعددة يرجع إليها في المطبوعات.

﴿ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴾ وإِنَّهُمْ: إِنْ، واسمها، وعندنا: ظرف متعلق بمحذوف حال، ولَمِنَ: اللام: المرحقة، ومن المصطفين: خير إنهم، والأخيار: صفة. ﴿ وَادْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴾ وادكر: عطف على ما تقدم، وادكر اسماعيل: فعل، وفاعل مستتر، ومفعول به، واليسع وذا الكفل: معطوفان على إسماعيل، وكل: مبتدأ ساغ الابتداء به لما فيه من معنى العموم، ومن الأخيار: خبر.

□ البلاغة:

الكناية في قوله: ﴿ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ﴾ وهي كناية عن العمل الصالح، قال الزمخشري: أولي الأعمال والفكر، وكان الذين لا يعملون أعمال الآخرة، ولا يجاهدون في الله، ولا يفكرون أفكار ذوي الديانات، ولا يستبصرون في حكم الزمى، الذين لا يقدرّون على إعمال جوارحهم، والمسلوب العقول، الذين لا استبصار بهم. وفيه أيضاً: فن التعريض؛ بأن من لم يكن من عمال الله، ولا من المستبصرين في دين الله، خليف بالتوبيخ وأسوأ المذام، والأيدي: جمع: يد، وهي الجارحة، فالكناية بها؛ لأن جميع الأعمال تزاوّل بها، وإذا كانت جمعاً ليد بمعنى النعمة فهي مجاز مرسل، علاقته السببية، وقد تقدم بحث ذلك؛ لأن اليد هي سبب النعمة، وإنما حذفت الياء في خط المصحف اجتزاء عنها بالكسرة^(١)، وفسر بعضهم الأيد بمعنى القوة، وهي وإن كانت جاترة من حيث اللغة إلا أن المقام يضعف استعمالها بهذا المعنى، قال الزمخشري: وتفسيره بالأيد من التأيد قلق غير ممكن.

﴿ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَكْرٍ ۖ جَنَّتٍ عَدْنٍ مِّنْهُنَّ لَهُمُ الْآزْوَاجُ ۖ مُتَّكِئِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكَهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۖ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ۖ

(١) لم تُحذف الياء في خط المصحف، ولعل المؤلف - رحمه الله - وهم في ذلك.

أَتَرَابُ ۖ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ ۖ يَوْمَ الْحِسَابِ ۖ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنَ نِقَادٍ ۖ هَذَا
وَأَنَّ لِلظَّالِمِينَ لَشَرَّ مَنَاقِبَ ۖ جَهَنَّمَ صَلَواتُهَا عَلَيْكَ يَا إِبْرَاهِيمَ ۖ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَبِيرٌ
وَعَسَاءَ ۖ وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِمْ أَزْوَاجُ ۖ هَذَا قَوْجٌ مُقْتَنِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْجَاءَ لَهُمْ
إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۖ قَالُوا بَلْ أَنتُمْ لَا مَرْجَاءَ لَكُمْ أَنتُمْ قَدْ مَتَّوْهُنَا فَلَيْسَ الْفِرَارُ ۖ

☆ اللمعة:

﴿قَصِرَتْ الظُّرُفُ﴾: حابسات العين على أزواجهن، لا ينتظرن إلى غيرهم.

﴿أَتَرَابُ﴾: أسنانهن واحدة، سمين بذلك، كأن التراب مسهن في وقت واحد، ويقول اليبساوي: أتراب لأزواجهن، لدات لهم، أي: مساويات لأزواجهن في السن، فإن التحاب بين الأقران أثبت، ورجح الزمخشري أن يكون التساوي بينهن دون أزواجهن، وفي القاموس: والتراب بالكسر: اللدة، والسن، ومن ولد معك، وهي تربي، وتاريخها: صارت تربها. قال عمر بن أبي ربيعة:

أبرزوها مثل المهاة تهادئ بين خمس كواعب أتراب

وقد نظم بعضهم معاني هذه المادة فقال:

وضِعُ تَرَابٍ فَوْقَ صَكِّ تَرْبٍ

ضرب ترائب كذا والتُّرْبُ

مِثْلُكَ مِثْلًا وَالتَّرَابُ التُّرْبُ

ترائبُ الشَّخْصِ عِظَامُ الصَّدْرِ

ومصدرُ لُتْرَبِ الشَّيْءِ التُّرْبُ

وجمع تَرْبِ الشَّخْصِ فِي الْعَمْرِ التُّرْبُ

وجمع تربية بضم التُّرْبِ

أي قطعة من التراب فادر

﴿وَعَسَاقٌ﴾ : ما يسيل من صديد أهل النار، وفي القاموس : وغسق الجرح : سال منه ماء أصفر . وقيل : الحميم يحرق بحرّه ، والغساق يحرق ببرده .

○ الإعراب:

﴿ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ﴾ كلام مستأنف مسوق للإيذان بانتهاء ما تقدم من قصص والشروع في موضوع آخر . وهذا : مبتدأ ، وذكر : خبر ، وإن : الواو : استئنافية ، وإن : حرف مشبه بالفعل ، وللمتقين : خبرها المقدم ، واللام : المرحلة ، وحسن مآب : اسمها المؤخر . ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مِّنْ ثَمَرَاتٍ مُّتَشَابِهَةٍ لَّهُنَّ الْآيَاتُ ﴾ جنات عدن : بدل ، أو : عطف بيان لحسن مآب ، ومفتحة : حال من جنات عدن ، والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل ، ولهم : متعلقان بمفتحة ، والأبواب : نائب فاعل لمفتحة ؛ لأنه اسم مفعول ، وقال الزمخشري في صدد إعراب هذه الآية : ومفتحة : حال ، والعامل فيها ما في للمتقين من معنى الفعل ، وفي مفتحة : ضمير الجنات ، والأبواب : بدل من الضمير ، تقديره : مفتحة هي الأبواب ، كقولهم : ضرب زيد اليد والرجل ، وهو من بدل الاشتغال ، وقرئ : جنات عدن مفتحة بالرفع ، على أن جنات عدن : مبتدأ ، ومفتحة : خبره ، أو : كلاهما خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : هو جنات عدن هي مفتحة لهم .

﴿ مُتَكِينِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكَهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ﴾ متكئين : حال من الهاء في لهم ، والعامل فيها : مفتحة ، وفيها : متعلقان بمتكئين ، وجملة يدعون : إما مستأنفة لبيان حالهم فيها ، ويجوز أن تكون حالية مما ذكر ، وفيها : حال من فاعل يدعون ، أي : حال كونهم فيها ، ويفاكهة : متعلقان بيدعون ، والافتقار على الفاكهة يفيد الإيذان بأن مطاعمهم هناك ليست للتغذي ، وإقامة الجسم ، ولكن لمحض اللذة والتفكه ، وكثيرة : صفة ، وشراب : عطف على فاكهة . ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْآرَائِ ﴾ الواو : عاطفة ، والظرف : متعلق بمحذوف خبر مقدم ، وقاصرات الطرف : مبتدأ مؤخر ،

وأتراب: صفة لقاصرات. ﴿ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ اسم الإشارة: مبتدأ، وما: خبر، وجملة توعدون: صلة، وليوم الحساب: متعلقان بتوعدون، واللام: للتعليل، أي: لأجل يوم الحساب، وأرى أنه يجوز إعراب ما: بدلاً من اسم الإشارة، وليوم الحساب: هو الخبر، ولعله أولى. ﴿ إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَا لَكُمْ مِنْ قَنَاطٍ ﴾ إن، واسمها، واللام: المرحلة، ورزقنا: خبر إن، وما: نافية حجازية، أو: تيمية، وله: خبر مقدم، ومن: حرف جر زائد، ونفاد: اسم مجرور لفظاً بمن في محل رفع اسم ما المؤخر، أو: مبتدأ مؤخر.

﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّافِينَ لَشَرَّ مَنَاقِبٍ ﴾ هذا: مبتدأ محذوف الخبر، أو: خبر لمبتدأ محذوف، والكلام مستأنف، وقد تقدم نظيره قريباً، قال ابن الأثير: هذا في هذا المقام من الفصل الذي هو خير من الوصل، وهي علاقة وكيدة بين الخروج من الكلام إلى كلام آخر. والواو: عاطفة، وإن: حرف مشبه بالفعل، وللطافين: خبرها المقدم، واللام: المرحلة، وشر مناقب: اسم إن المؤخر. ﴿ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنُكِّسَ الْمِهَادَ ﴾ بدل من شر مناقب، أو: عطف بيان له، وجملة يصلونها: حالية، وهو فعل مضارع، والواو: فاعل، والهاء: مفعول به، ولك أن تعرب جهنم: مفعولاً بفعل محذوف دل عليه يصلونها، والفاء: الفصيحة، أي: إن أردت أن تعلم حقيقة جهنم فهي بش المهاد، وبش: فعل جامد لإنشاء الذم، والمهاد: فاعل، والمخصوص: محذوف، تقديره: هي. ﴿ هَذَا فَلْيَذوقُوهُ حَمِيمٌ وَعَسَاقٌ ﴾ هذا: مبتدأ، وحميم وعساق: خبرها، وجملة فليذوقوه: معترضة، والفاء: اعتراضية، واللام: لام الأمر، ويذوقوه: فعل مضارع مجزوم بلام الأمر، والواو: فاعل، والهاء: مفعول به، وقد اضطربت أقوال المعربين في هذه الآية كثيراً، وفيما يلي ما قاله أبو البقاء:

هذا: هو مبتدأ، وفي الخبر وجهان؛ أحدهما: فليذوقوه، مثل قولك: زيد اضربه، وقال قوم: هذا ضعيف من أجل الفاء، وليست في معنى

الجواب؛ كالتي في قوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا﴾ فأما حميم على هذا الوجه فيجوز أن يكون: بدلاً من هذا، وأن يكون: خبراً لمبتدأ محذوف؛ أي: هو حميم، وأن يكون: خبراً ثانياً، والوجه الثاني أن يكون حميم: خبر هذا، وفليذوقوه: معترض بينهما، وقيل: هذا: في موضع نصب؛ أي: فليذوقوه هذا، ثم استأنف، فقال: حميم، أي: هو حميم، وأما غساق فيقرأ بالتشديد، مثل: كفار، وصبار، وبالتخفيف: اسم للمصدر، أي: ذو غسق، أو يكون فعال بمعنى فاعل.

﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجَ﴾ وآخر: عطف على حميم وغساق، ومن شكله: نعت له، وأزواج: خبر لمبتدأ محذوف، أي: هي، أو: صفة للثلاثة. ﴿هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ﴾ الجملة: مقول قول محذوف، أي: ويقال لهم عند دخولهم النار، وهذا: مبتدأ، وفوج: خير، ومقتحم: صفة لفوج، ومعكم: ظرف متعلق بمحذوف صفة ثانية لفوج، أو: حال من الضمير من مقتحم، أو: من فوج؛ لأنه وصف، ولا: نافية، ومرحباً: منصوب على المصدر، وبهم: متعلقان بمرحباً، وفي الجملة المنفية وجهان؛ أحدهما: أنها مستأنفة سبقت للدعاء عليهم بضييق المكان، أو: حالية؛ أي: هذا فوج مقتحم مقولاً لهم لا مرحباً بهم، وفي القرطبي: فقالت السادة: لا مرحباً بهم، أي: لا اتسعت منازلهم في النار، والرحب: السعة، ومنه: رجة المجد وغيره، وهو بمعنى الدعاء، ولذلك نصب. وقال أبو عبيدة: العرب تقول: لا مرحباً بك؛ أي: لا رحبت عليك الأرض، ولا اتسعت، وجملة: ﴿إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ﴾ تعليل لاستيجابهم الدعاء عليهم، وإن، واسمها، وصالوا النار: خبرها.

﴿قَالُوا بَلْ أَنتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَيَسَّ أَلْقَارُكُمْ﴾ قالوا: فعل، وفاعل، والضمير يعود على الاتباع، ويل: حرف إضراب، وأنتم: مبتدأ، ولا مرحباً: مقول قول محذوف هو الخبر؛ أي: يقال لكم، وأنتم: مبتدأ، وجملة قدمتموه: خبر، وقدمتموه: فعل ماضٍ، والتاء: فاعل، والميم:

علامة جمع الذكور، والواو: لإشباع ضمة الميم، والهاء: مفعول به، ولنا: جار ومجرور متعلقان بقدتموه، فبئس: الفاء: عاطفة، وبئس: فعل ماض جامد لإنشاء الذم، والقرار: فاعل، والمخصوص بالذم محذوف، أي: النار.

﴿قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ وقالوا ما لنا لا نرى رجلاً كنا نعدهم من الأشرار ﴿أَتَخَذْتَهُمْ سِخْرِيًا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَرُ﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاسُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿

○ الإعراب:

﴿قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ قالوا: فعل، وفاعل، وربنا: منادى مضاف محذوف منه حرف النداء، ومن: اسم موصول مبتدأ، وجملة قدّم خبر، والفاء: رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط، وجملة فزده: خبر، والأولى أن يكون مَنْ: مفعولاً لفعل محذوف يفسره ما بعده؛ أي: فزد مَنْ قدّم، والهاء: مفعول به أول، وعذاباً: مفعول به ثان، وضِعْفًا: نعت لعذاب، أي: مضاعفاً، وفي النار: ظرف لزده، أو: حال من الهاء، أي: فزده كائناً في النار، أو: نعت ثان لعذاباً. ﴿وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ﴾ قالوا: فعل، وفاعل، والضمير: يعود على كفار مكة، كأيي جهل، وأمّية بن خلف، وغيرهما، وما: اسم استفهام مبتدأ، ولنا: متعلقان بمحذوف خبر، وجملة لا نرى: حالية، وفاعل نرى: ضمير مستتر، تقديره: نحن، ورجالاً: مفعول به، وأرادوا بهم فقراء المسلمين، وكان، واسمها، وجملة كنا: صفة لرجالاً، وجملة نعدهم: خبر كنا، أي: نحسبهم في الدنيا، ومن الأشرار: متعلقان بنعدهم.

﴿أَتَخَذْتَهُمْ سِخْرِيًا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَرُ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري،

وهزمة الوصل سقطت استغناء عنها، واتخذناها: فعل ماضٍ، وفاعل، ومفعول به أول، وسخرياً: مفعول به ثانٍ، كأنهم أنكروا على أنفسهم ما كانوا يتخذونه في الدنيا، وسخرياً: يقرأ بكسر السين وضمها، والياء: للنسب، فالسخري أقوى من السخر، كما قيل في الخصوص: خصوصية، للدلالة على قوة ذلك، فافهمه، فإنه جيد، وأم: حرف عطف متصل بقوله مالنا، وزاغت عنهم الأبصار: فعل، وفاعل، وعنهم: متعلقان بزاغت، فلم نرهم، ومنهم: عمار بن ياسر، ويلال، وصهيب، وسلمان، وجملة اتخذناها: مستأنفة، ونرى من المفيد أن ننقل عبارة الزمخشري، قال: أم زاغت عنهم الأبصار: له وجهان من الاتصال؛ أحدهما: أن يتصل بقوله مالنا لا نراهم في النار، كأنهم ليسوا فيها، بل زاغت عنهم أبصارنا، فلا نراهم، وهم فيها، قسموا أمرهم بين أن يكونوا من أهل الجنة، وبين أن يكونوا من أهل النار، إلا أنه خفي عليهم مكانهم، والوجه الثاني: أن يتصل باتخذناها سخرياً، إما أن تكون أم متصلة، على معنى: أي الفعلين فعلنا بهم؛ الاستسغار منهم؛ أم الازدراء بهم والتحقير، وأن أبصارنا كانت تعلق عنهم، وتقنحهم، على معنى إنكار الأمرين جميعاً على أنفسهم، وعن الحسن: كل ذلك قد فعلوا، اتخذوهم سخرياً، وزاغت عنهم أبصارهم محقرة لهم. وإما أن تكون منقطعة، كقولك: إنها الإبل أم شاء، و: أزيد عندك أم عندك عمرو.

﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُّمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ إِنَّ، واسمها، أي: الذي حكيناه عنهم، واللام: المزلحقة، وحق: خبر، وتخاصم أهل النار: بدل من حق، أو خبر لمبتدأ محذوف، وجملة المبتدأ المحذوف وخبره: مفسرة لاسم الإشارة، وسيأتي معنى التخاصم في باب البلاغة. ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِّنْ إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ الْوَحِيدُ الْقَهَّارُ﴾ إنما: كافة ومكفوفة، وأنا: مبتدأ، ومنذر: خبر، والواو: حرف عطف، وما: نافية، ومن: حرف جر زائد، وإله: مجرور لفظاً مرفوعاً بالابتداء محلاً، وإلا: أداة حصر، والله: خبر، والواحد القهار:

صفتان لله . ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴾ رب: نعت، أو: بدل، وما بينهما: عطف على السموات والأرض، والعزیز الغفار: نعتان أيضاً.

□ البلاغة:

١ - في قوله ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَافُ أَهْلَ النَّارِ ﴾ تشبيه تقاولهم، وما يدور بينهم من حوار، ويتبادلونه من سؤال وجواب بما يجري بين المتخاصمين من نحو ذلك؛ لأن قول الرؤساء لتابعيهم: ﴿ لَا مَرْجَا بِهِمْ ﴾ وقول التابعين: ﴿ بَلْ أَنتُمْ لَا مَرْجَا بِهِمْ ﴾ لا يعدو الخصومة التي يتراشقها المتخاصمون.

٢ - فائدة الحرف الزائد في كلام العرب إما معنوية، وإما لفظية، فالمعنوية: تأكيد المعنى الثابت، وتقويته، وأما اللفظية: فتزيين اللفظ، وكونه بزيادتها أفصح، أو كون الكلمة أو الكلام بها يصير مستقيم الوزن، أو حسن السجع، أو غير ذلك، ولا يجوز خلو الزيادة من اللفظية والمعنوية معاً، وإلا لعدت عبثاً، وقد تجتمع الفائدتان في حرف، وقد تنفرد إحداهما عن الأخرى.

* الفوائد:

تغييرات النسبة:

ذكرنا في الإعراب: أن السخري أقوى من السخر، والخصوصية أقوى من الخصوص، ونذكر هنا: أن النسب يحدث في الاسم تغييرات:

١ - زيادة ياء النسب في آخره، وهذه الياء المشددة حرف بمنزلة تاء التأنيث، لا موضع لها من الإعراب.

٢ - كسر ما قبلها.

٣ - جعل الياء منتهى الاسم.

وإنما تطرق التغيير في اللفظ لتغيير المعنى، ألا ترى أنك إذا نسبت إلى

علم استحالة نكرة، بحيث تدخله أداة التعريف، كالثنية، والجمع، وصار صفة بمنزلة المشتق بعد الجمود، ويرفع الاسم بعده على الفاعلية إما مظهراً، أو مضمراً، تقول: مررت برجل تميمي أبوه، وآخر هاشمي جده، وإذا نسبت إلى المصدر زدته قوة، كما في قولك: سخرياً.

﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ٧٧ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ٧٨ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِاللَّائِئِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ٧٩ إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنْ أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ٨٠ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ٨١ فَلَمَّا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُمُ سَجِدِينَ ٨٢ فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ٨٣ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ٨٤ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ٨٥ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُمْ مِنْ طِينٍ ٨٦ قَالَ فَاهْرَجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ٨٧ وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ٨٨﴾

○ الإعراب:

﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ قل: فعل، وفاعله مستتر، تقديره: أنت يا محمد، وتكرير القول لتأكيد النبأ وتضخيمه، وهو: مبتدأ، ونبا: خبر، وعظيم: صفة. ﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ الجملة: نعت ثان للنبأ، ويجوز أن تجعلها مستأنفة للفت الانتباه إلى فداحة ما يرتكبه من جريرة الإعراض عن ذلك النبأ، هو القرآن، وما حفل به من شرائع وتعاليم، وأنتم: مبتدأ، وعنه: متعلقان بمعرضون، ومعرضون: خبر أنتم. ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِاللَّائِئِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتأكيد: أنه نبأ عظيم، وارد من الله تعالى، وما: نافية، وكان: فعل ماض ناقص، ولي: خبر كان المقدم، ومن: حرف جر زائد، وعلم: مجرور بمن لفظاً في محل رفع اسم كان المؤخر، وبالملا: متعلقان بعلم على تقدير مضاف، أي: بأنباء الملا واختصاصهم،

والأعلى: صفة للملأ، وإذ: ظرف ماض متعلق بالمصدر أيضاً، وقال الزمخشري: «بمحذوف؛ لأن المعنى: ما كان لي بكلام الملأ الأعلى وقت اختصاصهم» وجملة يختصمون: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وقيل: الضمير في يختصمون عائد على قریش، أي: يختصمون في أمر الملأ الأعلى؛ لأن ذلك أمر تنوء العقول دون معرفته، والمدار في الإحاطة به على الوحي.

﴿إِنْ يُوْحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنْتَ أَنَا تَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ إن: نافية، ويوحى: فعل مضارع مبني للمجهول، وإلي: متعلق بيوحي، وإلا: أداة حصر، وإنما كافة ومكفوفة، وقد سدت مع مدخولها مسد نائب فاعل يوحى، أي: ما يوحى إلي إلا الإنذار، والقصر إضافي، وقد تكرر هنا، وقد تقدم بحث القصر، وأنا: مبتدأ، ونذير: خبر، ومبين: نعت. ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾ إذ: بدل من إذ يختصمون، ويجوز أن تنصبها بأذكر محذوفاً، وجملة قال ربك: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وإن، وما بعدها: مقول قول، وإن، واسمها، وخالق: خبرها، وبشراً: مفعول به لخالق، ومن طين: نعت لبشراً، وقد أغنى بهذا الوصف عن النعوت البشرية كلها، وتلك هي براعة الإيجاز. ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سٰٓجِدِينَ﴾ الفاء: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وسويته: فعل ماض، وفاعل، ومفعول به، والجملة: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ونفخت: عطف على سويته، وفيه: متعلقان بنفخت، وكذلك قوله: من روحي، والمعنى: وأحييته، وجعلته حساساً، فقعدوا: الفاء رابطة لجواب إذا، وقعدوا: فعل أمر، وفاعل، وله: متعلقان بساجدين، وساجدين: حال، والمراد بالسجود: التكرمة، والاحترام.

﴿فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ الفاء: عاطفة، وسجد الملائكة: فعل، فاعل، وكلهم: تأكيد أول، وأجمعون: تأكيد ثان، قال الزمخشري: «كل: للإحاطة، وأجمعون: للاجتماع، فأفاداً معاً: أنهم سجدوا عن

آخرهم، ما بقي منهم ملك إلا سجد، وأنهم سجدوا في وقت واحد، غير متفرقين، في أوقات. ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ إلا: أداة استثناء، وإبليس: مستثنى متصل، أو: منقطع، وذهب الزمخشري مذهبا غريبا، قال: فإن قلت: كيف استثنى إبليس من الملائكة وهو من الجن؟ قلت: قد أمر بالسجود معهم: فغلبوا عليه في قوله: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ﴾ ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلا. وجملة استكبر: مستأنفة لبيان كيفية امتناعه من السجود، وكان: عطف على استكبر، واسم كان: مستتر، تقديره: هو، يعود على إبليس، ومن الكافرين: خبر كان ﴿قَالَ يَبْنَيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ قال: فعل ماض، وفاعله: يعود على الله تعالى، ويا: حرف نداء، وإبليس: منادى مفرد علم مبني على الضم، وما: اسم استفهام مبتدأ، وجملة منعك: خبر، وأن، وما في حيزها: منصوب على أنه مفعول ثان لمنع، وأن: حرف مصدري، ونصب، وتسجد: فعل مضارع منصوب بأن، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، واللام: حرف جر، وما: اسم موصول مجرور باللام، وجملة خلقت: صلة، والعائد: محذوف؛ أي: خلقته، وييدي: متعلقان بخلقت.

﴿اسْتَكْبَرَتْ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي، وهمزة الوصل: سقطت استغناء عنها، واستكبرت: فعل، وفاعل، وأم: عاطفة متصلة، ولا يمنع من ذلك اختلاف الفعلين، قال سيويي: «وتقول: أضربت زيدا أم قتله، فلا ابتداء هنا بالفعل أحسن؛ لأنك إنما تسأل عن أحدهما، لا تدري أيهما كان، ولا تسأل عن موضع أحدهما، كأنك قلت: أي ذلك كان؟» وكنت: كان، واسمها، ومن العالمين: خبرها، أي: من المتكبرين. ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ أنا: مبتدأ، وخير: خبر، ومنه: متعلقان بخير، والجملة: مقول القول، وخلقنتي: فعل، وفاعل، ومفعول به، ومن نار: متعلقان بخلقنتي، وخلقته من طين: عطف على خلقنتي من نار. ﴿قَالَ فَأَخْرِجْنَاهَا فَأِنَّكَ رَاحِمٌ﴾ قال: فعل ماض، والفاعل:

هو، يعود على الله تعالى، فاخرج: الفاء: الفصيحة، واخرج: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، ومنها: متعلقان باخرج، فإنك: الفاء تعليل للأمر بالطرد، وإنَّ، واسمها، ورجيم: خيرها. ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعَنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ عطف على فإنك رجيم، وإنَّ: حرف مشبه بالفعل، وعليك: خيرها المقدم، ولعنتي: اسمها المؤخر، وإلى يوم الدين: متعلقان بمحذوف حال، أي: مستمرة، ومعنى الانتهاء: استمرارها في الدنيا حتى إذا كان يوم الدين تضاعفت عليه، حتى لتكاد الأولى تنسى، فكانها انتهت لتستأنف من جديد.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِإِيدِي﴾ تغليب لليدين على غيرهما من الجوارح التي تباشر بها الأعمال؛ لأن ذا اليدين يباشر أكثر أعماله بيديه، حتى قيل في عمل القلب: هو مما عملت يداك على المجاز، وحتى قيل في المثل: «يداك أو كتاك وفوك نفخ» وقد أبى فريق من أهل السنة أن يكون من المجاز، كالشيخ أبي الحسن الأشعري، واحتجوا: بأن نعم الله لا تحصى، فكيف تحصر بالثنية، وهذا حق، على أن إمام الحرمين وغيره من أهل السنة جوزوا حملها على المجاز، وأجابا عما ذكره الشيخ أبو الحسن: بأن المراد نعمة الدنيا والآخرة، وهذا مما يحقق تفضيله على إبليس؛ إذ لم يخلق إبليس لنعمة الآخرة، وعلى أن المراد: القدرة، فالثنية تعظيم، ومثل ذلك كثيرة في اللغة.

﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ٧٦ ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ ٧٧ ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ ٧٨ ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَهُمْ أَتَمَمِينَ﴾ ٧٩ ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ ٨٠ ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ ٨١ ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَتَمَمِينَ﴾ ٨٢ ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ﴾ ٨٣ ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ

لِّلْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ وَلَتَعْلَمَنَّ يَوْمًا بَعْدَ ذَلِكَ ﴿٨٠﴾

○ الإعراب:

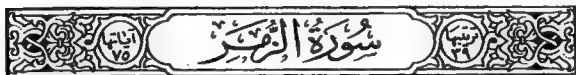
﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾ قَالَ: فعل ماضٍ، وفاعله: مستر، يعود إلى إبليس، فأنظرني: الفاء: الفصيحة؛ لأنها أفصح من شرط مقدر، وتقديره: إذا جعلتني رجباً فأمهلتني، وأنظرني: فعل أمر، والفاعل: مستر، تقديره: أنت، والنون: للوقاية، والياء: مفعول به، وإلى يوم: متعلقان بأنظرني، وجملة يبعثون: في محل جر بإضافة الظرف إليها، طلب فسحة لإغواء بني آدم.

﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ الفاء: عاطفة لترتيب مضمون الجملة على الإنظار، والباء: حرف جر وقسم، وعزتك: مجرور بالباء، والجار والمجرور: متعلقان بفعل القسم المحذوف، واللام: واقعة في جواب القسم، وأغويهم: جملة لا محل لها، وأغويهم: فعل مضارع، وفاعل مستر، تقديره: أنا، ومفعول به، وأجمعين: تأكيد. ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ إلا: أداة استثناء، وعبادك: مستثنى، ومنهم: حال، والمخلصين: نعت لعبادك ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ الفاء: استئنافية، والحق: مبتدأ، خبره محذوف، تقديره: قسمي، أو: مني، أو: خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو الحق، والحق: مفعول مقدم لأقول؛ أي: لا أقول إلا الحق، يعني: أن تقديم المفعول أفاد الحصر، أو هو مصدر مؤكد لمضمون قوله: ﴿ لَأَمْلَأَنَّ ﴾ وجملة ﴿ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ اعتراضية بين القسم وجوابه. وقد قرئ: بنصب الحق الأول.

﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ اللام: جواب للقسم، وأملأن: فعل مضارع مبني على الفتح، والفاعل: مستر، تقديره: أنا، والجملة: خبر الحق، أو: لا محل لها؛ لأنها جواب قسم، ولم يتمحض لجواب القسم؛ لأنه غير نص في اليمين، بخلاف: لعمرك، ولهذا لم

يحذف الخبر وجوباً، وجهنم: مفعول به، ومنك: متعلقان باملأن، وممن تبعك: عطف على منك، وجملة تبعك: صلة مَنْ، ومنهم: حال، وأجمعين: تأكيد للضمير في منهم، أو للكاف في منك، وما: عطف عليه. قال الزمخشري: فإن قلت: أجمعين تأكيد لماذا؟ قلت: لا يخلو أن يؤكد به الضمير في منهم، أو الكاف في منك مع مَنْ تبعك، ومعناه: لاملأن جهنم من المتبوعين والتابعين أجمعين، لا أترك أحداً منهم.

﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ ما: نافية، وأسألكم: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: أنا، والكاف: مفعول به، وعليه: متعلقان بمحذوف حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لأجر، وتقدم عليه، ومن: حرف جر زائد، وأجر: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه مفعول أسألكم، والواو: عاطفة، أو: حالية، وما: نافية حجازية، وأنا: اسمها، ومن المتكلفين: خبرها، أي: المتصنعين المتصفين بما ليسوا من أهله حتى أنتحل النبوة، وأتقول القرآن. ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ إن: نافية، وهو مبتدأ، وإلا: أداة حصر، وذكر: خبر هو، وللعالمين: صفة لذكر. ﴿ وَلَتَعْلَمَنَّ يَوْمَ يُعَذِّبُ ٱلْوَاوُ: عاطفة، واللام: موطئة للقسام، وتعلمن: فعل مضارع مرفوع، لأن نون التوكيد لم تبشره، وعلامة رفعه: ثبوت النون المحذوفة لالتقاء الساكنين، والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين أيضاً: فاعل، والنون: نون التوكيد الثقيلة، ونباه: مفعول به، وبعد حين: ظرف متعلق بتعلمن، وعلم بمعنى عرف، فهو متعد لواحد، وهو نبأه، ويجوز أن تكون على بابها، فيكون المفعول الثاني: بعد حين.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝١ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝٢ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ۚ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ۝٣﴾

○ الإعراب:

﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝١ ﴾ تنزيل: مبتدأ، والكتاب: مضاف إليه، ومن الله: خبر، والعزيز الحكيم: نعتان، ويجوز أن يكون تنزيل: خبراً لمبتدأ محذوف، أي: هذا تنزيل، ومن الله: متعلقان بالمصدر، أو: بمحذوف خبر بعد خبر، أو: بمحذوف حال من الكتاب. ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۝١ ﴾، إنَّ، واسمها، وجملة أنزلنا: خبر، والجملة: مستأنفة، مسوقة لبيان المنزل عليه، وما يترتب عليه بعد نزوله، وإليك: متعلقان بأنزلنا، والكتاب: مفعول به، وبالحق: حال من الفاعل،

أو المفعول، أي: متلبسين بالحق، أو: متلبساً بالحق. ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾ الفاء: الفصيحة، واعبد الله: فعل أمر، وفاعل، مستتر ومفعول به، ومخلصاً: حال، وله: متعلقان بمخلصاً، والدين: مفعول به. ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ كلام مستأنف، مقرر لما قبله، وألا: أداة تنبيه واستفتاح، والله: خبر مقدم، والدين: مبتدأ مؤخر، والخالص: نعت.

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ والذين: الواو: استئنافية، والذين: مبتدأ، وجملة اتخذوا: صلة الموصول، ومن دونه: حال، أو مفعول به ثان، وأولياء: مفعول به أول، وجملة ما نعبدهم: مفعول لقول محذوف، هو خبر الذين، أي: يقولون. وما: نافية، ونعبدهم: فعل مضارع، وفاعل مستتر، ومفعول به، وإلا: أداة حصر، وليقربونا: اللام: للتعليل، ويقربونا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والواو: فاعل، ونا: مفعول به، وإلى الله: متعلقان يقربونا، وزلفى: مصدر مؤكد على غير المصدر، ولكنه ملاق لعامله في المعنى، والتقدير: ليزلفونا زلفى، وأجاز أبو البقاء أن يعرب حالاً مؤكدة. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ إن، واسمها، وجملة يحكم: خبرها، وأجاز بعضهم أن يكون قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ خبر الذين، فيكون موضع القول المضممر نصباً على الحال، أي: قائلين ذلك، وبينهم: ظرف متعلق يحكم، وفيما: متعلقان يحكم أيضاً، وهم: مبتدأ، وفيه: متعلقان يختلفون، وجملة يختلفون: خبر هم، والجملة الاسمية: صلة ما. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَذِبٌ كَفَّارٌ﴾ إن، واسمها، وجملة لا يهدي: خبرها، وفاعل يهدي: مستتر يعود على الله، ومن: مفعول به، وهو: مبتدأ، وكاذب كفار: خبران له، والجملة الاسمية: صلة من.

* الفوائد:

حروف التنبيه «ألا» و«أما» والفرق بين «أما» و«ألا» أن «أما»

للحال، أو للماضي و«ألا» للاستقبال؛ تقول: أما إنَّ زيداً عاقل، تريد أنه عاقل في الحال، ولا تقول: ألا، وتقول: ألا إنَّ زيداً لا يخاف، أي: في المستقبل، ولا تقول: أما، والفرق بينهما وبين «ها»: أنَّهما لا يدخلان إلا أول الكلام على الجملة بخلاف «ها» فتدخل على الضمير، وأسماء الإشارة، وإن لم تكن في أول الكلام، وتدخل «أما» على القسم، و«ألا» كثيراً على النداء.

إذا تقرر هذا فهل تكون هنا للاستقبال مع أن كون الدين لله هو في كل زمان؟ والجواب: أنَّ المراد هنا الاستقبال بالنسبة لمن يعتقدون الدين الخالص، على أنهما يتعاوران؛ أي: تأتي «ألا» لمجرد الاستفتاح، ولا يكون التنبيه مقصوداً.

﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكْوِّرُ الْبَلَّ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوِّرُ الْقَهَّارُ عَلَى الْبَلِّ وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْفَقِيرُ ﴿٢﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً أَرْوِجُ يَخْلُقَكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَن تَصَرُّوْنَ ﴿٣﴾﴾

☆ اللغة:

﴿يُكْوِّرُ﴾: التكوير: اللف واللي، يقال: كار العمامة على رأسه، وكورها، وفيه أوجه - كما يقول الزمخشري -:

١- إنَّ الليل والنهار خلفه يذهب هذا، ويغشى مكانه هذا، فكأنما ألبسه ولف عليه، كما لف اللباس على اللابس، ومنه قول ذي الرمة في وصف السراب:

تلوي الثنايا بِحَقْوِيهَا حَوَاشِيهِ لِيَّ الْمَلَاءِ بِأَبْوَابِ التَّفَارِيحِ
والثنايا: العقبات، والحقو: الخصر، والحواشي: الجوانب،
والملاء: جمع ملاءة، وهي: الجلباب، والتفاريح: جمع تفراج، وهو:
الباب الصغير، والثوب من الدياج، وأسند اللي إلى الثنايا لأنها سبب
الاتواء، شبه إحاطة جوانبه وتراكمه في جوانب العقبة بليّ الجلباب في
أبواب التفاريح.

٢- إِنَّ كَلًّا مِنْهُمَا يَغَيَّبُ الْآخَرَ إِذَا طَرَأَ عَلَيْهِ، فشبه في تغييبه إياه بشيء
ظاهر لف عليه ما غيبه عن مطامح الأبصار.

٣- إِنَّ هَذَا يَكْثُرُ عَلَى هَذَا كَرُورًا مُتَابِعًا، فشبه ذلك بتتابع أكوار العمامة
بعضها على إثر بعض.

○ الإعراب:

﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ لو: حرف شرط
غير جازم، وأراد: فعل ماض، والله: فاعل، وأن، وما في حيزها: مفعول
أراد، واللام: رابطة لجواب لو، واصطفى: فعل ماض، وفاعله: هو، أي:
الله تعالى، والجملة: لا محل لها، ومما: متعلق باصطفى، وجملة يخلق:
صلة ما، وما: مفعول به، وجملة يشاء: صلة ما، والعائد: محذوف، أي:
يشاءه ﴿سُبْحَنَكَمُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ سبحانه: مفعول مطلق لفعل
محذوف، تنزيه له تعالى عن أن يكون له أحد ما نسبوا إليه، وهو: مبتدأ،
والله: خبره، والواحد القهار: نعتان لله. ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾
خلق: فعل ماض، وفاعله: مستتر يعود على الله تعالى، والسموات:
مفعول به، والأرض: عطف على السموات، وبالحق: حال. ﴿يَكُونُ اللَّيْلُ
عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ﴾ الجملة: حالية، أو مستأنفة، مبينة
لكيفية تصرفه في السموات والأرض، والليل: مفعول به، وعلى النهار:
متعلقان بيكور ويكور النهار على الليل: عطف على مثلتها.

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْفَعْلُ﴾ وسخر الشمس والقمر: عطف على خلق السموات والأرض، وكل: مبتدأ، وجملة يجري: خبر، ولأجل: متعلقان بيجري، ومسمى: نعت لأجل، وألا: أداة تنبيه، تصدرت الجملة لإظهار مدى الاهتمام بها، والاعتناء بفحواها، وهو: مبتدأ، والعزیز الغفار: خبران لهو. ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَعَلَكُمْ جَعَلٌ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ خلقكم: فعل ماض، وفاعل مستتر، ومفعول به، ومن نفس: جار ومجرور متعلقان بخلقكم، وواحدة، نعت لنفس، والمراد بها: آدم، ثم: حرف للترتيب والتراخي، وسيأتي سر العطف بها في باب البلاغة، وجعل: فعل ماض، وفاعله: مستتر يعود على الله تعالى ومنها: متعلقان بجعل؛ لأنه بمعنى خلق، وزوجها: مفعول به. ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ وأنزل: عطف على خلقكم، ولكم: متعلقان بمحذوف حال، ومن الأنعام: متعلقان بأنزل، وثمانية أزواج: مفعول به، وقد تقدم معنى الزوجين في سورة الأنعام.

﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ الجملة: حالية، أو: استئنافية مبينة لكيفية خلق ما ذكر، ويخلقكم: فعل مضارع، وفاعل مستتر، ومفعول به، وفي بطون أمهاتكم: متعلقان بيخلقكم، وخلقاً: مفعول مطلق، ومن بعد خلق: صفة له، ويجوز أن يتعلق بيخلقكم، فيكون المصدر لمجرد التأكيد، قال البيضاوي: أي: حيواناً سوياً، من بعد عظام مكسوة لحماً، من بعد عظام عارية، من بعد مضغ، من بعد علق، من بعد نطف. وفي ظلمات: متعلقان بخلق المجرور الذي قبله، ولا يجوز تعلقه بخلقاً المنصوب؛ لأنه مصدر مؤكد، فلا يعمل، ولا يخلق؛ لأنه تعلق به جار مثله، ولا يتعلق حرفان متحدان لفظاً ومعنى إلا بالبدلية والعطف، فإن جعلت في ظلمات: بدلاً من في بطون أمهاتكم بدل اشتمال؛ لأن البطون مشتملة عليها، ويكون بدلاً بإعادة العامل جاز ذلك، وسيأتي المراد بالظلمات الثلاث في باب الفوائد. ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾

لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٤﴾ ذلكم: مبتدأ، والله: خبره الأول، وريكم: خبره الثاني، وله: خبر مقدم، والملك: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية خبر ثالث، وجملة لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ: خبر رابع، وقد تقدم إعراب كلمة الشهادة مفصلاً، فأَنَّى: الفاء: استئنافية، وَأَنَّى: اسم استفهام متعلق بمحذوف حال، وتصرفون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ عطف «ثم» التي تفيد الترتيب مع التراخي في الوجود، وظاهر الأمر يتنافى مع ذلك؛ لأن خلق حواء من آدم سابق على خلقنا منه، وقد استشكل علماء البيان والمفسرون هذا العطف، وأجابوا بأجوبة، نوردّها، ثم نرجح ما هو أقرب إلى الرجحان؛ قال الزمخشري: فإن قلت ما وجه قوله ﴿ثُمَّ جَعَلْ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ وما يعطيه من معنى التراخي؟ قلت: هما آيتان من جملة الآيات؛ التي عددها دالاً على وحدانيته، وقدرته، وتشعيب هذا الخلق الفاتت للحصر من نفس آدم، وخلق حواء من قصرياه (والقصريان: ضلعان يليان الترقوتين) إلا أن إحداهما جعلها الله عادة مستمرة، والأخرى لم تجر بها عادة، ولم تخلق أنثى غير حواء من قصيرى رجل، فكانت أدخل في كونها آية، وأجلب لعجب السامع، فعطفها بـ «ثم» على الآية الأولى؛ للدلالة على مباينتها لها فضلاً ومزية، وتراخيها عنها فيما يرجع إلى زيادة كونها آية، فهو من التراخي في الحال والمنزلة، لا من التراخي في الوجود.

وقال غيره: المعطوف متعلق بمعنى ﴿وَجَدَ﴾ فثم عاطفة عليه لا على خلقكم، فمعناه: خلقكم من نفس واحدة أفردت بالإيجاد، ثم شفعت بزواج، فكانت هاهنا على بابها لتراخي الوجود.

ونرى أن كلا الوجهين مستقيم، ويصح حمل العطف عليه.

وهنا وقع ابن هشام في خطأ التلاوة فأورد هذه الآية بلفظ: (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) . . . الخ، وقد أوردتها شاهداً على أن قوماً خالفوا في معناها، وهو الترتيب تمسكاً بها قال: والجواب عن الآية من خمسة أوجه: (أحدها): أنَّ العطف على محذوف، أي: من نفس واحدة أنشأها، ثم جعل منها زوجها. (الثاني): أنَّ العطف على واحدة على تأويلها بالفعل؛ أي: من نفس توحدت، أي: انفردت، ثم جعل منها زوجها. (الثالث): أنَّ الذرية أخرجت من ظهر آدم عليه الصلاة والسلام كالذر، ثم خلقت حواء من قصيراه. (الرابع): أنَّ خلق حواء من آدم لما لم تجر عادة بمثله جيء بشم إيداناً بترتيبه وتراخيه في الإعجاب وظهور القدرة، لا لترتيب الزمن وتراخيه. (الخامس): أنَّ ثم لترتيب الأخبار، لا لترتيب الحكم، وأنه يقال: بلغني ما صنعت اليوم، ثم ما صنعت أمس أعجب، أي: ثم أخبرت أنَّ الذي صنعتته أمس أعجب.

* الفوائد:

أراد بقوله: ﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ ظلمة البطن، وظلمة الرحم بفتح الراء وكسر الحاء، والرحم بكسر الراء وسكون الحاء مؤنثة، وهي: مستودع الجنين في أحشاء الحبل، وظلمة المشيمة، وهي كما في المصباح: وزان كريمة، وأصلها: مفعلة بسكون الفاء وكسر العين، لكن ثقلت الكسرة على الياء، فنقلت إلى الشين، وهي: غشاء ولد الإنسان. وقال ابن الأعرابي: يقال لما يكون فيه الولد: المشيمة، والكيس، والغلاف، والجمع: مشيم بحذف الهاء، ومشايم، مثل: معيشة، ومعاش، ويقال لها من غيره: السلا.

﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ

تَعْمَلُونَ إِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَى اللَّهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَى اللَّهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٨﴾

○ الإعراب:

﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنَى عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ : إن: حرف شرط جازم، وتكفروا: فعل الشرط، وعلامة جزمه: حذف النون، والواو: فاعل، والفاء: رابطة، وإن: واسمها، وخبرها، والجملة: جواب الشرط، وعنكم: متعلقان بغني، وإن تشكروا: عطف على إن تكفروا، ويرضه: جواب الشرط، وعلامة جزمه: حذف حرف العلة، والفاعل: مستتر، تقديره: هو، يعود على الله تعالى، والهاء: ضمير متصل في محل نصب مفعول به، بضم، وسكونها، وبإشباع، ودونه. ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ : الواو: حرف عطف، ولا: نافية، وتزر: فعل مضارع مرفوع، ووازره: فاعل، ووزر: مفعول به، أي: لا تحمل نفس وزر نفس أخرى، وأخرى: مضاف إليه على حذف منوع، أي: نفس أخرى، ثم: حرف عطف للتراخي، وإلى ربكم: خبر مقدم، ومرجعكم: مبتدأ مؤخر، والفاء: حرف عطف، وينبئكم: فعل مضارع، وفاعل مستتر، ومفعول به، وبما: متعلقان بينبئكم، وكنتم: كان، واسمها، وجملة تعملون: خبرها، وجملة كنتم تعملون: صلة الموصول. ﴿ إِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ : إن: واسمها، وخبرها، وبذات الصدور: متعلقان بعليم، والجملة: تعليل للتنبيه بالأعمال.

﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَى اللَّهِ ﴾ : الواو: استئنافية، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، ومس: فعل ماض مبني على الفتح، والإنسان: مفعول به مقدم، وضو: مبتدأ مؤخر، والمراد بالضر: جميع

المكارة، وجملة دعا: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، وريته: مفعول به، ومنياً: حال، وإليه: متعلقان بمنياً. ﴿ثُمَّ إِذَا حَوْلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوَ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ﴾ ثم: حرف عطف للتراخي، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة حوله: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وحوله: فعل ماض، وفاعل مستتر يعود على الله تعالى، والهاء: مفعوله الأول، ونعمة: مفعوله الثاني، ومنه: صفة لنعمة، ولك أن تعلقه بخوله وجملة نسي: لا محل لها، والفاعل: مستتر، تقديره: هو، يعود على الإنسان، وما: مفعول به، وجملة كان: صلة ما، واسم كان مستتر يعود على الإنسان، وجملة يدعو: خبر كان، وإليه: متعلقان يدعو، ومن قبل: متعلقان بمحذوف حال، ويجوز في ما أن تكون مصدرية، أي: نسي كونه داعياً.

﴿وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ وجعل: عطف على نسي، وفاعله: مستتر، يعود على الإنسان، والله: متعلقان بمحذوف هو مفعول جعل الثاني، وأنداداً: مفعول جعل الأول، وليضل: اللام للتعليل، ويضل: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، وقيل: اللام للعاقبة، وهي تتمشى مع قراءة يضل بفتح الباء، وهما قراءتان سبعيتان، وعن سبيله: متعلقان يضل. ﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ قل: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وتمتع: فعل أمر أيضاً، وفاعل مستتر، والجملة: مقول القول، والمقصود بالأمر: التهديد، وبكفر: متعلقان بتمتع، وقليلاً: ظرف زمان، أو: مفعول مطلق صفة لمصدر محذوف، وجملة إنك من أصحاب النار: تعليل للأمر بالتمتع، وإن، واسمها، ومن أصحاب النار: خبرها.

﴿أَمْ نَرَىٰ قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ سَلِطْنَا عَلَيْهِمُ أَقْوَاصًا يَّحْذَرُونَ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِمْ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ قل يعباد

الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ
إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾

☆ اللفظة:

﴿قَنَيْتُ﴾ : قائم بوجائب الطاعات ووظائفها، ومنه قوله ﷺ: «أفضل الصلاة طول القنوت» وهو القيام فيها، ومنه: القنوت في الوتر؛ لأنه دعاء المصلي قائماً، وفي القاموس: القنوت: الطاعة، والسكوت، والدعاء، والقيام في الصلاة، والإمساك عن الكلام. وأقنت: دعا على عدوه، وأطال القيام في صلاته، وأدام الحج، وأطال الغزو، وتواضع لله تعالى، وامرأة قنيت: بينة القناتة، قليلة الطعم، وسقاء قنيت: مسيك. وقول القاموس: مسيك بكسر الميم، وسكون السين، أي: يمسك الماء.

﴿أَنَاءٌ﴾ : جمع: إنى بكسر الهمزة والقصر، كمعى بكسر الميم والقصر، والجمع: أمعاء، وفي المصباح: الأناء على أفعال، هي: الأوقات، وفي واحدها لغتان: إنى بكسر الهمزة والقصر وإنى بوزن حمل. وفي المختار: وأناء الليل: ساعاته، قال الأخفش: واحدها: إنى، مثل معى، وقيل: واحدها: إنى، وإنو، يقال: مضى من الليل أنيان، وأنوان.

○ الإعراب:

﴿أَمَنْ هُوَ قَنَيْتُ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ أم: يجوز أن تكون متصلة، ومعادلها محذوف، تقديره: الكافر خير أم الذي هو قانت، وقد دخلت على مَنْ الموصولة فأدغمت الميم في الميم، أو منقطعة، فتقدر بيل والهمزة، أي: بل أمن هو قانت كغيره؟ وقرئ بالتخفيف، فالهمزة للاستفهام الإنكاري، وعلى كُلِّ فَمَنْ: اسم موصول مبتدأ، خبره: محذوف كما تقدم، وهو: مبتدأ، وقانت: خبره، والجملة: صلة مَنْ، وأناء الليل: ظرف متعلق بقانت، وساجداً: حال، وقائماً: عطف

عليه، وجملة يحذر الآخرة: حال ثالثة، وجملة يرجو رحمة ربه: عطف على جملة يحذر الآخرة.

﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ هل: حرف استفهام معناه الإنكار، ويستوي الذين: فعل مضارع، وفاعل، وجملة يعلمون: صلة، والذين لا يعلمون: عطف على الذين يعلمون، وفي هذه الآية تنزيل المتعدي منزلة القاصر، ولا يقدر المفعول في قوله يعلمون؛ لأن المقدر كالموجود، أي: هل يستوي من ثبت له حقيقة العلم ومن لم تثبت له، والاستفهام إنكاري، أي: لا يستويان؛ لأن المقصود بيان ثبوت الفعل للفاعل لا بيان وقوعه على المفعول، وإيضاح الفرق بين المنزل وغيره: أن قولك: فلان يعطي؛ لبيان كونه معطياً، فيكون كلاماً مع من جهل أصل الإعطاء، وقولك: فلان يعطي الدنانير؛ لبيان جنس ما يتناوله الإعطاء، لا لبيان كونه معطياً، ويكون كلاماً مع من ثبت له أصل الإعطاء، لا مع من جهل إعطاؤه. ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ إنما: كافة ومكفوفة، ويتذكر: فعل مضارع مرفوع، وأولو الأبواب: فاعل، والجملة: مستأنفة مسوقة لبيان عدم تأثير ما تقدم من قوارع وزواجر في قلوبهم لاختلال عقولهم.

﴿قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ يا: حرف نداء، وعبادي: منادى مضاف، والذين: صفة لعبادي، وجملة آمنوا: صلة الذين، والجملة مقول القول، واتقوا ربكم: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به. ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ﴾ للذين: خبر مقدم، وجملة أحسنوا: صلة، وفي هذه: متعلقان بأحسنوا، والدنيا: بدل من اسم الإشارة، وحسنة: مبتدأ مؤخر، وأرض الله: مبتدأ، وواسعة خبر. ﴿إِنَّمَا يَوْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ الجملة: تعليل لما تقدم، ترغيباً في الصبر، وإنما: كافة ومكفوفة، والصابرون: نائب فاعل، وأجرهم: مفعول به ثان، وبغير حساب: حال من الأجر.

ولو لم يكن في الصبر إلا ما جاء في هذه الآية لكان في ذلك كفاية، وفي الحديث: «انتظار الفرج بالصبر عبادة» وقيل لعلي بن أبي طالب: أي شيء أقرب إلى الكفر؟ قال ذو فاقة لا صبر له. ومن كلامهم: «الصبر مر لا يتجرعه إلا حر» وكان عبد الله بن المقفع يقول: إذا نزل بك أمر مهم فانظر؛ فإن كان لك فيه حيلة فلا تعجز، وإن كان مما لا حيلة فيه فلا تنزع. وما أحسن قوله: تعجز وتزعج وهذا الذي يسمى: قلب البعض، وهو معدود عند أرباب البديع من الجناس.

﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ۚ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۚ قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ۚ فاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْكُفْرَ أَكْثَرُ ۚ أَعْلَمُ أَنَّ الدِّينَ خَيْرٌ لِّانْفُسِهِمْ وَأَهُلِّهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۚ ثُمَّ مِنَ قَوْمِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ مَقْبُورِهِمْ ظُلَلٌ ذَٰلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُمْ يَعْبُدُونِ ۚ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادَ ۚ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أَوَّلُ الْأَلْبَابِ ۚ﴾

○ الإعراب:

﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ﴾ إن، واسمها، وجملة أمرت: خبرها، والجملة: مقول القول، وأمرت: فعل ماض مبني للمجهول، والتاء: نائب فاعل، وأن، وما في حيزها: نصب بنزع الخافض المتعلق بأمرت، ومخلصاً: حال، وله: متعلقان بمخلصاً، والدين: مفعول به. ﴿وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ۚ﴾ وأمرت: عطف على أمرت الأولى، ولأن أكون: متعلقان بأمرت، أي: بأن أكون، فاللام بمعنى الباء، واسم أكون: مستتر، تقديره: أنا، وقيل: اللام للتعليل، أي: لأجل أن أكون،

وللزمخشري تقرير مطول بهذا الصدد، ننقله في باب الفوائد لأهميته، وأول: خبر أكون، والمسلمين: مضاف إليه. ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ إِنَّ، واسمها، وجملة أخاف: خبر، وفاعل أخاف: مستتر، تقديره: أنا، وإن: شرطية، وعصيت: فعل وفاعل، وهو في محل جزم فعل الشرط، والجواب: محذوف، دل عليه ما قبله، أي: فإني أخاف، وعذاب يوم: مفعول أخاف، وعظيم: صفة ليوم.

﴿قُلْ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصًا لِّمَنْ دِينِي﴾ لفظ الجلالة: مفعول مقدم لأعبد، وأعبد: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: أنا، ومخلصاً: حال، وله: متعلقان بمخلصاً، وديني: مفعول مخلصاً، أي: ليكون سالماً من الشرك والرياء، وكل ما يشوب الأعمال مما يفسدها. ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ الفاء: الفصيحة، واعبدوا: فعل أمر، الغاية منه التهديد، والوعيد، والواو: فاعل، وما: مفعول به، وجملة شئتم: صلة، ومن دونه: حال. ﴿قُلْ إِنِّي لَمَنْ خَلَسَ مِنَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ إِنَّ، واسمها، والذين: خبرها، وجملة خسروا: صلة الذين، وأنفسهم: مفعول به، وأهلهم: عطف على أنفسهم، ويوم القيامة: ظرف لخسروا، أو: حال من أهلهم، يعني: أزواجهم، وخدhem. ﴿أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانِ الْمُنِينُ﴾ ألا: أداة تنبيه، وذلك: مبتدأ، وهو: مبتدأ ثان، والخسران: خبر هو، والجملة: خبر ذلك، والمبين: صفة للخسران، ولك أن تجعل هو: ضمير فصل لا محل له، وسيأتي مزيد من القول في هذه الآية في باب البلاغة.

﴿لَمَنْ مِّنْ قَوْمِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ لهم: خبر مقدم، ومن قوقهم: حال، وظلل: مبتدأ مؤخر، وفي الكلام إيهام، سيأتي تقريره في باب البلاغة، ومن النار: صفة لظلل، ومن تحتهم ظلل: عطف على من قوقهم ظلل. ﴿ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِدُعَائِهِمْ رَبَّائِهِمْ فَاَتَقُونَ﴾ ذلك: مبتدأ، أي: ذلك العذاب، وجملة يخوف الله به: خبر، وعباده: مفعول يخوف، ويا: حرف نداء، وعباد: منادى مضاف لياء المتكلم المحذوفة اتباعاً لرسم المصحف،

والفاء: الفصيحة، واتقون: فعل أمر، والواو: فاعل، والنون: للوقاية، وياء المتكلم المحذوفة كما تقدم: مفعول به. ﴿وَالَّذِينَ أَحْتَبُوا الظَّلْمَ أَنْ يَبْعُدُوا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ هُمْ الْبَشَرُ﴾ الذين: مبتدأ، وجملة اجتنبوا: صلة، والطاغوت: مفعول به، وقد تقدم القول فيه، وأنه يطلق على الواحد والجمع، وعلى المذكر، والمؤنث، وأن يعبدوها: مصدر مؤول في محل نصب بدل اشتغال من الطاغوت، أي: عبادتها، وسيأتي مزيد من القول في الطاغوت في باب البلاغة، ولهم: خبر مقدم، والبشرى: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: خبر الذين.

﴿فَبَشِّرْ عِبَادَ﴾ الفاء: الفصيحة، وبشر: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وعباد: مفعول به، وعلامة نصبه: فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة اتباعاً لرسم المصحف، وفيه إظهار الضمير، أي: فبشرهم اهتماماً بهم. ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ الذين: صفة لعباد، وجملة يستمعون: صلة، والقول: مفعول به، والفاء: عاطفة، ويتبعون: عطف على يستمعون، وأحسنه: مفعول به. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ أولئك: مبتدأ، والذين: خبر، والإشارة إلى الموصوفين بما ذكر، وجملة هداهم الله: صلة، وأولئك: مبتدأ، وهم: مبتدأ ثان، أو: ضمير فصل، وأولو الألباب: خبر هم، والجملة: خبر أولئك.

□ البلاغة:

١- التهويل:

في قوله: ﴿أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ تهويل رائع، فقد جعل الجملة مستأنفة، وصدرها بحرف التنبيه، ووسط ضمير الفصل بين المبتدأ والخبر، وعرف الخسران كأنه مما تعورف أمره، واشتهر هوله، ووصفه بالمبين، فجعل خسرانهم غاية في الفظاعة، ونهاية في الشناعة.

٢- المبالغة:

وفي تشبيه الشيطان بالطاغوت وجوه ثلاثة من المبالغة:

١- تسميته بالمصدر؛ كأنه نفس الطغيان.

٢- بناؤه على فعلوت، وهي صيغة مبالغة، كالرحموت، وهي: الرحمة الواسعة، والملكوت، وهو: الملك الواسع.

٣- والوجه الثالث: تقديم لامه على عينه، ليفيد اختصاصه بهذه التسمية.

* الفوائد:

وعندناك بتقل الفصل الممتع الذي عقده الزمخشري في إعراب قوله «إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين، وأمرت لأن أكون من المسلمين» قال: فإن قلت: كيف عطف أمرت على أمرت، وهما واحد؟ قلت: ليسا بواحد، لاختلاف جهتهما، وذلك: أنَّ الأمر بالإخلاص، وتكليفه شيء، والأمر به ليحرز القائم به قصب السبق في الدين شيء، وإذا اختلف وجهها شيء وعطفا ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين، ولك أن تجعل اللام مزيدة، مثلها في: أردت لأن أفعل، ولا تزد إلا مع أن خاصة، دون الاسم الصريح، كأنها زيدت عوضاً من ترك الأصل إلى ما يقوم مقامه، كما عوض السين في استطاع عوضاً من ترك الأصل الذي هو أطوع، والدليل على هذا الوجه مجيئه بغير لام في قوله: ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ وفي معناه أوجه: أن أكون أول من أسلم في زمني، ومن قومي؛ لأنه أول من خالف دين آبائه، وخلع الأصنام، وحطمها، وأن أكون أول الذين دعوتهم إلى الإسلام إسلاماً، وأن أكون أول من دعا نفسه إلى أول ما دعا إليه غيره، لأكون مقتدى بي في قلبي وفعلي جميعاً، ولا تكون صفتي صفة الملوك الذين يأمرهم بما لا يفعلون، وأن أفعل ما أستحق به الأولوية من أعمال السابقين دلالة على السبب بالمسبب فتأمل فإنه من غرر الأقوال.

﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ۚ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا
 رَهْمَ لَمْ يُعْرِفُوا مِنْ قَوْفِهَا عَرْفَ مَبْنِيَّةٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ
 الْمِعَادَ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ
 بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَذِكْرًا لِلَّذِينَ الْأَلْبَابَ ۝﴾

☆ اللفظة:

﴿يَنْبِيعٌ﴾: في المختار: نبع الماء: خرج، وبابه: قطع، ودخل،
 ونبع، ينبع بالكسر، نبعاناً بفتح الباء لغة أيضاً، والينبوع: عين الماء، ومنه
 قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ والجمع: الينابيع. فما يقوله
 العامة وهو «نبع» مولّد غير معروف، وإنما النبع مصدر، وشجر تتخذ منه
 السهام والقسي، يقال: قرعوا النبع بالنبع؛ أي: تلاقوا، وتطاعنوا،
 وما رأيت أصلب منه نبعاً؛ أي: أشد منه.

﴿يَهِيجُ﴾: ييس، ويتم جفافه؛ لأنه إذا تم جفافه حان له أن يثور عن
 منابته ويذهب، وفي المختار: وهاج النبت، يهيج، هياجاً بالكسر: ييس.
 وفي المصباح: وهاج البقل، يهيج: اصفر.

﴿حُطَامًا﴾: فتاتاً، وفي المصباح: حطم الشيء حطماً من باب: تعب،
 فهو حطم: إذا تكسر، ويقال للدابة إذا أسنت: حطمة، ويتعدى بالحركة،
 يقال: حطمته حطماً، من باب: ضرب، فانهطم، وحطمته بالتشديد
 مبالغة.

○ الإعراب:

﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ الهمزة: للاستفهام
 الإنكاري، والفاء: حرف عطف على محذوف يدل عليه السياق، والتقدير:

أأنت مالك أمرهم، فمن حق عليه العذاب، فأنت تنقذه، ومن: شرطية، أو: موصولة في محل رفع بالابتداء، والخبر: محذوف، فقدرة أبو البقاء: كمن نجا، وقدرة الزمخشري: فأنت مخلصه، حذف لدلالة أفأنت تنقذه؟ وقدرة غيره: تتأسف عليه، والهمزة الثانية: للاستفهام، وأعيدت لتأكيد الإنكار، والفاء: رابطة، وأنت: مبتدأ، وجملة تنقذ: خبر، ومن في النار: مفعول به، وقد أوقع الظاهر موقع المضمر، وهو ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾ وكان الأصل: أفأنت تنقذه؟ وأنت: مبتدأ، وجملة تنقذ: خبر، ومن في النار: مفعول، فالآية على هذا جملة واحدة، واعتراض بجمع الاستفهام والشرط، ولا مساغ لهذا الاعتراض؛ لأن أداة الاستفهام داخلية على جملة محذوفة عطفت عليها جملة الشرط، ولم تدخل على جملة الشرط، وسيأتي مزيد من القول في هذه الآية في باب البلاغة. ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقَها غُرَفٌ مَبْنِيَّةٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ لكن: حرف عطف وإضراب، بمعنى: بل، وليست للاستدراك؛ لأنه لم يسبقها نفي، فالكلام إضراب عن موضوع إلى موضوع مغاير للأول، والذين: مبتدأ، وجملة اتقوا: صلة، وربهم: مفعول به، ولهم: خبر مقدم، وغرف: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: خبر الذين، ومبنية: صفة لغرف، أي: بنيت بناء المنازل، وجملة تجري من تحتها الأنهار: صفة ثانية، أو: حال من غرف.

﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِعَادَ﴾ وعد الله: مصدر مؤكد لفعل محذوف دل عليه قوله: ﴿لَهُمْ غُرَفٌ﴾ لأنه في معنى: وعدهم الله ذلك، ولا: نافية، ويخلف الله الميعاد: فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به. ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعَ فِي الْأَرْضِ﴾ كلام مستأنف مسوق لتمثيل الحياة الدنيا، وسرعة زوالها، والهمزة: للاستفهام التقريري، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وتر: فعل مضارع مجزوم بلم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، والفاعل: مستتر، تقديره: أنت، وأن، وما في حيزها: سدت مسد مفعولي تر، أو مفعولها؛ لأنها قلبية، أو: بصرية، وأن، واسمها، وجملة أنزل: خبرها، ومن السماء: متعلقان بأنزل، وماء: مفعول به، فسلكه

الفاء: عاطفة، وسلك: فعل ماض مبني على الفتح، وفاعله: مستتر، تقديره: هو يعود على الله تعالى، ويتابع: إن كان بمعنى المنيع: ظرف للمصدر المحذوف، أي: سلكه سلوكاً في يتابع، فلما أقيم مقام المصدر جعل انتصابه على المصدر، وإن كان بمعنى النابع؛ كان انتصابه على الحال؛ أي: نابعات، واعترض الشهاب الخفاجي على الحالية، فقال: الحالية لا تخلو من الكدر؛ لأن حقه حيثئذ أن يقال: من الأرض، وفي الأرض على الوجهين: صفة لينابيع، قلت: ولا أرى مانعاً من نصب يتابع على التمييز على حد قوله: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ لم يذكره أيُّ واحد ممن تصدوا لإعراب القرآن، ومنطوق كلام الزمخشري يؤيد هذا الإعراب قال: عيوناً، ومسالك، ومجاري، كالعروق في الأجسام. وأحجم الكثيرون عن إعراب يتابع لدقتها، وفي الشوكاني: فسلكه يتابع في الأرض: أي: فأدخله، وأسكنه فيها، والينابيع: جمع ينبوع، من: نبع الماء، ينبع، والينبوع: عين الماء، والأكمنة التي ينبع فيها الماء، فهو على الوجه الثاني منصوباً بترع الخافض، قال مقاتل: فجعله عيوناً وركايا في الأرض.

﴿ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، ويخرج: فعل مضارع، والعدول إليه عن الماضي كما يقتضيه أسلوب العطف لاستحضار الصورة، وبه: متعلقان بيخرج، وزرعاً: مفعول به، ومختلفاً: نعت لزراعاً، وألوانه: فاعل لمختلف. ﴿ثُمَّ يَهَيِّجُ فَتْرَةً مُصْفَرًّا﴾ ثم يهيج: عطف على ثم يخرج، فتره: الفاء: حرف عطف، والهاء: مفعول به ومصفرأ: حال؛ لأن الرؤية بصرية. ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ عطف على ما تقدم، ويجعله حطاماً: فعل مضارع، وفاعل مستتر، والهاء: مفعول به أول، وحطاماً: مفعول به ثان، وإن: حرف مشبه بالفعل، وفي ذلك: خبرها المقدم، واللام: المرحقة، وذكرى: اسمها المؤخر ولأولي الألباب: صفة لذكرى، أو متعلقان بنفس الذكرى؛ لأنها بمعنى التذكرة.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴾ مجاز مرسل علاقته السببية، فقد أطلق السبب، وأراد المسبب، والمعنى: أفأنت تهديه بدعائك له إلى الإيمان، فتنقذه من النار.

﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْفَتَنَةِ قُلُوبُهُمْ
مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَوْ لَيُنَالِكُ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۚ ﴾ اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا
مَثَابِي نَفْسُهُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى
ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ
هَادٍ ۚ ﴿٣٣﴾

☆ اللفظة:

﴿ نَفْسَعُرُ ﴾: اقشعر جلده: ارتعد، وتقبض، وتخشن، وتغير لونه، فهو مقشعر، واقشعرت السنة: أمحلت، وأجدبت، واقشعرت الأرض: تقبضت، وتجمعت: إذا لم ينزل عليها المطر، ويقال: اقشعر الشعر؛ أي: قام وانتصب من فزع، أو برد، والمصدر: الاقشعرار، وقال الزمخشري: اقشعر الجلد: إذا تقبض تقبضاً شديداً، وتركيبه: من حروف القشع، وهو الأديم اليابس، مضموماً إليها حرف رابع وهو الراء، ليكون رباعياً دالاً على معنى زائد، وسيأتي مزيد تفصيل لهذه المادة في باب البلاغة.

○ الإعراب:

﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ كلام مستأنف، مسوق ليجري مجرى التعليل لما قبله من تخصيص الذكرى بأولي الألباب،

والهمزة: للاستفهام الإنكاري، والفاء: عاطفة على جملة مقدرة، أي: أكل الناس سواء، ومن: موصولة، أو: شرطية في محل رفع مبتدأ، فعلى الأول يكون خبرها محذوفاً، تقديره: كمن طبع على قلبه، وعلى الثاني يكون خبرها: فعل الشرط وجوابه معاً، والفاء: عاطفة على كل حال، وهو: مبتدأ، وعلى نور: خبر، ومن ربه: صفة لنور. ﴿قَوْلٌ لِلنَّسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ الفاء: رابطة، وويل: مبتدأ، وساغ الابتداء لما فيها من معنى الدعاء بالعذاب والخسران، وللقاسية: خبر، وقلوبهم: فاعل للقاسية، ومن ذكر الله: متعلقان بالقاسية، ومن: إما للتعليل، أي: من أجل ذكره، وقيل: من بمعنى عن، والمعنى: غلظت عن قبول الذكر، وأولئك: مبتدأ، وفي ضلال مبين: خبره. ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْكِتَابِ كِتَابًا مُّتَشَبِهًا مَّتَانٍ﴾ لفظ الجلالة مبتدأ، وسيأتي سر التقديم في باب البلاغة، وجملة نزل أحسن الحديث: خبر، وكتاباً: بدل من أحسن الحديث، ويجوز أن يكون حالاً منه، أي: قرآنًا متشابهاً، ومتشابهاً: نعت أول، ومثاني: نعت ثان، وقد مر معنى هذه الكلمة، وسيأتي مزيد من النكت البلاغية في باب البلاغة.

﴿نَقَشَ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ جملة نقشع: نعت ثالث، ومنه: متعلقان بنقشع، وجلود الذين يخشون ربهم: صلة، وثم: حرف عطف للتراخي، وتلين جلودهم: فعل مضارع، وفاعل، وقلوبهم: عطف على جلودهم، وإلى ذكر الله: متعلقان بتلين؛ لأنه متضمن معنى تسكن، وتطمئن إلى ذكر الله. ﴿ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ﴾ ذلك: مبتدأ، وهدي الله: خبر، أو: بدل من اسم الإشارة، وجملة يهدي: إما حال، أو: خبر، وبه: متعلقان ييهدي، ومن يشاء: مفعول به، وجملة يشاء: صلة، والإشارة إلى الكتاب، فالجملة: حال منه. ﴿وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَهُوَ لَمْ يَهْدِ﴾ الواو: استئنافية، ومن: اسم شرط جازم في محل نصب مفعول مقدم ليضلل، والله فاعل، والفاء:

رابطة، وما: نافية، أو: نافية حجازية، وله: خير، أو: خير هاد المقدم، ومن: حرف جر زائد، وهاد: مبتدأ مؤخر مرفوع محلاً، أو: اسم ما مجرور لفظاً، وعلامة جره: كسرة مقدرة على ما قبل الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين.

□ البلاغة:

١- في قوله: ﴿مَتَّانِي﴾ :

وصف الواحد بالجمع؛ لأن الكتاب جملة ذات تفاصيل، ألا تراك تقول: القرآن أسباع، وأخماس، وسور، وآيات، وأقاصيص، وأحكام، ومواعظ مكررات، ونظيره قولك: الإنسان عظام، وعروق، وأعصاب، وأجاز الزمخشري وجهاً لطيفاً آخر، قال: ويجوز أن لا يكون مثاني صفة، ويكون منصوباً على التمييز من متشابهاً، كما تقول: رأيت رجلاً حسناً شمائل، والمعنى: متشابهة مثانيه.

٢- فائدة التكرير:

وفائدة التثنية والتكرير: ترسيخ الكلام في الذهن، فإن النفوس تملّ عادة من الوعظ والتنبيه، وتسام النصيحة بادية الأمر، ففي تكرير النصيح والموعظة تعويد لها على استساغة ذلك، والعمل به، وقد ثبت: أن رسول الله ﷺ كان يكرر عليهم ما يعظ وينصح به ثلاثاً، وسبعاً أحياناً؛ ليركز ذلك في نفوسهم، والمعلم النابه لا يفتأ يردد ما يلقيه على طلابه من دروس حتى يصبح مستساغاً إليهم، هشاً في نفوسهم، بعد أن كان صعباً ممجوجاً.

٣- التجسيد الحي:

وفي قوله: ﴿نَفْسَعْرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ نكت بلاغية بديعة، وأهمها: التجسيد الحي، أراد سبحانه أن يجسد فرط خشيتهم، فعرض عليك صورة من الجلد اليابس،

وصورة من الشعر الواقف، ألا نقول: وقف شعر رأسه من الخوف، وفي ذكر الجلود وحدها أولاً، وقرنها بالقلوب ثانياً؛ لأن ذكر الخشية التي محلها القلوب مستلزم لذكر القلوب، فكأنه قيل: تقشعر جلودهم، وتخشى قلوبهم في أول الأمر، فإذا ذكروا الله، وذكروا رحمته وسعته؛ استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم، وبالقشعريرة ليناً في جلودهم. وقيل: المعنى: أن القرآن لما كان في غاية الجزالة والبلاغة، فكانوا إذا رأوا عجزهم عن معارضته اقشعرت الجلود منه إعظماً له، وتعجباً من حسنه وبلاغته، ثم تلين جلودهم، وقلوبهم إلى ذكر الله.

﴿ أَفَمَنْ يَتَّبِعِ بَوَجهَهُ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ٢٤ ﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنْذَرْنَاهُمْ الْعَذَابَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ٢٥ فَاذْقَاهُمُ اللَّهُ الْغُرَى فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٢٦ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ٢٧ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ٢٨ ﴾

○ الإعراب:

﴿ أَفَمَنْ يَتَّبِعِ بَوَجهَهُ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ الهمزة: للاستئناف الإنكاري، والفاء: عاطفة على جملة مقدرة تفهم من مضمون السياق؛ أي: أكل الناس سواء فمن يتقي، ومن: اسم موصول في محل رفع مبتدأ، وجملة يتقي بوجهه: صلة، وسوء العذاب: مفعول به، ويوم القيامة: ظرف متعلق بيتقي، وخبر من: محذوف، تقديره: كمن آمن من العذاب، وسيأتي معنى الإتياء بالوجه في باب البلاغة. ﴿ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾ وقيل: عطف على يتقي، أي: ويقال لهم: ذوقوا، وإنما عدل إلى الماضي للدلالة على تحقق وقوع القول، ويجوز أن تكون الواو: حالية، والجملة: في محل نصب على الحال من ضمير يتقي، وللظالمين: متعلقان بقبل، وفيه وضع

الظاهر موضع المضمر تسجيلاً عليهم بالظلم، وجملة ذوقوا: مقول القول، وما: مفعول ذوقوا: وكتم تكسبون: كان، واسمها، وخبرها، والجملة: صلة ما. ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَنْتَهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان ما أصاب الكافرين من قبلهم من عذاب دنيوي، وكذب الذين: فعل، وفاعل، ومن قبلهم: متعلقان بمحذوف صلة الذين، فأتاهم العذاب: عطف على ما تقدم، وأتاهم: فعل، ومفعول به مقدم، والعذاب: فاعل مؤخر، ومن حيث: متعلقان بأتاهم، وجملة لا يشعرون: في محل جر بإضافة الظرف إليها.

﴿فَاَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ الفاء: عاطفة، وأذاقهم الله: فعل، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر، والخزي: مفعول به ثان، وفي الحياة الدنيا: متعلقان بأذاقهم، أو: بمحذوف حال. ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ الواو: عاطفة، واللام: لام الابتداء، وعذاب الآخرة: مبتدأ، وأكبر: خبر، ولو: شرطية، وكان، واسمها، وجملة يعلمون: خبرها، وجواب لو: محذوف دل عليه ما قبله، ومفعول يعلمون: محذوف أيضاً، تقديره: عذابها. ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَنْذَكَّرُونَ﴾ الواو: عاطفة، واللام: جواب للقسم المحذوف، وضربنا: فعل، وفاعل، وللناس: متعلقان بضربنا على أنه مفعول به ثان؛ لأن ضرب متضمن معنى جعل، وفي هذا القرآن: حال، ومن كل مثل: نعت لمفعول ضربنا الأول، أي: مثلاً كائناً من كل مثل، ولعل، واسمها، وجملة يتذكرون: خبرها. ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ قرآنًا: حال موطئة؛ لأنها ذكرت توطئة للنعت بالمشتق، بينما هي جامدة، وهي حال من القرآن، والاعتماد فيها على الصفة، وقال اللقاني: قرآنًا: مصدر بمعنى القراءة، فهي مؤولة بـ: «مقروء أعريباً» فهو مصدر، والمصدر للحال يؤول بمشتق، وقال الصفاقسي: قيل: الحال قرآنًا، وعريباً: توطئة، ومعنى التوطئة: أن الاسم الجامد لما وصف بما يجوز أن يكون حالاً صلح أن يكون

حالاً، وعلى هذا تضبط موطأة بفتح الطاء، وقال السمين: الثالث: أن يتصب على الحال من القرآن، على أنها حال مؤكدة، وتسمى حالاً موطئة، لأن الحال في الحقيقة: عريباً، وقرآناً: توطئة له، نحو جاء زيد رجلاً صالحاً. وهكذا قرر الزمخشري. وأجاز الزمخشري وغيره أن يتصب قرآناً على المدح؛ لأنه لما كان نكرة امتنع اتباعه للقرآن، وأجاز أبو البقاء أن يتصب يتذكرون.

وغير ذي عوج: نعت ثان لقرآناً، وسيأتي معناه في باب البلاغة، ولعلمهم يتقون: لعل، واسمها، وجملة يتقون: خبرها.

□ البلاغة:

١- الكناية أو المجاز التمثيلي:

في قوله: ﴿أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سِوَةَ الْعَذَابِ﴾ كناية عن عدم الاتقاء؛ لأن الوجه لا يتقى به، وأما الذي يتقى به فهما اليدان، وهما مغلولتان، ولو لم يغلا لكان يدفع بهما عن الوجه؛ لأنه أعز أعضائه، وقيل: هو مجاز تمثيلي؛ لأن الملقى في النار لم يقصد الاتقاء بوجهه ولكنه لم يجد ما يتقى به النار غير وجهه، ولو وجد لفعل، فلما لقيها بوجهه كانت حاله حال المتقي بوجهه، فعبر عن ذلك بالاتقاء من باب المجاز التمثيلي وهو جميل أيضاً. قال النابغة:

سقطَ النَّصِيفُ وَلَمْ تَرِدْ إِسْقَاطَهُ

فَتَنَاولَتْهُ وَاتَّقَتْنَا بِأَلْيَدِ

٢- معنى العوج:

تقدم معنى العوج في الكهف، وأن العوج بالكسر مختص بالمعاني دون الأعيان والسرّ فيه، فارجع إليه هناك، وقيل: المراد بالعوج: الشك واللبس، قال:

وَقَدْ أَنَاكَ يَقِينٌ غَيْرَ ذِي عِوَجٍ
 مِنَ الْإِلَهِ وَقَوْلٌ غَيْرٌ مُكَذَّبٍ
 وعلى كل حال ففي الكلام استعارة تصريحية.

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ
 يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ
 إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٣١﴾ ﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى
 اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾

☆ اللغة:

﴿ مُتَشَكِّسُونَ ﴾ : متنازعون مختلفون، قال الزمخشري: والتشاكس والتشاخص: الاختلاف تقول: تشاكست أحواله، وتشاخست أسنانه. وفي المختار: رجل شكس بوزن فلس، أي: صعب الخلق، وقوم شكس بوزن قفل، وبابه: سلم، وحكى الفراء: شكس بكسر الكاف، وهو القياس قلت: وقوله تعالى: ﴿ فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ ﴾ أي: مختلفون، عسرو الأخلاق. وفي الصحاح: رجل شكس بالتسكين؛ أي: صعب الخلق، وقوم شكس، مثل: رجل صدق، وقوم صدق، وقد شكس بالكسر، من باب: سلم، شكاسة، وحكى الفراء: رجل شكس بكسر الكاف، وهو القياس.

وللشين والسين إذا كانتا فاء ولاماً للكلمة خاصة الصلابة، والامتناع، وسوء الخلق: يقال: شمس، كفرح، أي: صلب، فهو شمس وشأس، والشحس بالفتح: شجر مثل العتم إلا أنه أطول، ولا تتخذ منه القسي ليسه، والشخص: الاضطراب، والاختلاف، وقد تقدم، والشرس محركة: سوء الخلق، وشدة الخلاف، كالشراسة، والأشرس: الجريء في القتال، والأسد، وهذا جمل لم يشرس، أي: لم يرض، والشَّسْرُ:

الأرض الصلبة، كأنها حجر واحد، والشطس: الدهاء، والعلم به،
والشُطسي، كجمحي: الرجل المتكر المارد الداهية، والشمس: معروفة،
وليس هناك أمتع منها، وشمس الفرس شموساً، وشماساً: منع ظهره، فهو
شامس، وشموس، والشموس: الخمر لأنها تجعل شاربها شموساً،
والشُوس محرّكة: النظر بمؤخر العين تكبراً، أو تغيظاً، كالتشاوس. وهذا
من غريب أمر لغتنا الشريفة.

﴿سَلَمًا﴾: مصدر سلم، وقرئ: سالماً على أنه اسم فاعل، أي:
خالصاً.

○ الإعراب:

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا أَرْجُلُ هَلْ يَسْتَوِيَانِ
مَثَلًا﴾ كلام مستأنف، مسوق لتمثيل من يعبد آلهة كثيرة، ومن يعبد إلهاً
واحداً. وضرب الله: فعل وفاعل، ومثلاً: مفعول به، ورجلاً: بدل من
مثلاً، وقد تقدم إعراب نظيره، وقال الكسائي: انتصب رجلاً على إسقاط
الخافض، أي: مثلاً في رجل. وفيه: خبر مقدم، وشركاء: مبتدأ مؤخر،
والجملة الاسمية: صفة رجلاً، ومتشاكسون: نعت لشركاء، ورجلاً:
عطف على رجلاً، وسلاماً: نعت بالمصدر على سبيل المبالغة، ولرجل:
متعلقان بالمصدر، وهل: حرف استفهام، ويستويان: فعل مضارع،
وفاعل، ومثلاً: تمييز محول عن الفاعل، أي: لا يستوي مثلهما، وأفرد
التمييز لاقتصاره عليه في الأول، وقرئ: مثلين، لمطابقة حالي الرجلين.
﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ الحمد: مبتدأ، والله: خبر، والجملة
الاسمية معترضة؛ لأن قوله ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ إضراب انتقالي مرتبط
بقوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ﴾ وأكثرهم: مبتدأ، وجملة لا يعلمون: خبر.

﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ جملة مستأنفة، مسوقة للرد عليهم، فقد كانوا
يتربصون موته، ويستبطونته، فأخبر الله تعالى: أن الموت يعمهم جميعاً،
فلا معنى للتربص والاستبطاء، ولا مبرر لشماتة فأن بفان، وإنك ميت: إن،

واسمها، وخبرها، وإنهم ميتون: عطف على ما تقدم، وسيأتي مزيد من الكلام على هذه الآية في باب البلاغة. ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وإن، واسمها، ويوم القيامة: ظرف متعلق بـيختصمون، وعند ربكم: ظرف متعلق بمحذوف حال، وسيأتي معنى الاختصام في باب الفوائد. ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالْصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ﴾ الفاء: عاطفة، ومن: اسم استفهام في محل رفع مبتدأ، ومعناه: النقي؛ أي: لا أحد، وممن: متعلقان بأظلم، وجملة كذب على الله: صلة من، وكذب بالصدق: عطف على كذب إلى الله، وإذ جاءه: ظرف متعلق بكذب بالصدق، أي: كذب بالقرآن وقت مجيئه، وجملة جاءه: في محل جر بإضافة الظرف إليها.

﴿الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ الهزمة: للاستفهام التقريري، وليس: فعل ماض ناقص، وفي جهنم: خبرها المقدم، ومثوى: اسمها المؤخر، وللكافرين: صفة لمثوى، أو بنفس مثوى؛ لأنه اسم مكان، من: ثوى، أي: أقام.

□ البلاغة:

١- فن المثل:

في قوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ﴾... الآية فن إرسال المثل، فقد شبه حال من يعبد آلهة شتى بمملوك اشترك فيه شركاء، شجر بينهم خلاف شديد، وخصام مبين، وهم يتجادبونه، ويتعارون في شتى آراهم، ومتباين أهوائهم، فهو يقف متحيراً لا يدري لأيهم ينحاز، ولأيهم ينصاع، وأيهم أجدر بأن يطيعه، وحال من يعبد إلهاً واحداً، فهو متوفر على خدمته، يلبي كل حاجاته، ويصيخ سماعاً لكل ما يتدبه إليه، ويطلب منه.

٢- الفرق بين ميت وميت:

قال الفراء: الميت بالتشديد: من لم يموت، وسيموت، والميت

بالتخفيف: من فارقه الروح. ولذلك لم يخفف في الآية؛ لأنه لما يمت، ولما يموتوا بالنسبة لنزول الآية، وقال الزمخشري: والفرق بين الميت والمات: أن الميت صفة لازمة، كالسيد، وأما المات: فصيغة حادثة، تقول: زيد مات غداً، كما تقول: سائد غداً، أي: سيموت، وسيسود، وإذا قلت: زيد ميت، فكما تقول: حي في نقيضه، فيما يرجع إلى اللزوم والثبوت، والمعنى في قوله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ إِنَّكَ وَإِيَاهُمْ وَإِنْ كُتِمَ أَحْيَاءُ فَأَنْتُمْ فِي عِدَادِ الْمَوْتَى؛ لِأَنَّ مَا هُوَ كَائِنْ فَكَأَنَّ قَدْ كَانَ.

* الفوائد:

وهذه نبذة لا مندوحة عن إيرادها في معنى الاختصام: فقد جاء عن عبد الله بن الزبير قال: لما نزلت: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصَّمُونَ﴾ قال الزبير يا رسول الله! أتكون علينا الخصومة بعد الذي بيننا في الدنيا؟ قال: «نعم»، فقال: إِنَّ الْأَمْرَ إِذَا لَشَدِيدٍ. أخرجه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح، وقال ابن عمر رضي الله عنهما: عشنا برهة من الدهر، وكنا نرى: أن هذه الآية نزلت في أهل الكتابين: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصَّمُونَ﴾ قلنا: كيف نخصم وديننا واحد ونبينا واحد، فما هذه الخصومة؟ فلما كان يوم صفين، وشد بعضنا على بعض بالسيف؛ قلنا: نعم هذا هو.

وعن أبي بكرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا تواجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار» قال القسطلاني في شرحه: أي: فضرِب كل واحد منهما الآخر إذا كان قتالهما بلا تأويل، بل على عداوة دينية، أو طلب ملك مثلاً، فأثام من قاتل أهل البغي، أو دفع الصائل، فقتل فلا، أما إذا كانا صحابين فأمرهما عن اجتهاد لإصلاح الدين، وفيه: أن من عزم على المعصية أثم وإن لم يفعلها. وفي رواية إذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهما على حرف جهنم، فإذا قتل أحدهما صاحبه دخلها جميعاً، قال: فقلنا: أو قيل: يا رسول الله! هذا القاتل فما بال المقتول؟

قال: إنه أراد قتل صاحبه، رواه البخاري ومسلم، قال العلماء: معنى كونهما في النار: أنهما يستحقان ذلك، ولكن أمرهما إلى الله تعالى إن شاء عاقبهما، ثم أخرجهما من النار، كسائر الموحدين، وإن شاء عفا عنهما، فلم يعاقبهما أصلاً، وقيل هو محمول على من استحل ذلك، وذهب جمهور الصحابة والتابعين إلى وجوب نصر الحق، وقتال الباغين، واتفق أهل السنة على وجوب منع الطعن على أحد من الصحابة بسبب ما وقع لهم من ذلك، ولو عرف المحق منهم، لأنهم لم يقاتلوا في تلك الحروب إلا عن اجتهاد، وقد عفا الله تعالى عن المخطيء في الاجتهاد، بل ثبت: أنه يؤجر أجراً واحداً، وأن المصيب يؤجر أجريْن، وجعل هؤلاء الوعيد المذكور في الحديث على من قاتل بغير تأويل سائق، بل بمجرد طلب الملك.

وقد أخرج البزار في حديث: «القاتل والمقتول في النار» زيادة تبين المراد، وهي: «إذا اقتتلتم على الدنيا فالقاتل والمقتول في النار» ويؤيده ما أخرجه مسلم بلفظ: «لا تذهب الدنيا حتى يأتي على الناس زمان لا يدري القاتل فيم قتل؟ ولا المقتول فيم قتل؟» ف قيل: كيف يكون ذلك؟ قال: «الهرج القاتل والمقتول في النار» هذا والكلام في هذا الباب طويل، يرجع فيه إلى المطولات؛ لأنه خارج عن نطاق هذا الكتاب.

﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ (٢٩) لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٠﴾ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣١﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٢﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴿٣٣﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضَرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ

هَؤُلَاءِ مَثَبٌ لِّمَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِالْآيَاتِ وَالْحُكْمِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا رَزَقَهُم مِّنَ الْغَنِيِّ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِينَ يَزِيدُهُم مَّا ظَنَمُوا لِنُحْمِهِمْ قِيلًا مَّنشُورًا ﴿٣٨﴾

○ الإعراب:

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ السواو: استثنائية، والذي: مبتدأ، وجملة جاء بالصدق: صلة، وصدق: عطف على الصلة، والذي: جنس المراد به بالنسبة للصلة الأولى: محمد، وبالنسبة للصلة الثانية: المؤمنون، ولذلك روعي معنى الذي في ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ وأولئك: مبتدأ، وهم: ضمير فصل، والمتقون: خبر أولئك، والجملة الإسمية: خبر الذي، ويؤيد هذا المعنى قراءة ابن مسعود (والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به). ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ لهم: خبر مقدم، وما: مبتدأ مؤخر، وجملة يشاءون: صلة، وعند ربهم: ظرف متعلق بمحذوف حال، والجملة: خبر ثان للذي، وذلك: مبتدأ، وجزاء المحسنين: خبر، والجملة: نصب على الحال. ﴿يُكَفِّرُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ اللام: للتعليل، ويكفر: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، ولام التعليل، ومجرورها: متعلقان بمحذوف؛ أي: يسر لهم ذلك ليكفروا، ولك أن تعلق اللام ومدخولها بالمحسنين، فتكون للعاقبة، أي: فكانت عاقبتهم التكفير، والله: فاعل يكفر، وعنهم: متعلقان بيكفر، وأسوأ: مفعول به، والذي: مضاف إليه، وجملة عملوا: صلة، وليس المراد هنا باسم التفضيل معناه على بابيه، وإنما هي من إضافة الشيء إلى بعضه من غير تفضيل، ومنه قولهم: الأشج والناقص أعدل بني مروان؛ لأنَّ اسم التفضيل لو كان على بابه لاقضى نظم الكلام: أنه يكفر عنهم أقبح السيئات فقط، وهذا غير مراد طبعاً.

﴿وَيَجْزِيهِمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ عطف على ما تقدم، وأجرهم: مفعول به ثان ليجزيهم، وما قيل في معنى اسم التفضيل، وهو أسوأ، يقال هنا في معنى اسم التفضيل، وهو أحسن؛ لأنه تعالى لا يجزيهم

على أفضل الحسنات فقط. ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ الهمزة: للاستفهام التقريري؛ لأن همزة الإنكار إذا دخلت على النفي أثبتته بطريق المبالغة، وليس واسمها، والباء: حرف جر زائد، وكافٍ: مفعول كافٍ، والمراد به: النبي، أو: محلاً على أنه خبر ليس، وعبد: مفعول كافٍ، والمراد به: النبي، أو: الجنس عامة، ويؤيده قراءة حمزة والكسائي: ﴿ عبادہ ﴾ ﴿ وَخُوفُونَكَ بِأَلَدِيكَ مِنْ دُونِهِ. وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ لك في الواو أن تجعلها للحال، فتكون الجملة: حالية، والمعنى: أليس الله كافيك حال تخويفهم إياك، هذا إذا أراد بالعبد نبيه ﷺ، ولك أن تجعلها استثنائية، فتكون الجملة مستأنفة، مسوقة لتفنيد ما يعمدون إليه من تخويف بالأصنام، ويخوفونك: فعل مضارع، ومفعول به، وبالذين: متعلقان بيخوفونك، ومن دونه: متعلقان بمحذوف هو الصلة، ﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ تقدم إعرابها بنفسها قريباً، فجدد به عهداً. ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴾ الجملة معطوفة على الجملة السابقة، والإعراب متشابه، والهمزة: للاستفهام التقريري، وليس، واسمها، ويعزى الباء: حرف جر زائد، وعزى: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ليس، وذو انتقام: نعت.

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ الواو: عاطفة، واللام: موطئة للقسم، وإن: شرطية، وسألته: فعل، وفاعل، ومفعول به، وهو في محل جزم فعل الشرط، ومن: اسم استفهام في محل رفع مبتدأ، وجملة خلق السموات والأرض: خبر، والجملة: في محل نصب مفعول به ثان لسألته المعلقة عن العمل بالاستفهام، واللام: واقعة في جواب القسم، وجواب الشرط: محذوف وفقاً للقاعدة المشهورة، ويقولن: فعل مضارع معرب لعدم مباشرة نون التوكيد له، وقد تقدمت له نظائر كثيرة، والله: خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو الله، أو: مبتدأ، والخبر محذوف، أي: خلقها. ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ الهمزة:

للاستفهام، والفاء: الفصيحة، ورأيتم: بمعنى أخبروني، وقد تقدم القول فيها مفصلاً أكثر من مرة، وما تدعون: مفعول رأيتم الأول، ومن دون الله: حال، ويجوز أن تكون الفاء عاطفة على مقدر، أي: أنفكرتم بعد ما أقررتم به فرأيتم... ﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضُرِّيَّ﴾: إن: شرطية، وأرادني الله: فعل، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر، وهو في محل جزم فعل الشرط، والجواب: محذوف، وجملة الشرط: اعتراضية، والجملة الاستفهامية ﴿هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ﴾: مفعول رأيتم الثاني، وهن: مبتدأ، وكاشفات ضره: خبر.

﴿أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِي﴾: عطف على الجملة السابقة، وقرىء بتنوين كاشفات، وممسكات، ونصب ضره، ورحمته، على المفعولية لاسمي الفاعل. ﴿قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾: حسبي الله: مبتدأ، وخبر، أو: بالعكس، والجملة: مقول القول، وعليه: متعلقان يتوكل، ويتوكل المتوكلون: فعل مضارع، وفاعل.

﴿قُلْ يَنْقُورِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(٣٩) مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَكَيْتْ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٤١﴾ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاسِكِهَا فِيمَسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾

○ الإعراب:

﴿قُلْ يَنْقُورِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾: يا: حرف نداء، وقوم: منادى مضاف إلى ياء المتكلم المحذوفة، واعملوا: فعل أمر، وفاعل، وعلى مكانتكم: حال، وسيأتي معنى الاستعارة هنا في

باب البلاغة، وإنَّ، واسمها، وخبرها، وفي الكلام حذف، أي: على مكانتي، والفاء: عاطفة، وسوف: حرف استقبال، وتعلمون: فعل مضارع مرفوع، والواو: فاعل. ﴿مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ من: اسم موصول مفعول تعلمون، والعلم هنا بمعنى المعرفة، فينصب مفعولاً واحداً، وجملة يأتيه: صلة، وعذاب: فاعل يأتيه، وجملة يخزيه: صفة لعذاب، ويحل: عطف على يخزيه، وعليه: متعلقان بيحل، وعذاب: فاعل يحل، ومقيم: نعت، أي: دائم ثابت. ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ إِنَّ، واسمها، وجملة أنزلنا: خبرها، وعليك: متعلقان بأنزلنا، والكتاب: مفعول به، وللناس: متعلقان بأنزلنا، أي: لأجلهم، وبالحق: حال، أي: متلبساً به، فهو من الفاعل، أو من المفعول. ﴿فَمَنْ أَهْتَكَدَتْ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾ الفاء: عاطفة، ومن: اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ، واهتدى: فعل ماض في محل جزم فعل الشرط، الفاء: رابطة، ولنفسه: خبر لمبتدأ محذوف، أي: فهدايته لنفسه، والجملة: في محل جزم جواب الشرط، وفعل الشرط، وجوابه: خبر المبتدأ، وجملة ومن ضل فإنما يضل عليها: عطف على نظيرتها.

﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية حجازية، وأنت: اسمها، وعليهم: متعلقان بوكيل، والباء: حرف جر زائد، ووكيل: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ما. ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ الله: مبتدأ، وجملة يتوفى الأنفس: خبر، وحين موتها: متعلق بيتوفى، والواو: حرف عطف، والتي: معطوف على الأنفس، وجملة لم تمت في منامها: صلة، وفي منامها: ظرف ليتوفى، والمعنى: ويتوفى الأنفس التي: لم تمت في منامها، أي: يتوفاها حين تمام، ومنه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ﴾. ﴿فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ الفاء: عاطفة، ويمسك: فعل مضارع

معطوف على يتوفى، والتي: مفعول يمسك، وجملة قضى عليها الموت: صلة، والموت: مفعول قضى، ويرسل: عطف على يمسك، والأخرى: مفعول به، وإلى أجل: متعلقان يرسل، أو: يمسك، ومسمى: نعت لأجل.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾: حرف مشبه بالفعل، وفي ذلك: خبر مقدم، واللام: المرحلة، وآيات: اسم إن، ولقوم: صفة لآيات، وجملة يتفكرون: نعت لقوم.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿قُلْ يَتَقَوَّرُ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَيْكُمْ...﴾ الآية استعارة تصريحية، فقد شبهت الحال بالمكان القار فيه، ووجه الشبه: ثباتهم في تلك الحال بثبات المتمكن في مكانه.

﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ مُشْفَعًا قُلْ أُولَٰئِكَ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّهُمْ شَيْءٌ ۚ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَّهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝﴾

○ الإعراب:

﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ مُشْفَعًا﴾: أم: حرف عطف بمعنى بل، واتخذوا: فعل ماض، والواو: فاعل، أي: قريش، ومن دون الله: مفعول اتخذوا الثاني، ومشفعاء: مفعول اتخذوا الأول. ﴿قُلْ أُولَٰئِكَ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّهُمْ شَيْءٌ﴾: الهمزة: للاستفهام الإنكاري، ومدخولها: محذوف،

تقديره: أيشفعون، والواو: حالية، ولو: شرطية، وكان، واسمها، وجملة لا يملكون: خبرها، والجملة: في موضع نصب على الحال، والمعنى: أيشفعون في حالة كونهم لا يملكون، ولا يعقلون، وشيئاً: مفعول به، أو مفعول مطلق، وقد تقدم القول فيها، ولا يعقلون: عطف على لا يملكون، وجواب لو: محذوف، تقديره: تتخذونهم، أي: وإن كانوا بهذه الصفة تتخذونهم. ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ الله: خبر مقدم، والشفاعه: مبتدأ مؤخر، واللام: للملك؛ أي أنه مختص بها، لا يملكها أحد إلا بتمليكه، وجميعاً: حال، وله: خبر مقدم، وملك السموات والأرض: مبتدأ مؤخر، ثم: حرف عطف للترتيب والتراخي، وإليه: متعلقان بترجعون.

﴿وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ الواو: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متعلق بالجواب، وجملة ذكر الله: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والله: نائب فاعل، ووحده: حال، وعلى المصدر عند الخليل وسيبويه، وجملة ﴿اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾: لا محل لها؛ لأنها جواب إذا. ﴿وَإِذَا ذَكَرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ﴾ عطف على ما تقدم، ومن دونه: صلة الذين، وإذا: الفجائية، وقد جرينا على أنها حرف، فلا تحتاج إلى عامل، وإذا كانت ظرف زمان أو مكان كانت معمولة لما بعدها، وهم: مبتدأ، وجملة يستبشرون؛ أي: يستبشرون وقت ذكر الذين من دونه. ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ اللهم: منادى، والميم المشددة: عوض عن يا، وقد تقدم بحث ذلك مفصلاً، وفاطر السموات والأرض: منادى مضاف، وهناك أعاريب أخرى سيرد الكلام عنها مفصلاً في باب الفوائد، وكذلك قوله: ﴿عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾. ﴿أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أنت: مبتدأ، وجملة تحكم: خبر، وبين عبادك: الظرف متعلق بتحكم، وفيما: متعلقان بتحكم أيضاً، وكانوا: كان،

واسمها، وجملة يختلفون: خبر كانوا، وفيه: متعلقان يختلفون، وجملة كانوا... الخ: صلة ما.

* الفوائد:

١- عودة إلى «اللهم»:

مذهب الخليل وسيبويه: أن هذا الاسم لا يوصف؛ لأنه صار عندهم مع الميم بمنزلة الصوت، أي: غير متمكن في الاستعمال، وذهب المبرد، والزجاج إلى جواز وصفه بمرفوع على اللفظ، ومنسوب على المحل، وجعل فاطر السموات والأرض: صفة له، قال أبو حيان: والصحيح مذهب سيبويه؛ لأنه لم يسمع مثل: اللهم الرحيم ارحمنا، والآية ونحوها محتملة للنداء.

وقال ابن هشام: وإنما قال في ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: إنه على تقدير يا، ولم يجعله صفة على المحل؛ لأن عنده أن اسم الله سبحانه وتعالى لما اتصلت به الميم المعوضة عن حرف النداء أشبه الأصوات، فلم يجز نعته. أي: فقد صار مثل «هلا» إذ الميم بمنزلة صوت مضموم إلى اسم الله مع بقائهما على معنيهما.

٢- الاستبشار والاشمئزاز:

قال الزمخشري: الاستبشار: أن يمتلىء قلبه سروراً حتى تنبسط له بشرة وجهه، ويتهلل، والاشمئزاز: أن يمتلىء غماً حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه.

﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٤٨﴾﴾ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ

ضُرُّدَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْتَهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾

○ الإعراب:

﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان نمط من أنماط الهول الذي ينتظرهم، والعذاب الشديد الذي أعدَّ لهم. ولو: شرطية، وأن، وما في حيزها: فاعل لفعل محذوف على الأرجح، وقد تقدم تقرير ذلك أكثر من مرة، وللذين: خبرها المقدم، وما: اسمها المؤخر، وفي الأرض: صلة ما، وجميعاً: حال، ومثله: عطف على ما، ومعه: ظرف متعلق بمحذوف حال، واللام: واقعة في جواب لو، وافتدوا: فعل، وفاعل، وبه: متعلقان بافتدوا، ومن سوء العذاب: متعلقان بافتدوا أيضاً، ويوم القيامة: الظرف: حال من فاعل افتدوا، أي: حال كونهم في ذلك اليوم العصيب. ﴿ وَبَدَأَهُمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ كلام معطوف على جملة: ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ ... الآية، وبدا: فعل ماضٍ، ولهم: متعلقان به، ومن الله: حال، وما: فاعل، وجملة لم يكونوا: صلة ما، وجملة يحتسبون: خبر يكونوا، والعائد: محذوف، أي: يحتسبونه.

﴿ وَبَدَأَهُمُ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ عطف على ما تقدم، ولك أن تجعل الكلامين مستأنفاً مسوقاً لإبراز وعيدهم في أبلغ ما يكون الوعيد والتهديد، وإعرابها مماثل لما تقدم.

﴿ فَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ ذُرِّيَّتِهِ ﴾ الفاء: عاطفة لترتيب ما بعدها من المناقضة على ما سبق ذكره، وسيأتي السر في إظهار الفاء؛ مع أنها تقدمت في أول السورة معطوفة بالواو، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، ومسَّ الإنسان ضر: فعل ماضٍ، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر، وجملة دعانا: لا محل لها لأنها جواب إذا. ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلْتَهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ

عَلِمَ ﴿ ثم : حرف عطف للترتيب مع التراخي ، وإذا : ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط ، وجملة خولناه : في محل جر بإضافة الظرف إليها ، وخولناه : فعل ، وفاعل ، ومفعول به ، ونعمة : مفعول به ثان ، ومثلاً : صفة لنعمة ، وجملة قال : لا محل لها ، وإنما : كافة ومكفوفة ، وأوتيته : فعل ماض مبني للمجهول ، والتاء : نائب فاعل ، والهاء : مفعول به ، وذكر الضمير لأن النعمة بمعنى الإحسان ، والعطاء ، ولك أن تعمل إن ، فتجعل ما : موصولة في محل نصب اسمها ، وعلى علم : خبرها ، والأول أرجح ، وعلى علم ، متعلقان بمحذوف حال ، أي : حال كوني عالماً أنني سأعطاه ، لما أتمتع به من جدارة واستحقاق .

﴿ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ بل : إضراب انتقالي ، وهي : مبتدأ ، وفتنة : خبر ، أي : مقالته المذكورة ، أو : النعمة ، وهذا أرجح ، ولكن : الواو : حالية ، ولكن ، واسمها ، وجملة لا يعلمون : خبرها . قال الفراء : أتت الضمير في قوله : هي ؛ لتأنيث الفتنة ، ولو قال : بل هو فتنة ؛ لجاز ، وتذكير الأول في قوله : أوتيته ؛ باعتبار معناها .

□ البلاغة :

إنما عطف قوله : ﴿ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ ﴾ في آخر السورة بالفاء ، وفي أولها بالواو ؛ لأن هذه نشأت عن قوله : ﴿ وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ أي : أنهم يشمتون عن ذكر الله ، ويستيشرون بذكر الآلهة . أما الأولى فلم تنشأ عما قبلها ، وإنما هو وصف الكلام اقتضى عطفها بالواو لمناسبة ما قبلها .

﴿ قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ قاصابهم سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا

هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٠﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾

○ الإعراب:

﴿قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ قد: حرف تحقيق، وقالها: فعل ماض، ومفعول به مقدم، والهاء: عائدة على مقالتهم، وهي: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ لأنها كلمة، والذين: فاعله، ومن قبلهم: متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ الفاء: عاطفة، وما: نافية، وأغنى: فعل ماض، وعنتهم: متعلقان به، وما: نافية، وأغنى: فعل ماض، وعنتهم: متعلقان به، وما: فاعل أغنى، وجملة كانوا: صلة، وكان، واسمها، وجملة يكسبون: خبرها. ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا كَسَبُوا﴾ الفاء: عاطفة، وأصابهم سيئات: فعل، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر، وما: موصولة، أو: مصدرية في محل جر بالإضافة. ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ الواو: عاطفة، والذين: مبتدأ، وجملة ظلموا: صلة، من هؤلاء: حال، وجملة سيصيبهم سيئات ما كسبوا: خبر الذين، وما هم: ما: نافية حجازية، وهم: اسمها، والباء: حرف جر زائد، ومعجزين: مجرور بالباء لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ما.

﴿أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، والواو: عاطفة على محذوف، تقديره: أقالوها ولم يعلموا، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويعلموا: فعل مضارع مجزوم بلم، وعلامة جزمه حذف النون، والواو: فاعل، وأن، وما في حيزها: سد مسد مفعولي يعلموا، وأن، واسمها، وجملة يبسط الرزق: خبرها ولمن: متعلقان ببسط، وجملة يشاء: صلة، ويقدر: عطف على يبسط. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ إن، وخبرها المقدم، واللام: المزلحقة،

وآيات: اسمها المؤخر، ولقوم: صفة لآيات، وجملة يؤمنون: صفة لقوم.

﴿ قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُمْ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُمْ مِنْ رَبِّكُمْ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ۝ وَأَسْعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَةٍ عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِنَ السَّادِرِينَ ۝ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ كَرَّهَ فَآكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تَكَءَايَتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ ﴾

○ الإعراب:

﴿ قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان: أن الإنابة مطلوبة؛ لأن الفسحة عظيمة للمسرف. ويا عبادي: منادى مضاف إلى ياء المتكلم المفتوحة، وقرئ: يا عباد بكسرها، وقد تقدم حكم المنادى المضاف لياء المتكلم، والذين: نعت لعبادي، وجملة أسرفوا: صلة، وعلى أنفسهم: متعلقان بأسرفوا، ولا: ناهية، وتقنطوا: فعل مضارع مجزوم بلا، والواو: فاعل، ومن رحمة الله: متعلقان بتقنطوا. وقنط من باب تعب، وسلم، فيجوز كسر نونه وفتحها في المضارع، وقد قرئ بهما، وفي المختار: القنوط: اليأس، وبابه: جلس، ودخل، وطرب، وسلم، فهو قنط، وقنوط، وقانط. وقد قرئ بالضم شذوذاً.

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُمْ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾، إن، واسمها، وجملة يغفر: خبرها، والعجالة: تعليل للنهي عن القنوط، ولذلك قيل: هذه أرجى

آية في القرآن، وسيأتي بيان ما فيها من أفانين البلاغة، والذنوب: مفعول به، وجميعاً: حال، وذلك بعد التوبة من الشرك، وإنَّ، واسمها، وهو: ضمير فصل، أو: مبتدأ، والغفور الرحيم: خبران لإن، أو: لهو، والجملة: خبر إن. ﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَّكُمْ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ وأنبيوا: الواو: عاطفة، وأنبيوا: فعل أمر، وفاعله، وإلى ربكم: متعلقان بأنبيوا، وأسلموا: عطف أيضاً، وله: متعلقان بأسلموا، ومن قبل: متعلقان بمحذوف حال، وأن، وما في حيزها: مصدر مؤول مضاف إلى الظرف، ويأتيكم: فعل مضارع منصوب بأن، والكاف: مفعول به مقدم، والعذاب: فاعل مؤخر، وثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي، وتؤمرون: فعل مضارع مرفوع لأنه لم يعطف على يأتيكم، وسيأتي السرفي ذلك في باب البلاغة.

﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ واتبعوا: عطف على وأنبيوا، وأحسن: مفعول به لاتبعوا، وما: اسم موصول مضاف لأحسن، وجملة أنزل إليكم: صلة، ومن ربكم: متعلقان بأنزل أيضاً. ﴿مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ من قبل: متعلقان بمحذوف حال، وأن، وما في حيزها: في محل جر بالإضافة، وبغتة: حال، والواو: حالية، وأنتم: مبتدأ، وجملة لا تشعرون: خبر، والجملة: نصب على الحال. ﴿أَن تَقُولَ نَفْسٌ بِدَحْرَتِكَ عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي حُجُبِ اللَّهِ﴾ أن، وما في حيزها: في محل نصب مفعول لأجله، وقدره الزمخشري: كراهة أن تقول، وقدره أبو البقاء: أنذرناكم مخافة أن تقول، ونفس: فاعل تقول، وسيأتي السرفي تنكيرها في باب البلاغة، ويا: حرف نداء، وحسرتا: منادى مضاف لياء المتكلم المنقلبة ألفاً، وأصله: يا حسرتي؛ أي: ندامتي، وعلى ما فرطت: أي: على تفريطي، فما: مصدرية، والمصدر المؤول مجرور بعلى، والجار والمجرور متعلقان بحسرتا، وفي جنب الله: متعلقان بفرطت، وسيأتي بحث هذه الكناية في باب البلاغة.

﴿وَإِنْ كُنْتَ لَيْنَ السَّخِرِينَ﴾ الواو: للحال، وإن: مخففة من الثقيلة، أي: والحال أنني، وكان، واسمها، واللام: الفارقة، ومن الساخرين: خبر كنت، ومحل الجملة: نصب على الحال. ﴿أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ أو: حرف عطف، وتقول: عطف على أن تقول، ولو: شرطية، وأن، وما في حيزها: فاعل لفعل محذوف، تقديره: ثبت، وأن، واسمها، وجملة هداني: خبرها، واللام: واقعة في جواب لو، وكان، واسمها، ومن المتقين: خبرها، والجملة: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط جازم. ﴿أَوْ تَقُولَ لَئِنْ تَرَىٰ الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةٌ فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أو تقول: عطف على ما تقدم، والفاعل: مستتر، تقديره: هي يعود على نفس، وأو: للتنويع لما تقوله النفس في ذلك اليوم العصيب تعللاً بما لا يفيد، ولا يسفر عن فائدة، ولو: شرطية، وأن، وما في حيزها: فاعل لفعل محذوف، وأن، وخبرها المقدم، وكرة: اسمها المؤخر، فأكون: الفاء: عاطفة، وأكون: معطوف على كرة، فهو عطف على اسم خالص من التقدير بالفعل، وقد تقدمت الإشارة إليه، وإما أن تكون الفاء السببية، وأكون: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية الواقعة جواباً للتمني المفهوم من قوله: لو أن لي كرة، والفرق بين الوجهين: أنه على الأول يكون فيه الكون من جملة المتمنى، وعلى الثاني يكون فيه الكون مترتباً على حصول المتمنى، لا متمنى.

﴿بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تَكَ ءَايَتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ بلى: حرف جواب جاء لرد النفي الذي تضمنه قول القائل: لو أن الله هداني، وقد: حرف تحقيق، وجاءتك آياتي: فعل، ومفعول به، وفاعل، فكذبت بها: عطف على جاءتك، وكنت: كان، واسمها، ومن الكافرين: خبرها.

□ البلاغة:

١- في قوله: ﴿قُلْ يٰٓعِبَادِیَ الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤیْ اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ

اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يَعْفُرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ فنون متنوعة من علمي البديع والبيان تلخصها فيما يلي :

١ - إقباله سبحانه عليهم ، وفي ذلك منتهى الاطمئنان لهم لمحو ما سبق لهم من ذنوب وأضرار ، والإشعار بأن أمامهم مندوحة من الوقت لاستدراك ما فرط ، ورأب ما انصدع .

٢ - نداءهم ، وفي ذلك من التودد إليهم ، والتلطف بهم ما يهيب بذوي المسكة من العقول منهم إلى المبادرة بالإجابة ، والرجوع بالتوبة .

٣ - إضافتهم إليه إضافة تشريف لهم ، وأنهم خلقاء بأصرة العبودية ، يمتون بها إليه سبحانه ، وذلك كاف لمقابلتهم ذلك بالمثل وإعلان التوبة للازدلاف إليه بها .

٤ - إضافة الرحمة إلى أخص أسمائه تعالى ، وأجلها ، وأنها هي الأصل في معاملته لعباده .

٥ - إعادة الظاهر بلفظه في قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْفُرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ﴾ .

٦ - الالتفات من التكلم إلى الغيبة في قوله : ﴿ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ لتخصيص الرحمة بالاسم الكريم ، كما تقدم آنفاً .

٧ - إبراز الجملة من قوله : ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ مؤكدة بأن ، وبضمير الفصل ، وبالصفتين المودعتين للمبالغة ، فهذه سبعة فنون كاملة في آية واحدة .

٢ - الإيضاح :

وذلك في قوله : ﴿ تُمْ لَا تُصْرُوتَ ﴾ فلقاتل أن يقول : لم لم يعطف تنصرون على أن يأتيكم المنصوب ؟ والجواب عن هذا الإشكال : أنه أراد - وهو أعلم - العدة بإخبارهم أنه لن ينصرهم أبداً في الاستقبال ما داموا مصرين على عدم الإنابة ، محجمين عن الإسلام ، وقد تقدمت آية مماثلة لها في هذا الفن في سورة آل عمران .

٣- التنكير:

والسر في تنكير النفس في قوله ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ﴾ التقليل، لأن المراد بها بعض الأنفس، وهي نفس الكافر، وأنها نفس متميزة من الأنفس بهذه السمة من اللجاج في الكفر، وربما أريد بها التنكير على حد قول الأعشى:

وَرَبِّ بَقِيعٍ لَوْ هَتَفْتُ بِجَوِّهِ أَتَانِي كَرِيمٌ يَنْفُضُ الرَّأْسَ مُغَضَّبًا
يريد كراماً كثيراً، لا كريماً واحداً، ومثله: رب بلد قطعت، ورب بطل قارعت، وهو يقصد بلاداً وأبطالاً.

٤- الكناية:

في قوله: ﴿عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ والجنب: الجانب، يقال: أنا في جنب فلان، وجانبه، وناحيته، وفلان لين الجنب، والجانب، ثم قالوا: فرط في جنبه، وفي جانبه، يريدون: في حقه، قال جميل بن معمر:

أَمَّا تَتَقَيَّنَ اللَّهُ فِي جَنْبِ وَامِقٍ
لَهُ كِبْدٌ حَزَى عَلَيْكَ تَقَطُّعُ
غريبٍ مشوقٍ مولعٍ بادِّكَارِكُمْ
وكلُّ غريبٍ الدَّارِ بالشوقِ مولعٌ

يستعطف جميل صاحبه بشينة، ويتوجع إليها مما نابه فيها، أي: أما تخافين الله في جنب وامق، أي: في حقه الواجب عليك، فالجنب: كناية عن ذلك، والوامق: الشديد المحبة، يعني: نفسه، وحزى: أي ذات حر، واحتراق، وتقطع: أصله: تتقطع، والادكار أصله: الازتكار، قلبت تاء الافتعال دالاً مهملة، وأدغمت الذال المعجمة فيها، وخاطبها خطاب جمع المذكر تعظيماً لها. وفي البيت الثاني رد العجز على الصدر، وهو من بدیع الكلام. وهذه الكناية تسمى: كناية نسبة، وقد تقدم القول في أقسام الكناية، لأنك إذا أثبت الأمر في مكان الرجل وحيزه فقد أثبتته فيه، قال زياد الأعجم:

إِنَّ السَّمَاةَ وَالْمَرْوَةَ وَالنُّدَى

فِي قَبَةِ ضُرِبَتْ عَلَى ابْنِ الْحَشْرِجِ

يعني: أنه مختص بهذه الصفات، لا توجد في غيره، ولا خيمة هناك ولا ضربت أصلاً.

* الفوائد:

ألف الفصل:

ألف الفصل تزداد بعد واو الجماعة مخافة التباسها بواو النسق، مثل: ﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ﴾ ومثل: كفروا، ووردوا، ألا ترى أنهم لو لم يدخلوا الألف بعد الواو ثم اتصلت بكلام بعدها ظن القارئ أنها كفر وورد فحيزت الواو لما قبلها بألف الفصل، ولما فعلوا ذلك في الأفعال التي تنقطع واوها من الحروف قبلها، نحو: ساروا، وجاؤوا، فعلوا ذلك في الأفعال التي تتصل واوها بالحروف قبلها، نحو: كانوا، ويأنوا؛ ليكون حكم هذه الواو في كل موضع حكماً واحداً.

﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ﴿٦٠﴾ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِثَابَتِهِمْ لَا يَمْسُهُمُ السُّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٢﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَاثَةِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٣﴾ قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ أَمْ لَا أَمْرٌ فِيَّ أَعْبُدُ إِنَّمَا الْجَاهِلُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْطَبَنَّ عَلَيْكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾

☆ اللفظة:

﴿بِمِثَابَتِهِمْ﴾: المفاضة: الفلاة المهلكة، سميت باسم المنجاة على

سبيل التفاؤل، وفوز المسافر: ركب المفازة، ومضى فيها، قال حسان:

لله دُرٌّ رافعٌ أُنسى اهتدى فوزٌ من قراقرٍ إلى سوى

وفوز بإبله، وفوز الرجل: مات فصار في مفازة ما بين الدنيا والآخرة من البرزخ الممدود، أو لأن المفازة صارت اسماً للمهلكة فأخذ منها، فوز بمعنى: هلك، وفاز سهمه، وخرج له سهم فائز: إذا غلب، وفاز بفائزته هنية، وأجيز بجائزة سنية. وقد سمو اللديغ سليماً تفاؤلاً ببرئه كما سمو القافلة للمسافرين تفاؤلاً بأوبتهم.

﴿مَقَالِيدُ﴾: المقاليد: جمع مقلاد، مثل: مفتاح، ومفاتيح، أو: مقلید، مثل: منديل، ومناديل، والكلام من باب الكناية، وعبارة القاموس: والإقليد: بُرة الناقة، والمفتاح، كالمقلاد، والمقلد، وشريط يشد به رأس الجُلة، وشيء يطوّل مثل الخيط من الصُفر يُقلد على البرة، وعلى خوق القرط، كالقلاد، والعنق، وجمعه: أقلاد، وناقاة قلداء: طويلتها، وكسكيت ومصباح: الخزانة، وضائق مقالده، ومقاليده: ضائق عليه أموره، وكمنبر: الوعاء، والمخلاة، والمكيال، وعصا في رأسها اعوجاج. إلى أن يقول: والقلادة: ما جعل في العنق، وتقلد: لبسها. على أن الزمخشري وغيره من علماء اللغة يقولون: إن أصل الكلمة فارسي، قال في الكشف: ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: هو مالك أمرها، وحافظها، وهو من باب الكناية؛ لأن حافظ الخزائن ومدبر أمرها هو الذي يملك مقاليدها، ومنه قولهم: ألقيت إليه مقاليد الملك، وهي المفاتيح، ولا واحد لها من لفظها، وقيل: مقلد، ويقال: إقليد، وأقاليد، والكلمة أصلها فارسية، فإن قلت: ما للكتاب العربي المبين للفراسية؟ قلت: التعريب أحالها عربية، كما أخرج الاستعمال المهمل من كونه مهملًا.

○ الإعراب:

﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾ الواو:

استئنافية، والظرف: متعلق بترى، وترى: فعل مضارع مرفوع، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، والذين: مفعوله، وجملة كذبوا على الله: صلة، وجوهرهم: مبتدأ، ومسودة: خبر، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الموصول؛ لأن الرؤية بصرية، ويجوز أن تكون الرؤية قلبية، فتكون الجملة في موضع المفعول الثاني لترى، والكذب على الله معناه: نسبة الشريك إليه. ﴿الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَمُوتٌ لِّمُتَكَبِّرِينَ﴾ الهمة: للاستفهام التقريري، وليس، وخبرها المقدم، ومشوى: اسمها المؤخر، وللمتكبرين: نعت لمثوى، والجملة تعليلية لا سوداد وجوهرهم ﴿وَيَسْجَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ﴾ الواو: عاطفة، وينجي الله الذين: فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به، وجملة اتقوا: صلة، وبمفازتهم: متعلقان بينجي؛ لأنها سببية، ففوزهم بالفلاح سبب النجاة. ﴿لَا يَمَسُّهُمْ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ لا: نافية، ويمسهم السوء: فعل مضارع، ومفعول به، وفاعل، والواو: عاطفة، ولا: نافية، وهم: مبتدأ، وجملة يحزنون: خبر، وجملة لا يمسهم السوء: لا محل لها؛ لأنها مفسرة للمفازة، كأنه قيل: ما مفازتهم؟ فقيل: لا يمسهم السوء. ولا يبعد أن تكون في موضع نصب على الحال من الذين اتقوا، وأجاز الزمخشري أن تكون مستأنفة.

﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ الله: مبتدأ، وخالق كل شيء: خبر، وهو: مبتدأ، وعلى كل شيء: متعلقان بوكيل، ووكيل: خبر هو، والجملة: مستأنفة. ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ له: خبر مقدم، ومقاليذ السموات والأرض: مبتدأ مؤخر، والجملة: مستأنفة أيضاً. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَعْبُدُونَ اللَّهَ أَولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ الذين: مبتدأ، وجملة كفروا بآيات الله: صلة، وهم: مبتدأ، والخاسرون: خبره، والجملة: خبر الذين، ولك أن تجعل هم: ضمير فصل، لا محل له كما تقدم، والجملة: معطوفة على ﴿وَيَسْجَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ عطف أحد المتقابلين على الآخر، ولا يمنع من هذا العطف كون المعطوف جملة اسمية والمعطوف عليه جملة فعلية. ﴿قُلْ أَفَعَبَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونَ أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ الهمة: للاستفهام

الإنكاري، والفاء: عاطفة على محذوف، وغير الله: نصب بأعبد، وجملة تأمروني: اعتراض، وسيأتي الكلام في حذف النون، وأعبد: فعل مضارع، والأصل: تأمروني أن أعبد، فحذف أن، وارتفع أعبد، كما ارتفع في قول طرفة:

ألا أيُّ هذا الزاجريُّ أحضرُ الوعى

وأن أشهد اللذاتِ هلْ أنتَ مُخلدي

وفيما يلي النص الكامل لإعراب أبي البقاء لهذه الآية:

أفغير الله، في إعرابها أوجه، أحدها: أنه منصوب بأعبد مقدماً عليه، وقد ضعف هذا الوجه من حيث كان التقدير: أن أعبد، فعند ذلك يفضي إلى تقديم الصلة على الموصول، وليس بشيء؛ لأنَّ أن ليست في اللفظ، فلا يبقى عملها، فلو قدرنا بقاء حكمها لأفضى إلى حذف الموصول وبقاء صلته، وذلك لا يجوز إلا في ضرورة الشعر، والوجه الثاني: أن يكون منصوباً بتأمروني، وأعبد: بدلاً منه، والتقدير: قل: أفتأمروني بعبادة غير الله عز وجل، وهذا من بدل الاشتغال، ومن باب: أمرتك الخير، والثالث: أن غير منصوب بفعل محذوف، أي: أفتلزموني غير الله، وفسره فيما بعد، وقيل: لا موضع لأعبد من الإعراب، وقيل: هو حال، والعمل على الوجهين الأولين، وأما النون فمشددة على الأصل، وقد خففت بحذف الثانية، وقد ذكر نظائره. ونون تأمروني: نون الرفع، كسرت للمناسبة، وحذفت نون الوقاية لاجتماع المثليين، وقرئ بسكون الياء وفتحها، فالقراءات أربع، وكلها سبعية. وأياها: منادى نكرة مقصودة مبني على الضم، والهاء: للتثنية، والجاهلون: بدل من أيها.

﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ﴾ اللام: موطئة للقسم، وقد: حرف تحقيق، وأوحى: فعل ماض مبني للمجهول، وإليك: سد مسد نائب الفاعل، وقيل: نائب الفاعل محذوف، يدل عليه سياق الكلام، أي: أوحى إليك التوحيد، وإلى الذين: عطف على إليك، ومن قبلك: متعلقان

بمحذوف صلة الموصول. ﴿لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَنْكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾
 اللام: موطئة للقسم أيضاً، وإن: شرطية، وأشركت: فعل ماضٍ في محل
 جزم فعل الشرط، واللام: واقعة في جواب القسم، وهذا القسم وجوابه
 جواب القسم الأول، وأما جواب الشرط، فمحذوف على حد قول ابن
 مالك:

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم

جواب ما أخرت فهو ملتبز

ويحبطن: فعل ماضٍ مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة،
 وعملك: فاعل، ولتكونن: عطف على ليحبطن، واسم تكونن: مستتر،
 تقديره: أنت، ومن الخاسرين: خبر. ﴿بَلِ اللَّهِ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾
 كلام معطوف على مقدر دل عليه السياق، أي: فلا تشرك، والله: نصب
 بفعل محذوف دل عليه فاعبد، أي: إن كنت عاقلاً فاعبد الله، والفاء:
 الفصيحة، واعبد: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وكن:
 عطف على اعبد، واسم كن: مستتر، تقديره: أنت، ومن الشاكرين: خبر
 كن.

* الفوائد:

أفرد سيبويه في كتابه فصلاً خاصاً لهذا التركيب، وهو ﴿بَلِ اللَّهِ فَاعْبُدْ﴾
 وهذه خلاصته: الأصل فيه: فاعبد الله، ثم حذفوا الفعل الأول اختصاراً،
 فلما وقعت الفاء أولاً استنكروا الابتداء بها، ومن شأنها التوسط بين
 المعطوف والمعطوف عليه، فقدموا المفعول، وصارت متوسطة لفظاً،
 ودالة على أن ثم شرطاً محذوفاً اقتضى وجودها، ولتعطف عليه ما بعدها،
 ويضاف إلى هذه الغاية في التقديم فائدة الحصر، كما تقدم من إشعار
 التقديم بالاختصاص.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾

وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَعَلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٧٥﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُيِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿٧٦﴾ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٧٧﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْوِكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُوكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٩﴾ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِمَا فِي نَفْسِ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٨٠﴾ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴿٨١﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٨٢﴾ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٣﴾

○ الإعراب:

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتصوير قدرته تعالى، وما: نافية، وقدروا الله: فعل وفاعل، ومفعول به، أي: ما علموا كنهه، وما عرفوه حق معرفته، وحق قدره: نصب على المفعولية المطلقة. ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ﴾ الواو: للحال، والأرض: مبتدأ، وجميعاً: حال، وقبضته: خبره، والجملة: حال من الله، ويوم القيامة: ظرف متعلق بمحذوف حال من قبضته، أو: هي متعلقة بها على تضمينها معنى: مقبوضة، والسماوات: مبتدأ، ومطويات: خبر، وييمينه: متعلقان بمطويات، وعبارة أبي البقاء: والأرض: مبتدأ، وقبضته: الخبر، وجميعاً: حال من الأرض، والتقدير: إذا كانت مجتمعة

قبضته، أي: مقبوضة، فالعامل في إذا: المصدر؛ لأنه بمعنى المفعول، وقد ذكر أبو علي في الحجة: التقدير: ذات قبضته، وقد رد عليه ذلك، وأن المضاف إليه لا يعمل فيما قبله، وهذا لا يصح؛ لأنه الآن غير مضاف إليه، وبعد حذف المضاف لا يبقى حكمه، ويقرأ قبضته بالنصب على معنى في قبضته، وهو ضعيف؛ لأن هذا الظرف محدود، فهو كقولك: زيد الدار، والسموات مطويات: مبتدأ، وخبر، ويمينه: متعلقان بالخبر، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في الخبر، وأن يكون خبراً ثانياً، وقرئ: مطويات بالكسر على الحال، ويمينه: الخبر، وقيل: الخبر محذوف، أي: والسموات قبضته. هذا وسيأتي مزيد من القول في هذه الآية في باب البلاغة.

﴿سُبْحَنَهُ وَعَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ سبحانه: مفعول مطلق لفعل محذوف، وتعالى: فعل ماض، وفاعله: مستتر يعود على الله تعالى، وعمّا: متعلقان بتعالى، وجملة يشركون: صلة ما. ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ الواو: حرف عطف على ما تقدم، وعبر عما سيأتي بالماضي لتحقيق وقوعه، ونفخ: فعل ماض مبني للمجهول، ونائب الفاعل: مستتر، تقديره: هو يعود على النافخ، قيل: هو إسرافيل، أو: إسرافيل وجبريل، وفي الصور: متعلقان بنفخ، فصعق: عطف على نفخ، ومن: فاعل، وفي السموات ومن في الأرض: صلة من، وإلا: أداة استثناء ومن مستثنى واختلف في المستثنى من هم؟ على أقوال متعددة يرجع إليها في المطولات، وجملة شاء الله: صلة من. ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ فِيهَا يَنْظُرُونَ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب مع التراخي لبعد ما بين النفختين، ونفخ: فعل ماض مبني للمجهول، وفيه: متعلقان بنفخ، وأخرى: نائب فاعل نفخ، على حد قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْثَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ ويجوز أن يكون الجار والمجرور هو القائم مقام نائب الفاعل، وأخرى: صفة لمصدر محذوف نابت عنه، أي: فهي مفعول مطلق، والفاء: عاطفة، وإذا:

الفجائية لا محل لها، وهم: مبتدأ، وقيام: خبر، وجملة ينظرون: خبر ثان، ومعنى ينظرون: يقبلون أبصارهم في الجهات نظر المبهوتين المشدوه إذا فاجأه خطب.

﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ الواو: عاطفة، وأشرقت الأرض: فعل، وفاعل، وينور ربها: متعلقان بأشرقت، ووضع الكتاب: عطف على ما تقدم، ووضع: فعل ماض مبني للمجهول، والكتاب: نائب فاعل، وأل في الكتاب: للجنس، أي: أعطي كل واحد كتابه، أي: صحائف أعماله المدونة فيها حسناته أو سيئاته. ﴿وَجَاءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ وجيء: عطف على ما تقدم أيضاً، وبالنبيين: متعلقان بجيء، والشهداء: عطف على النبيين، وقضي: فعل ماض مبني للمجهول، وبينهم: إما ناب مناب الفاعل، وإما متعلق بقضي، ونائب الفاعل محذوف مقدر من المصدر المفهوم، أي: وقضي القضاء، وبالحق: متعلقان بمحذوف حال، والواو: حالية، وهم: مبتدأ، وجملة لا يظلمون: خبر، والجملة: في محل نصب على الحال.

﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ ووفيت: عطف أيضاً، وكل نفس: نائب فاعل، وما: مفعول به ثان لوفيت، وجملة عملت: صلة، ولك أن تجعل ما: مصدرية، أي: عملها، فيكون المصدر المؤول: هو المفعول الثاني، والواو: حالية، أو: عاطفة، وهو: مبتدأ، وأعلم: خبر، وبما: متعلقان بأعلم، وجملة يفعلون: صلة. ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا﴾ الواو: عاطفة، وسيق الذين: فعل ماض مبني للمجهول، والذين: نائب فاعل، وجملة كفروا: صلة، وإلى جهنم: متعلقان بسبق، وزمرأ: حال، وهي جمع: زمرة، والزمرة: الجماعة، واشتقاقها من الزمر، وهو الصوت؛ لأن الجماعة يكون لها صوت دائماً، يقال: زمر، يزمر، من بابي: دخل، وضرب، أي: غشي بالنفخ في القصب ونحوه. ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ فَأَتَتْهُمْ أَبْوَابُهَا﴾ حتى: ابتدائية، وقد تقدم القول مطولاً في حتى، وإذا

ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة جاؤوها: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجملة فتحت أبوابها: لا محل لها؛ لأنها جواب إذا، وأبوابها: نائب فاعل.

﴿وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ﴾ وقال: عطف على فتحت، ولهم: متعلقان بقال، وخزنتها: فاعل قال، والهمزة: للاستفهام التقريري الإنكاري، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويات: فعل مضارع مجزوم بلم، والكاف: مفعول به، ورسَل: فاعل، ومنكم: صفة لرسَل، وجملة يتلون: صفة ثانية، أو: حال، وعليكم: متعلقان بيتلون، وآيات ربكم: مفعول يتلون. ﴿وَيُنذِرُوكُم لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ وينذرونكم: عطف على يتلون، ولقاء يومكم: مفعول به ثان، أو: نصب بنزع الخافض، ويومكم: مضاف للقاء، وأراد به وقت دخولهم النار، وقد جاء استعمال اليوم والأيام مستفيضاً في أوقات الشدة، وهذا: نعت ليومكم، أو: بدل منه. ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ بلى: حرف جواب لإثبات النفي، أي: بلى أتونا، وتلوا علينا، والواو: عاطفة، ولكن: حرف استدراك مهملة، وحقت كلمة العذاب: فعل، وفاعل، وعلى الكافرين: متعلقان بحقت.

﴿قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِئَسَ مَنَؤَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ جملة مستأنفة، وجملة ادخلوا: مقول القول، وأبواب جهنم: مفعول به على السعة، وخالدين: حال، وفيها: متعلقان بخالدين، والفاء: استئنافية، وبئس: فعل ماض جامد لإنشاء الذم، ومثوى المتكبرين: فاعله، والمخصوص بالذم: محذوف، أي: هي. ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾ تقدم إعرابها بنصها، وسيأتي الفرق بين السوقين في باب البلاغة. ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا وَقِيحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ حتى: الابتدائية، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة جاؤوها: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجوابها هنا: محذوف؛ لأنه في صفة أهل الجنة، فدل بحذفه

على أنه شيء لا يكتنه، ولا يحيط به الوصف، والواو: عاطفة، وجملة فتحت أبوابها: معطوفة على جاؤوها، وسيأتي مزيد من القول فيها.

﴿وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ الواو: عاطفة، وقال لهم خزنتها: فعل، وفاعل، وسلام: مبتدأ، وعليكم: خبره، وطبتم: فعل، وفاعل، فادخلوها: الفاء: تعليلية، وادخلوها: فعل، وفاعل، ومفعول، وخالدين: حال ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ﴾ كلام معطوف على جواب إذا المحذوف، أي: دخلوها، وقالوا، والحمد: مبتدأ، والله خبره، والجملة: مقول القول، والذي: نعت، وجملة صدقنا: صلة، وهي فعل ماضٍ، وفاعل مستتر، ومفعول به أول، ووعد: مفعول به ثان. ﴿وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ جملة وأورثنا: عطف على صدقنا، والأرض مفعول به ثان، وجملة نتبأ: حال من مفعول أورثنا، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن، ومن الجنة: متعلقان بمحذوف حال، وحيث: ظرفية على بابها متعلقة بنبأ، أو: مفعول نبأ، قال الزمخشري: يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة؛ فيتبأ من جنته حيث يشاء، ولا يحتاج إلى جنة غيره. والفاء: استئنافية، ونعم أجر العاملين: تقدم إعرابها.

﴿وَنَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ كلام مستأنف، مسوق لوصف الملائكة المقربين في ذلك اليوم. وترى الملائكة: فعل مضارع، وفاعل مستتر، ومفعول به، وحافين: حال؛ أي: محققين، محيطين بالعرش، مصطفين بحافته، وجوانبه، ومن حول العرش: متعلقان بحافين، وجملة يسبحون بحمد ربهم: حال ثانية. ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الواو: عاطفة، وقضي: فعل مبني للمجهول، وبينهم: ظرف نائب عن نائب الفاعل، أو: متعلق بقضي، ونائب الفاعل: مصدر مفهوم من الفعل، أي: قضي القضاء، وبالحق: حال، والضمير في بينهم: يرجع إلى العباد، والملائكة معاً، وقيل: عطف

على قضي، وجملة الحمد لله رب العالمين: مقول القول.

□ البلاغة:

تميز ختام سورة الزمر بذكر أحوال القيامة، والتحميد، والتسبيح، كما تميز بالجزالة في اللفظ، ولسنا نعني بالجزالة أن يكون اللفظ وحشياً متوعراً عليه عنجھية البداوة، بل نعني بها: أن يكون اللفظ متيناً قوياً على عذوبة في الفم، وحلاوة جرسه في السمع، ولو نظرنا إلى قوارع القرآن عند ذكر الحساب والعذاب والميزان والصراف وعند ذكر الموت ومفارقة الدنيا، وما جرى هذا المجرى، فإننا لا نرى شيئاً من ذلك وحشي الألفاظ، ولا متوعراً موعلاً في الجساسة والنبو، وسنعمد إلى إيضاح ما ورد فيها من فنون.

١- المجاز:

فأولها المجاز في قوله: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ فإن قبض الله الأرض عبارة عن قدرته، وإحاطته بجميع مخلوقاته، يقال: فلان في قبضتي، يعني: أنه في قدرته باعتبار ما يؤول إليه؛ لأن القابض يتصرف بما يقبضه كيف يشاء، والقبضة: المرة من القبض، والمراد بالأرض: الأرضون السبع، يشهد لذلك شاهدان. أولهما: قوله: جميعاً، والثاني: قوله: السموات، وطى السموات والأرض مجاز أيضاً ليس يريد به طياً كما نفهمه، وإنما المراد به: الذهاب والفناء، واليمين في كلام العرب تأتي بمعنى القدرة، والملك، كما قدمنا.

٢- الفرق بين السوقيين:

وفي قوله: ﴿وَسِيقَ﴾ بالنسبة لأهل النار وأهل الجنة؛ إذ عبر عن الذهاب بالفريقين جميعاً بلفظ واحد فن دقيق المسلك، وهو: أن يأتي المتكلم بكلمة واحدة، فتكون دالة على الهوان والعقاب، ثم يأتي بها ثانية، فتكون دالة على الإكرام وحسن الثواب، وما أجمل قول الزمخشري في هذا الصدد قال: فإن قلت: كيف عبر عن الذهاب بالفريقين جميعاً بلفظ

السوق؟ قلت: المراد بسوق أهل النار: طردهم إليها بالهوان والعنف، كما يفعل بالأسارى والخارجين على السلطان إذا سيقوا إلى حبس أو قتل، والمراد بسوق أهل الجنة: سوق مراكبهم؛ لأنه لا يذهب بهم إلا راكبين، وحثها إسراعاً إلى دار الكرامة والرضوان، كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك، فشتان ما بين السّوقين.

* الفوائد:

١- أقوال المعربين في جواب إذا:

أفاض المعربون كثيراً في جواب إذا، والسر في مجيء الواو بقوله ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ وقد أوردنا في الإعراب ما اخترناه، أما السمين فقد لخص أقوال المعربين بقوله: في جواب إذا ثلاثة أوجه. أحدها: قوله: وفتحت، والواو: زائدة، وهو رأي الكوفيين والأخفش، وإنما جيء هاهنا بالواو دون التي قبلها؛ لأن أبواب السجون مغلقة إلى أن يجيئها صاحب الجريمة، فتفتح له، ثم تغلق عليه، فناسب ذلك عدم الواو فيها، بخلاف أبواب السرور والفرح، فإنها تفتح انتظاراً لمن يدخلها، والثاني: أن الجواب محذوف، قال الزمخشري: وحقه أن يقدر بعد خالدين يعني: لأنه لا يجيء بعد متعلقات الشرط ما عطف عليه، والتقدير: اطمأنوا، وقدره المبرد: سعدوا، وعلى هذين الوجهين فتكون الجملة من قوله ﴿فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ في محل نصب على الحال، وسمى بعضهم هذه الواو: وار الثمانية، قال: لأن أبواب الجنة ثمانية، وكذا قالوا في قوله تعالى: ﴿وَنَأْمِيَهُمْ كَذِبُهُمْ﴾ وقيل: تقديره حتى إذا جاؤوها جاؤوها، وفتحت أبوابها، يعني: أن الجواب بلفظ الشرط، ولكنه يزيد بتقييده بالحال، فلذلك صح.

٢- فصل ممتع للرماني:

هذا ونقل فيما يلي خلاصة وافية للفصل الذي عقده علي بن عيسى

الرماني في تفسيره الكبير المفقود، وكم يؤسفنا أن يضيع هذا الكتاب بين سمع الأرض وبصرها، ولكن الذي يعزينا: أنَّ السيوطي نقل عنه كثيراً، وذكره كل من ترجم للمؤلف، فقد كان الرماني نحويّاً متكلماً، وكان شيخ العربية في زمانه، شغوفاً بالمنطق، حتى غلب عليه في جميع تأليفه وكلامه، قيل للمصاحب: هلا صنفت تفسيراً؟ فقال: وهل ترك لنا علي بن عيسى شيئاً؟ وكان الرماني نفسه يقول: تفسير ي بستان تجتني منه ما تشتهي. وقد اشتهر تفسيره بين الناس، وكثر ذكره في كتبهم، ولم يصل إلينا هذا التفسير، فهو يقول في صدد دراسته لسر الجمال في القرآن عندما يتحدث عن هذه الآية: كأنه قيل: حصلوا على النعيم المقيم الذي لا يشوبه التنغيص والتكدير، وإنما صار الحذف في مثل هذا أبلغ من الذكر، أن النفس تذهب فيه كل مذهب، ولو ذكر الجواب لقصر عن الوجه الذي تضمنه البيان.





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمْدٌ ١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٢ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ
التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ٣ مَا يُجَدِّلُ فِي
عَلَمِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرِرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْيَلْدِ ٤ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
نُوحٍ وَالْأَخْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدُوا
بِالْبَطْلِ لِيَنْدَحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ٥ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ
رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ٦ ﴿

☆ اللفظة:

﴿حَمْدٌ﴾: تقدم القول في أوائل السور بما يغني عن المزيد، ونضيف هنا
الآن ما قاله الجوهرى: وآل حم: سور في القرآن، فأما قول العامة:
الحواميم؛ فليس من كلام العرب. وقال أبو عبيدة: الحواميم: سور في
القرآن على غير قياس. قال: والأولى أن تجمع بذوات حم. ويتلخص من

هذا: أن هذه السور السبع تسمى: الحواميم وتسمى: آل حم، وتسمى: ذوات حم، فلها جموع ثلاثة خلافاً للجوهري الذي أنكر الأول، وقال الكميت يمدح آل البيت:

وجدنا لكم في آل حم آيةً تأولها منا تقيٍّ ومعربٌ

فهو بمعنى: ذوات، أي: في السور المنسوبة إلى هذا اللفظ، ومن المعلوم: أن لفظ آل كما يطلق على الأهل يطلق بمعنى ذو، فيذكر قبل ما لا يصح تثنيته وجمعه من الأسماء المركبة ونحوها، كتابط شراً، فإذا أرادوا تثنيته وجمعه؛ وهو جملة لا يتأتى فيها ذلك، ولم يعهد مثله في كلام العرب؛ زادوا قبله لفظ آل، أو: ذو، فقالوا: جاءني آل تأبط شراً، أو ذو تأبط شراً، أي: الرجلان، أو: الرجال المسمون بذلك، ومنه: آل حم بمعنى الحواميم في قول الكميت الآنف الذكر.

﴿التَّوْبِ﴾: في المختار: التوب: الرجوع عن الذنب، وبابه: قال، وتوبة أيضاً: وقال الأخفش: التوب: جمع توبة، كدوم، ودومة.

﴿الطَّوْلِ﴾: الفضل، والزيادة، والإنعام الواسع، وفي الصحاح: والطول بالفتح: المن، يقال منه: طال، يطول، من باب: قال إذا امتنَّ عليه. وقال الماوردي: الفرق بين المن والفضل: أن المن عفو عن ذنب، والتفضل: إحسان غير مستحق.

○ الإعراب:

﴿حَمَّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ أَفْهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ تقدم القول في إعراب فواتح السور، وأيسر ما فيه: أنها خبر لمبتدأ مضمر، أو: مبتدأ، والخبر: ما بعدها، وتنزيل الكتاب: مبتدأ، ومن الله: خبره، والعزيز العليم: صفتان. ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ﴾ هذه صفات أيضاً للجلالة، وميأتي في باب الفوائد ما قيل في المغايرة بين بعض الصفات والموصوف من حيث التعريف والتنكير ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيدِ﴾ يجوز أن تكون هذه

الجملة صفة كما قال أبو البقاء، ولكن يرد عليه: أنَّ الجملة لا تكون صفة للمعارف، ويمكن أنه يريد: أنه صفة لشديد العقاب، فالأولى أن تكون جملة مستأنفة، وأن تكون حالاً لازمة، وقد تقدم إعراب كلمة الشهادة مفصلاً، وإليه: خبر مقدم، والمصير: مبتدأ مؤخر. ﴿مَا يُجِدُّلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ما: نافية، ويجادل: فعل مضارع مرفوع، وفي آيات الله: متعلقان بيجادل، وإلا: أداة حصر، والذين: فاعل، وجملة كفروا: صلة. ﴿فَلَا يَغْرُوكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْأَلْبَدِ﴾ الفاء: الفصيحة، ولا: ناهية، ويغرك: فعل مضارع مجزوم بلا، والكاف: مفعول به، وتقلبهم: فاعل، وفي البلاد: متعلقان بتقلبهم، والمعنى: إذا ثبت عندك: أن المجادلين في آيات الله كفار؛ فلا تغترر بتقلبهم في البلاد بالتجارات المربحة، فإنهم مأخوذون بكفرهم.

﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ كذبت: فعل ماض، والتاء: للتأنيث، وقبلهم: ظرف متعلق بمحذوف حال، وقوم نوح: فاعل، والأحزاب: عطف على قوم نوح، وهم: قوم عاد، وثمود، وفرعون، وغيرهم، ومن بعدهم: متعلقان بمحذوف حال. ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ وهمت: عطف على كذبت، وكل أمة: فاعل، وبرسولهم: متعلقان بهمت، واللام: للتعليل، ويأخذوه: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والواو: فاعل، والهاء: مفعول به، ومعنى ليأخذوه: ليتمكنوا من الإيقاع به. ﴿وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ وجدلوا: عطف على همت، وبالباطل: متعلقان بمحذوف حال، وليدحضوا: اللام: للتعليل، ويدحضوا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، وبه: متعلقان بيدحضوا، والحق: مفعول به، فأخذتهم: عطف على جدلوا، فكيف: الفاء: عاطفة، وكيف: اسم استفهام في محل نصب خبر كان المقدم، وعقاب: اسم كان مرفوع، وعلامة رفعه: ضمة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة اتباعاً لرسم المصحف.

﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾
الكاف: يجوز أن تكون نعتاً لمصدر محذوف، وقد تقدم تقرير ذلك أكثر من مرة، ويحتمل أن تكون خبر لمبتدأ محذوف، أي: والأمر كذلك، وكلمة ربك: فاعل، وعلى الذين كفروا: متعلقان بحقت، وأنهم أصحاب النار: المصدر المؤول في محل رفع بدل من كلمة ربك، أو: في محل نصب بنزع الخافض، وهو لام التعليل.

* الفوائد:

١- التباين بين الموصوف والصفة:

من مباحث النحو الجليلة: وقوع التباين في الظاهر بين الموصوف والصفة؛ فلقاتل أن يقول: كيف جاز وصف المعرفة - وهو الله سبحانه - بغافر الذنب، وقابل التوب، وشديد العقاب؟ لأن هذه الثلاث مشتقات وإضافة المشتق لا تنفذه تعريفاً، فمن ثم وقع التباين المشار إليه. وقد أجاب سيويه عن ذلك بقوله: إن كل ما إضافته غير محضة يجوز أن تجعل محضة، وتوصف به المعارف إلا الصفة المشبهة. أما الكوفيون فلم يستثنوا الصفة المشبهة أيضاً، فقالوا في نحو: حسن الوجه: إنه يجوز أن تصير إضافته محضة، فعلى مذهبهم يصح أن تكون الثلاث نعتاً، وعلى مذهب سيويه: يعرب ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ بدلاً، وفيما يلي تقرير الزمخشري بهذا الصدد قال: فإن قلت: كيف اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتكثيراً والموصوف معرفة يقتضي أن تكون مثله معارف؟ قلت: أما ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ فمعرفتان لأنه لم يرد بهما حدوث الفعلين، وأنه يغفر الذنب، ويقبل التوب الآن، أو غداً، حتى يكونا في تقدير الانفصال، فتكون إضافتهما غير حقيقية، وإنما أريد ثبوت ذلك ودوامه، فكان حكمهما حكم: إله الخلق، ورب العرش، وأما ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ فأمره مشكل؛ لأنه في تقدير: شديد عقابه، لا ينفك من هذا التقدير، وقد جعله الزجاج بدلاً، وفي كونه بدلاً وحده بين الصفات نبوءاً ظاهراً، والوجه أن يقال: لما صودف بين هؤلاء

المعارف هذه النكرة الواحدة فقد آذنت بأن كلها أبدالاً غير أوصاف، ومثل ذلك: قصيدة جاءت تغايلها كلها على مستعلن فهي محكوم عليها بأنها من بحر الرجز، فإن وقع فيها جزء واحد على متعلن كانت من الكامل، ولقائل أن يقول: هي صفات، وإنما حذف الألف واللام من شديد العقاب ليزاوج ما قبله وما بعده لفظاً، فقد غيروا كثيراً من كلامهم عن قوانينه لأجل الازدواج... على أن الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذلك، وما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل كذا: أنه على نية الألف واللام، كما كان الجماء الغفير على نية طرح الألف واللام، ومما سهل ذلك: الأمن من اللبس، وجهالة الموصوف. ويجوز أن يقال: قد تعمد تنكيره وإبهامه للدلالة على فرط الشدة، وعلى ما لا شيء أدهى منه وأمر لزيادة الإنذار. ويجوز أن يقال: هذه النكتة هي الداعية إلى اختيار البدل على الوصف، إذا سلكت طريق الإبدال.

٢- نكتة زيادة الواو:

وفي زيادة الواو في قوله ﴿وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ نكتة جلييلة، وهي: إفادة الجمع بين رحمتي مغفرة الذنب وقبول التوب، وروي أن عمر بن الخطاب افتقد رجلاً ذا بأس شديد من أهل الشام، فقيل له: تتابع في هذا الشراب، فقال عمر لكاثبه: اكتب: من عمر إلى فلان، سلام عليك، وأنا أحمد الله الذي لا إله إلا هو، بسم الله الرحمن الرحيم، حم إلى قوله إليه المصير، وختم الكتاب، وقال لرسوله: لا تدفعه إليه حتى تجدده صاحباً، ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة، فلما أتته الصحيفة جعل يقرؤها، ويقول: قد وعدني الله أن يغفر لي، وحذرنى عقابه، فلم يبرح يردد ما حتى بكى، ثم نزع، فأحسن التزوع، وحسنت توبته، فلما بلغ عمر قال: هكذا فاصنعوا إذا رأيتم أخاكم قد زلّ زلة، فسدوده، ووفقوه، وادعوا له الله أن يتوب عليه، ولا تكونوا أعواناً للشياطين عليه. قلت: وما فعله عمر رضي الله عنه يجب أن يكون مثلاً يحتذى في حسن الأدب، وطريقة الهداية التي تهدي بالتي هي

أحسن، وتتفادى الغلظة والشدة في القول، وسوء التنديد بما يفعله المذنب.

٣- الجدال مذموم إلا في الحق:

وفي قوله: ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ إلماع إلى ما ينطوي عليه الجدال المذموم لادحاض الحق، وإطفاء نور الله، أما الجدال في الآيات لإزالة مشكلها، وحل ملتبسها، ومقارعة العلماء في استنباط معانيها، وطرق إعرابها، وحسن بيانها، فأمر محمود، بل هو مطلوب، مفروض، وعلى هذا الأساس ورد قوله ﷺ: «إن جدالاً في القرآن كفر» فقد أورده منكر التمييز بين جدال وجدال.

٤- البدلية في قوله ﴿ أَنْتُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾:

أعربنا ﴿ أَنْتُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ بدلاً من ﴿ كَلِمَتٌ رَّبِّكَ ﴾، ولم نوضح نوع البديل، والظاهر: أنه يصح أن يكون بدلاً مطابقاً، أو بديل اشتمال فإذا نظرنا إلى اللفظ كان مطابقاً؛ لاتحاد مدلوله مع مدلول البديل، إذا اعتبرنا المعنى كان بديل اشتمال؛ لأن معناه: وعيده إياهم، وحكمه الأزلي بشقائهم.

﴿ الَّذِينَ يَجْلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۖ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝٨ وَقِهِمُ السَّجَنَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّجَنَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُمْ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝٩﴾

○ الإعراب:

﴿ الَّذِينَ يَجْلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ الذين:

مبتدأ، وجملة يحملون العرش: صلة، ومن حوله: عطف على الذين، وحوله: ظرف متعلق بمحذوف صلة الذين، وجملة يسبحون بحمد ربهم: خبر الذين، ويحمد: متعلقان بمحذوف حال، أي: ملاسبين للحمد، ويؤمنون به: عطف على يسبحون، والبحث في معنى حملة العرش، ومن هم، يرجع إليه في المطولات. ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ ويستغفرون: عطف على ما قبله، وللذين: متعلقان يستغفرون، وجملة آمنوا: صلة، وربنا: منادى مضاف، حذف منه حرف النداء، وهو مقول قول محذوف في محل نصب على الحال، أي: قائلين، ووسعت: فعل، وفاعل، وكل شيء: مفعول به، ورحمة وعلماً: تمييزان، والتمييز هنا محول عن الفاعل، أي: وسعت رحمتك كل شيء، ووسع علمك كل شيء.

﴿فَاعْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ الفاء: الفصيحة، واغفر: فعل أمر، وفاعله: أنت، وللذين: متعلقان باغفر، وجملة تابوا: صلة، والمعنى: فاغفر للذين علمت منهم التوبة، واتباع السبيل القويمة، واتبعوا سبيلك: عطف على للذين تابوا، وقهم: ق: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، والهاء: مفعول به أول، وعذاب الجحيم: مفعول به ثان. ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ ربنا: منادى مضاف محذوف منه حرف النداء، وأدخلهم: عطف على ما تقدم، وأدخلهم: فعل أمر للدعاء، والفاعل: مستتر، تقديره: أنت، والهاء: مفعول به أول، وجنات عدن: مفعول به ثان على السعة، والتي: صفة، وجملة وعدتهم: صلة التي، ومن: في محل نصب عطف على مفعول أدخلهم، أو: على مفعول وعدتهم، وقال القراء والزجاج: نصبه من مكانين؛ إن شئت على الضمير في أدخلهم، وإن شئت على الضمير في وعدتهم، وجملة صلح: صلة. والأول أرجح، ومن آبائهم، وما عطف عليه: في محل نصب حال.

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ إِنَّ، واسمها، وأنت: مبتدأ، أو: ضمير فصل، والعزیز الحكيم: خبران لأنت، والجملة: خبر إِنَّكَ، أو: خبران لإن، وأنت: لا محل لها، كما تقدم. ﴿وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقَى السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ﴾ الواو: عاطفة، وقهم: فعل أمر، وفاعل مستتر تقديره: أنت، ومفعول به، والسيئات: مفعول به ثان، والواو: عاطفة، وَمَنْ: اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ، وتق: فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه: حذف حرف العلة، والسيئات: مفعول به، ويومئذ: الظرف متعلق بتق، وإذ: مضاف ليوم، والتثنية: عوض من جملة محذوفة، وقصده من الكلام السابق، أي: يوم إذ تدخل من تشاء الجنة، ومن تشاء النار، والفاء: رابطة، والجملة: لا محل لها. ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ذلك: مبتدأ، وهو: مبتدأ ثان، والفوز العظيم: خبر، ويجوز إعراب هو: ضمير فصل لا محل له، والإشارة إلى ما ذكر من الرحمة، ووقاية السيئات.

□ البلاغة:

في قوله ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ﴾ فن طريف من فنون البلاغة أطلق عليه: فن «الإسجال بعد المغالطة» وهو أن يقصد المتكلم غرضاً من ممدوح، فيأتي بالفاظ تقرر بلوغه ذلك الغرض، إسجالاً منه على الممدوح به، وبيان ذلك: أن يشترط شرطاً يلزم من وقوعه وقوع ذلك الغرض، ثم يخبر بوقوعه مغالطة، وإن لم يكن قد وقع بعد ليقع المشروط، وقد يقع الإسجال لغير مغالطة، وهذا النوع هو الذي وقع في الكتاب العزيز، وقد تقدم بحثه ومثاله في آل عمران، أما النوع الأول: فيقع في الشعر، كقول ابن نباتة السعدي:

جاء الشتاء وما عندي له عددٌ

إلا ارتعادي وتصفيقي بأسناني

فلنْ هلكْتُ فمولانا يُكفُّني

هبني هلكْتُ فهبني بعضَ أكفاني

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ۚ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَآخِيتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ۚ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَلِنْ يَشْرِكْ بِهِ تَقُولُوا فَاذْكُرْكُمْ اللَّهُ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۚ ﴾

○ الإعراب:

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ۚ ﴾
 كلام مستأنف، مسوق للشروع في بيان أحوال الكفرة بعد دخولهم النار.
 وإن، واسمها، وجملة كفروا: صلة الذين، وجملة ينادون: خبر إن،
 وينادون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، والمنادون هم
 الملائكة بعد أن مقت الكفار أنفسهم، وهم يكتون بنار جهنم. واللام: لام
 الابتداء، ومقت الله: مبتدأ، والإضافة من إضافة المصدر لفاعله،
 والمفعول به: محذوف، أي: إياكم، وأكبر: خبر، ومن مقتكم: متعلقان
 بأكبر، وأنفسكم: مفعول مقتكم. ﴿ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ۚ ﴾ إذ:
 ظرف متعلق بمقت الله؛ وإن توسط بينهما الخبر؛ لأن الظروف يتوسع فيها
 ما لا يتوسع في غيرها، ومنع ذلك أبو البقاء لما تقدم، وجعل الظرف متعلقاً
 بفعل محذوف، تقديره: مقتكم إذ تدعون، وجملة تدعون: في محل جر
 بإضافة الظرف إليها، وتدعون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: هي
 نائب الفاعل، وإلى الإيمان: متعلقان بتدعون، فتكفرون: الفاء عاطفة،
 وتكفرون: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والمعنى المتحصل من الآية:
 أنهم عندما يزجون في غيابات النار، ويذوقون الهول من احتراقهم بها؛
 ينطلقون بالعلامة بعضهم على بعض، ويتراشقون التهم، ويلقي كل واحد
 العلامة على الآخر، فيدعون من مكان سحيق: أن مقت الله إياكم، أو

أنفسكم الأمارة بالسوء؛ إذ تدعون في الدنيا من جهة الأنبياء فلا تصيخون للسمع، ولا تبالون بالنصح والإرشاد، سادرين في مطاوعة أهواءكم الجموح.

﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أَثْنَتَيْنِ فَاعْرِفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ﴾ قالوا: فعل، وفاعل، وربنا: منادى مضاف محذوف منه حرف النداء، وأمتنا: فعل ماضٍ، والتاء: فاعل، ونا: ضمير متصل في محل نصب مفعول به، واثنيتين: مفعول مطلق ناب عنه عن المصدر؛ أي: إمامتين اثنتين، وكذلك: وأحييتنا اثنتين، واعترفنا: فعل، وفاعل، وبذنوبنا: متعلقان باعترفنا، فهل: الفاء: عاطفة، وهل: حرف استفهام، وإلى خروج: خبر مقدم، ومن: حرف جر زائد، وسبيل: مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنه مبتدأ مؤخر. ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ﴾ ذلكم: مبتدأ، والإشارة إلى العذاب، وبأنه: خبر، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة دعي: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والله: نائب فاعل، ووحده: حال، وجملة كفرتم: لا محل لها؛ لأنها جواب إذ، وجملة الشرط وجوابه: خبر أنه، والمراد كفرتم بالتوحيد. ﴿وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تَوَلَّوْا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ الواو: عاطفة، وإن: شرطية، ويشرك: فعل الشرط مجزوم، وهو فعل مضارع مبني للمجهول، وبه: سد مسد نائب الفاعل، وتوَلَّوْا: جواب الشرط، والفاء: عاطفة؛ لأن هذا الكلام من جملة ما يقال لهم في الآخرة، والحكم: مبتدأ، والله: خبره، والعلوي الكبير: صفتان.

□ البلاغة:

١- المجاز المرسل:

في قوله ﴿رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ﴾ مجاز مرسل؛ لأن المراد بالميتين الاثنتين: خلقهم أموتاً أولاً، وإمامتهم عند انقضاء آجالهم ثانياً، والمراد بالإحياءتين: الإحياء الأولى، وإحياء البعث، وقد أوضح سبحانه ذلك بقوله:

﴿ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ ففي تسمية خلقهم أمواتاً إماتة مجاز؛ لأنه باعتبار ما كان، وقد أوضح ذلك الزمخشري أبلغ إيضاح في فصله الممتع بهذا الصدد، ننقله بنصه لفاسته، قال: فإن قلت: كيف صح أن يسمى خلقهم أمواتاً إماتة؟ قلت: كما صح أن تقول: سبحان من صغر حجم البعوضة وكبر حجم القيل، وقولك للحفار: ضيق فم الركية، ووسع أسفلها، وليس ثم نقل من صغر إلى كبير، ولا عكسه، ولا من ضيق إلى سعة، ولا عكسه، وإنما أراد الإنشاء على تلك الصفات، والسبب في صحته: أن الكبير والصغير جائزان معاً على المصنوع الواحد من غير ترجيح لأحدهما، وكذلك الضيق والسعة، فإذا اختار الصانع أحد الجائزين وهو متمكن منهما على السواء؛ فقد صرف الموضوع عن الجائر الآخر، فجعل صرفه منه كنقله منه.

٢- الاستفهام بمعنى اليأس:

وفي قوله: ﴿ فَهَلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ مِن سَبِيلٍ ﴾ في هذا الاستفهام يأس مقنط، واستحالة مفرطة، كأنهم لفرط ما يكابدونه يتمنون الخروج من هذا الأسى المطبق من الهول المستحکم، ولكن أيّ تمن؟ إنه تمنّي من غلب عليه اليأس والقنوط، وتنكير خروج للدلالة على أي خروج كان، سواء أكان سريعاً أم بطيئاً؛ وإنما يقولون ذلك تعللاً وتحيراً، ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك، وهو قوله: ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ﴾ ومعناه: أن السبب يعود إلى كفركم، فلا تطمعوا في زوال ما أنتم فيه، لأنه جريرتكم، وعلى أنفسكم تقع الملامة، وقد تعلق الشعراء بأهداب هذا التعبير البديع فقال بعضهم:

هل إلى نجدٍ وصولٌ وعلى الخَيْفِ نزولٌ

وقصدهم: أن هذا أمر غلب فيه اليأس على الطمع، وحيل بين المتمني وما يتمناه.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ۚ قَادِعُوا اللَّهَ غُلَاصِبَاتٍ لَهُ الَّذِينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۝ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْزِلَ يَوْمَ التَّلَاقِ ۝ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ۝﴾

☆ اللغة:

﴿الْآزِفَةِ﴾: القيامة، سميت بذلك لأزوفها، أي: لقربها، من: أزف الرحيل، أي: قرب، وفي المصباح: أزف الرحيل أزفاً من باب: تعب، وأزوفاً: دنا، وقرب. وأزفت الآزفة: القيامة. وفي الأساس: أزف الرحيل: دنا، وعجل، ومنه: أقبل يمشي الأزفي، بوزن: الجمزى، وكأنه من الوزيف، والهمزة عن واو، وساءني أزوف رحيلهم، وأزف رحيلهم... والآزفة: القيامة لأزوفها. قال هذبة:

ويادرها مضراً العشيّة قزّمها

ذر البيت يغشاه من القُرْ آزُ

﴿الْحَنَاجِرِ﴾: في المختار: والحنجرة بالفتح، والحنجور بالضم: الحلقوم. وفي القاموس: والْحَنُجُور: السقط الصغير، وقارورة للثريّة، والحلقوم، كالحنجرة، والحناجر جمعه.

○ الإعراب:

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ كلام مستأنف، مسوق للتدليل على أن الحكم له سبحانه، وهو: مبتدأ، والذي: خبر،

وجملة يريكم: صلة، وآياته: مفعول به، وينزل لكم: عطف على يريكم، ومن السماء: متعلقان بينزل للدلالة على تجدد الإراءة والتنزيل، وديمومتها، واستمرارهما. ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، ويتذكر: فعل مضارع مرفوع، وإلا: أداة حصر، ومن: فاعل، وجملة ينيب: صلة. ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ الفاء: الفصيحة، أي: إذا كان الأمر كما ذكر فادعوا، ولفظ الجلالة: مفعول به، ومخلصين: حال، وله: جار ومجرور متعلقان بمخلصين، والدين: مفعول به، والواو: حالية، ولو: شرطية، وكره الكافرون: فعل، وفاعل، والمفعول به: محذوف؛ أي: إخلاصكم، أو دعوتكم. ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ رفيع الدرجات: خبر لمبتدأ محذوف، وذو العرش: خبر ثان، وجملة يلقي الروح: خبر ثالث، أي: الله، ومن أمره: متعلقان بيلقي، أو بمحذوف حال من الروح، أي: الوحي، أي: حال كونه ناشئاً من أمره، والمراد بالروح: الوحي، وسيأتي السبب في تسميته بذلك في باب البلاغة، وعلى من: متعلقان بيلقي، وجملة يشاء: صلة، ومن عباده: حال، ولننذر: اللام: للتعليل، وينذر: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والجار والمجرور متعلقان بيلقي، وفاعل ينذر يجوز أن يكون الله، أو: الروح، أو: من يشاء، ويوم: مفعول به لننذر، والتلاق: مضاف إليه، وحذفت الياء اتباعاً لرسم المصحف، وقرىء بإثباتها، وسمي يوم القيامة يوم التلاق لأن الخلائق تلتقي فيه.

﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ يوم: بدل من يوم التلاق بدل كل من كل، وهم: مبتدأ، وبارزون: خبر، والجملة الاسمية في محل جر بإضافة الظرف إليها، فحركة يوم حركة إعراب على المشهور، وسيأتي تقرير ذلك في باب الفوائد، وجملة لا يخفى: حال من ضمير بارزون، أو: خبر ثان، وقيل: هي مستأنفة، ورجح الزمخشري الحالية، ولعله على الصواب، وعلى الله: متعلقان بيخفى، ومنهم: حال؛ لأنه كان في الأصل

صفة لشيء، وشيء: فاعل يخفى. ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ حكاية لما يسأل عنه في ذلك اليوم ولما يجاب به، فالجمله: مقول قول محذوف، أي: يقوله تعالى، ويجيب نفسه، والقول معطوف على ما قبله، أو: مستأنف في جواب سؤال مقدر، كأنه قيل: فماذا يكون حيثن؟ فقيل: يقال: لمن الملك؟ ولمن: خبر مقدم، والملك: مبتدأ مؤخر، واليوم: ظرف متعلقان بالملك، والله: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: الملك لله، والواحد القهار: نعتان لله، وقال الزمخشري: ينادي مناد فيقول: لمن الملك اليوم؟ فيجيبه أهل المحشر: الله الواحد القهار.

﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ الظرف: متعلق بتجزى، والكلام تنمة للمقول، وتجزى: فعل مضارع مبني للمجهول، وكل نفس: نائب فاعل، وبما: متعلقان بتجزى، وما: موصولة، أو: ظرفية. ﴿لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ لا: نافية للجنس، وظلم: اسمها المبني على الفتح، واليوم: ظرف متعلق بمحذوف خبر، وإن، واسمها، وخبرها، والجمله: تعليل لعدم الظلم، أي: أنه تعالى لا يشغله حساب عن حساب، فهو سريع في حسابه عادل في حكمه. ﴿وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ﴾ الواو: عاطفة على ما تقدم، وأنذرهم: فعل أمر، وفاعل مستتر، ومفعول به أول، ويوم الآزفة: مفعول به ثان، وإذ: بدل من يوم الآزفة، والقلوب: مبتدأ، ولدى الحناجر: ظرف متعلق بمحذوف خبر، والجمله في محل جر بإضافة الظرف إليها، وكاظمين: حال من القلوب، وعوملت الحناجر في جمعها بالياء والنون معاملة أصحابها، وسيأتي تقرير الزمخشري في باب البلاغة. ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسَبٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ الجمله حال من أصحاب القلوب، وما: نافية حجازية، أو: مهملة، وللظالمين: خبر مقدم، ومن: حرف جر زائد، وحميم: اسم ما المؤخر، أو: مبتدأ، ولا شفيع: عطف على حميم، وجمله يطاع: صفة لشفيع، وفي الكلام مجاز سيأتي تفصيله في باب البلاغة.

□ البلاغة:

١ - في قوله: ﴿يَلْقَى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ﴾ مجاز مرسل؛ لأن المراد بالروح: الوحي، وسمي الوحي روحاً لأنه يجري من القلوب مجرى الأرواح من الأجساد، فهو مجاز مرسل علاقته السببية، وجعله الزمخشري استعارة تصريحية وليس ببيعد.

٢ - التمثيل:

وفي قوله: ﴿إِذْ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ﴾ استعارة تمثيلية؛ لتجسيد الهول في ذلك اليوم الذي تكون فيه مشارفهم للنار؛ فعند ذلك ترتفع قلوبهم عن مقارها، فتلتصق بحناجرهم، فلا هي تخرج فيموتوا ويستريحوا، ولا هي ترجع إلى مواطنها فيتنفسوا الصعداء، ويتروحو، ولكنها معترضة كالشجا.

٣ - عكس الظاهر:

وفي قوله: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ عكس الظاهر، وقد تقدم ذكر هذا الفن أكثر من مرة؛ إذ لا شافع لهم أصلاً فضلاً عن أن يكون مطاعاً.

٤ - قول الزمخشري في كاظمين:

وقال الزمخشري: فإن قلت: بم انتصب كاظمين؟ قلت: هو حال عن أصحاب القلوب على المعنى؛ لأن المعنى: إذ قلوبهم لدى حناجرهم كاظمين عليها. ويجوز أن يكون حالاً عن القلوب، وأن القلوب كاظمة على غم وكرب فيها مع بلوغها الحناجر، وإنما جمع الكاظم جمع السلامة؛ لأنه وصفها بالكاظم الذي هو من أفعال العقلاء، كما قال تعالى: ﴿رَأَيْنَهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ وقال: ﴿فَقُلْتُ أَتَعْتَقُهُمْ لَمَّا خَضِعِينَ﴾.

* الفوائد:

إضافة الزمان إلى الجمل:

يجوز في الزمان إذا أضيف إلى جملة الإعراب على الأصل والبناء، فإن

كان ما وليه فعلاً مبنياً فالبناء أرجح للتناسب، أو لشبه الظرف حيثئذ بحرف الشرط في جعل الجملة التي تليه مفتقرة إليه وإلى غيره، كقول النابغة الذبياني:

على حينَ عاتبتُ المشيبَ على الصِّبا

وقلتُ: أَلَمَّا أَصَحُّ وَالشَّيْبُ وَازِغُ

يروي على حين بالخفض على الإعراب، وعلى حين بالفتح على البناء، وهو الأرجح لكونه مضافاً إلى مبني أصالة، وهو: عاتبت، وقد يكون البناء حالة عارضة، فيجري الأمر كذلك كقوله:

لأَجْتَذِبَنَّ مِنْهُمْ قَلْبِي تَحُلُمًا على حينَ يَسْتَصِينُ كُلُّ حَلِيمٍ

يروي بخفض «حين» على الإعراب، وفتح على البناء؛ لكونه مضافاً إلى مبني، وهو يستصين؛ فإنه مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون الإنانث، وماضيه: استصيت فلاناً: إذا جعلته في عداد الصبيان. وإن كان ما وليه فعلاً مضارعاً معرباً، أو جملة اسمية؛ فالإعراب أرجح من البناء، وهو واجب عند البصريين لعدم التناسب، وإنما قلنا بأرجحية الإعراب؛ لأن نافعاً وهو من كبار القراء قرأ: ﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ﴾ بالفتح على البناء، لا على الإعراب، وأجاب جمهور البصريين بأن الفتحة فيه ليست فتحة بناء، وإنما هي فتحة إعراب، مثلها في: صمت يوم الخميس، والتزموا لأجل ذلك أن تكون الإشارة ليست لليوم، وإلا لزم كون الشيء ظرفاً لنفسه، ولهذا قال الفارسي، وابن مالك بأرجحية الإعراب، قال في الخلاصة:

وقبل فعلٍ معربٍ أو مُبتدأ أعربَ ومنَ بنى فلنَ يُقْتَدَا

﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ ١٣ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٤﴾ * أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ

مِنْهُمْ قُوَّةٌ وَإِنَّا نَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يُذَوِّبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن وَاقٍ ﴿١٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُمْ قَوِيُّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٠﴾

○ الإعراب:

﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ الجملة: خبر رابع للمبتدأ المحذوف؛ الذي أخبر برفع الدرجات وما بعده، أو: هو خبر من أخبار ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ﴾ أو: هي في محل نصب على الحال، أو: هي تعليلية لا محل لها. ويعلم: فعل مضارع، وفاعل مستتر، تقديره: هو؛ أي: الله تعالى، وخائنة الأعين: مفعول به، والإضافة بمعنى من؛ أي: الخائنة من الأعين، فعلى هذا تكون خائنة: نعت لمحذوف؛ أي: العين الخائنة، ويجوز أن تكون الخائنة: مصدرًا، كالعاقبة، والكاذبة؛ أي: يعلم خيانة الأعين، وسيأتي مزيد بحث عن هذا التعبير في باب البلاغة، والواو: حرف عطف، وما: عطف على خائنة الأعين، وجملة تخفي الصدور: صلة ما. ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ الواو: حرف عطف، والله: مبتدأ، وجملة يقضي بالحق: خبره، وبالحق: متعلقان بيقضي، أو: بمحذوف حال؛ أي: متلبسًا به. ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ الواو: عاطفة، والذين: مبتدأ، وجملة يدعون: صلة، ومن دونه: متعلقان بيدعون، والعائد: محذوف، أي: يدعونهم من دونه، بمعنى: يعبدونهم، وجملة لا يقضون شيء: خبر الذين، وإن، واسمها، وهو: مبتدأ، أو: ضمير فصل، والسميع البصير: خبر إن لهو، أو: لإن.

﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِن قَبْلِهِمْ﴾ الهزمة: للاستفهام الإنكاري، أنكر عليهم عدم الاعتبار بأحوال غيرهم، والواو: عاطفة على مقدر يقتضيه المقام، أي: أغفلوا ولم يسيروا، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، ويسيروا: فعل مضارع مجزوم بلم، وفي

الأرض: متعلقان يسيروا، فينظروا: الفاء: سببية، أو: عاطفة، وينظروا: منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية، أو: مجزوم عطف على يسيروا، وكيف: اسم استفهام في محل نصب خبر مقدم لكان، وعاقبة: اسمها، والجملة: في محل نصب على المفعولية لينظروا، وجملة كانوا: صلة الذين، ومن قبلهم: خبر كانوا. ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ كان، واسمها، وهم: ضمير فصل لا محل له، وأشد: خبرها، وساغ دخول ضمير الفصل بين معرفة ونكرة، وهو لا يقع إلا بين معرفتين؛ لأن النكرة هنا - وهي أشد - بمثابة المعرفة؛ من حيث امتناع دخول آل عليها؛ لأن اسم التفضيل المقرون بمن لا تدخل عليه آل، ومنهم: متعلقان بأشد، وقوة: تمييز، وآثاراً: عطف على قوة، وفي الأرض: صفة لآثاراً، وجعله الزمخشري منصوباً بمقدر؛ أي: أكثر آثاراً على حد قوله: متقلداً سيفاً ورمحاً. ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ الفاء: عاطفة، وأخذهم الله: فعل، ومفعول به، وفاعل، وذنوبهم: متعلقان بأخذهم، والباء: للسببية، أي: بسبب ذنوبهم، والواو: حرف عطف، وما: نافية، وكان: فعل ماض ناقص، ولهم: خبرها المقدم، ومن الله: متعلقان بواق، ومن: حرف جر زائد، وواق: مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنه اسم كان المؤخر.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ ذلك: مبتدأ، والإشارة للأخذ، والباء: حرف جر للسببية، وأن، ومدخولها: في محل جر بالباء، والجار والمجرور: خبر ذلك، وأن، واسمها، وجملة تأتيمهم: خبر كانت، واسمها: مستتر، تقديره: هي، ورسلمهم: فاعل تأتيمهم، وبالبيّنات: متعلقان بتأتيمهم؛ فكفروا: عطف على تأتيمهم؛ فأخذهم الله: عطف على قوله: فكفروا.

﴿إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ تعليل للأخذ، وإن، واسمها، وقوي: خبر أول، وشديد العقاب: خبر ثان.

□ البلاغة:

فن الفرائد:

في قوله: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ فن الفرائد: وهو من فنون البديع، والمختص بالفصاحة دون البلاغة؛ لأنه عبارة عن إتيان المتكلم في كلامه بلفظة تنزل منزلة الفريدة من حبِّ العقد، وهي الجوهرة التي لا نظير لها على جزالة منطق، وعظم فصاحته، وقوة عارضته، وأصالة عريته؛ بحيث تكون هذه اللفظة لو سقطت من الكلام عزت على الفصحاء غرايتها، وهي كثيرة في القرآن، وقد مر الكثير منها، وهي هنا في لفظة ﴿خَائِنَةَ﴾ فإنها بمفردها سهلة، مستساغة، كثيرة الجريان على الألسن، فلما أضيفت إلى الأعين حصل لها من غرابة التركيب ما جعل لها في النفوس هذا الوقع؛ بحيث لا يتاح الإتيان بمثلها، ولا يكاد يقع ذو فكر سليم وذهن مستقيم على شبهها، وقد شغلت هذه الكلمة كبار العلماء، وأرباب الفصاحة، وسنورد أقوالاً منها: فقال ابن عباس: هو الرجل يكون جالساً مع القوم، فتمر المرأة، فيسارقهم النظر إليها. وقال مجاهد: هي مسارقة نظر الأعين إلى ما قد نهى الله عنه. وقال الضحاك: هي قول الإنسان ما رأيت وقد رأى. وقال السدي: إنه الرمز بالعين. وقال سفيان: هو النظرة بعد النظرة. وقال الفراء: خائنة الأعين: هي النظرة الثانية، وما تخفي الصدور: النظرة الأولى. وقال ابن عباس: وما تخفي الصدور؛ أي: هل يزني بها لو خلا بها، أو لا. وقيل: وما تخفي الصدور: تكته وتضميره.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَوْمِهِ فَفَعَلُوا سِحْرًا كَذَابًا ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۖ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۚ إِنَِّّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ

يُنَبِّئُكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهَرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادُ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بَيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٧﴾

○ الإعراب:

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ الواو: استئنافية، والجملة: مستأنفة، مسوقة للشروع في قصة موسى مع فرعون، واللام: جواب القسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وأرسلنا: فعل، وفاعل، وموسى: مفعول به، وآياتنا: متعلقان بأرسلنا، وسلطان: عطف على آياتنا، ومبين: نعت، ولك أن تعلق آياتنا بمحذوف حال، أي: متلبساً بآياتنا، ولعله أولى. ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ إلى فرعون: متعلقان بأرسلنا، وهامان وقارون: عطف على فرعون. فقالوا: عطف على أرسلنا، وساحر كذاب: خبران لمبتدأ محذوف، أي: هو ساحر كذاب. ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ﴾ الفاء: استئنافية، ولما: ظرفية حينية، أو: رابطة حرفية، وجاءهم: فعل، ومفعول به، وفاعل مستتر، وبالحق: متعلقان بجاءهم، ومن عندنا: متعلقان بمحذوف حال، وجملة قالوا: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، وهو لما، واقتلوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، والجملة: مقول القول، وأبناء الذين: مفعول به، وجملة آمنوا: صلة، ومعه: ظرف مكان متعلق بآمنوا، واستحيوا: عطف على اقتلوا؛ أي: استبقوا، ونساءهم: مفعول به.

﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ الواو: حالية، وما: نافية، وكيد: الكافرين: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، وفي ضلال: خبر كيد. ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ الواو: عاطفة، وقال فرعون: فعل ماضٍ، وفاعل، وذروني: فعل أمر، وفاعل، ومفعول به، والجملة: مقول القول، وأقتل: فعل مضارع مجزوم؛ لأنه جواب الطلب، وفاعل مستتر،

تقديره: أنا، يعود على القاتل، وهو فرعون؛ لأن قومه كانوا يكفونه عن قتله تهويناً لأمره، واستصغاراً لشأنه، وليدع: الواو: عاطفة، واللام: لام الأمر، ويدع: فعل مضارع مجزوم بلام الأمر، والمقصود بالأمر هنا: التعجيز بزعمه، وره: مفعول به. ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ الجملة: تعليل لمطالبته بقتل موسى، وإن، واسمها، وأن، وما في حيزها: مفعول أخاف، وأن: حرف مصدري ونصب، ويبدل: فعل مضارع منصوب بأن، ودينكم: مفعول به، وأو: حرف عطف، وأن يظهر: عطف على أن يبدل، وفي الأرض: متعلقان ب يظهر، والفساد: مفعول يظهر. ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ الواو: عاطفة، وقال موسى: فعل، وفاعل، وإن، واسمها، وجملة عذت: خبرها، والجملة: مقول القول، ومن كل متكبر: متعلقان بعذت، وجملة لا يؤمن: نعت لمتكبر، ويوم الحساب: متعلقان بيؤمن.

﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَلَئِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ (٢٨) يقول لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينضرباً من بأمر الله إن جاءنا قال فرعون ما أريكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيلاً الرشاد ﴿٢٩﴾

○ الإعراب:

﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ﴾ كلام مستأنف، مسوق لإيراد الحل الملائم للعقدة القصصية؛ بعد أن عاذ موسى بربه ليكفيه شر هذا اللعين. وقال رجل: فعل ماض، وفاعل، ومؤمن: نعت لرجل،

ومن آل فرعون: نعت ثان إن كان الرجل قبطياً، والتقدير: وقال رجل مؤمن منسوب من آل فرعون. وإن كان الرجل إسرائيلياً فَمِنْ: متعلقة بـيكنم في موضع المفعول الثاني ليكنم، والأول أرجح، وجملة يكنم إيمانه: صفة ثالثة لرجل، وسيأتي مزيد بحث عن هذا الرجل والإعراب في باب الفوائد.

﴿أَنقَتُلُون رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِن رَّبِّكُمْ﴾ الهمة: للاستفهام الإنكاري، وتقتلون: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون، والواو: فاعل، ورجلاً: مفعول به، وأن، وما في حيزها: في محل نصب مفعول لأجله، أي: لأجل هذا القول من غير روية وتدبر وتأمل، وأجاز الزمخشري أن يكون ظرفاً على تقدير مضاف؛ أي: وقت أن يقول، وردّ المعربون ذلك: بأنه لا يجوز أن يطرد هذا التقدير في المصدر المؤول؛ قالوا: إن ذلك إنما يكون مع المصدر المصرح به، نحو: جئتكم مقدم الحاج، وخفوق النجم، لامع المقدر، فلا تقول: أجيئك أن يصيح الديك، تريد وقت صياحه، وسيرد مزيد بحث في هذا الموضوع في باب الفوائد. وربي: مبتدأ، والله: خبره، أو: بالعكس، والجملة: مقول القول، والواو: حالية، وقد: حرف تحقيق، وجاءكم: فعل ماضٍ، وفاعل مستتر، تقديره: هو، والكاف: مفعول به، وباليينات: متعلقان بجاءكم، ومن ربيكم: في موضع نصب على الحال.

﴿وَإِن يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ الواو: عاطفة، وإن: شرطية، ويك: فعل الشرط، وعلامة جزمه: السكون المقدر على النون المحذوفة للتخفيف، واسمها: ضمير مستتر، تقديره: هو، وكاذباً: خبرها، فعلية: الفاء: رابطة لجواب الشرط، وعليه: خبر مقدم، وكذبه: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: في محل جزم جواب الشرط، وجملة إن يك صادقاً يصيبكم بعض الذي يعدكم: عطف على الجملة السابقة، وبعض: فاعل يصيبكم، وجملة يعدكم: صلة. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ إن، واسمها، وجملة لا يهدي: خبرها ومن:

مفعول به، وهو: مبتدأ، ومسرف: خبر، وكذاب: خبر ثان، والجملة: صلة من. ﴿يَقُولُ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ هذا من تنمة كلام الرجل المؤمن، ويا: حرف نداء، وقوم: منادى مضاف لياء المتكلم المحذوفة، ولكم: خبر مقدم، والملك: مبتدأ مؤخر، واليوم: ظرف متعلق بما تعلق به الخبر، وظاهرين: حال من الضمير في لكم، وفي الأرض: متعلقان بظاهرين؛ أي: غالبين في الأرض.

﴿فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا﴾ الفاء: الفصيحة، ومن: اسم استفهام مبتدأ، وجملة ينصروننا: خبر، ومن بآس الله: متعلقان بينصروننا، وإن: شرطية، وجاءنا: فعل الشرط، والجواب: محذوف دل عليه ما قبله، أي: فمن ينصروننا، وفاعل جاءنا: يعود على بآس الله. ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى﴾ قال فرعون: فعل، وفاعل، وما: نافية، وأريكم: فعل مضارع، وفاعله: مستتر، تقديره: أنا، والكاف: مفعول به، وإلا: أداة حصر، وما: اسم موصول مفعول أريكم، وجملة أرى: صلة الموصول، أي: ما أشير عليكم إلا بما أشير به على نفسي، ولا أعلمكم إلا ما علمت. ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ عطف على ما تقدم، وسبيل الرشاد: مفعول ثان لأهديكم، أو: نصب بتزع الخافض.

□ البلاغة:

الكلام المنصف:

في قوله تعالى: ﴿أَنقَلَبُوا رُجُلًا أَن يَقُولَ﴾... الآية. الكلام المنصف وقد استفواه الزمخشري في تحليله الممتع، وسنلخص ما قاله مع تعليق يقتضيه المقام: فقد استلزمهم هذا الرجل المؤمن باستشهاده على صدق موسى عليه السلام من عند من تنسب إليه الربوبية بينات عدة لا بينة واحدة، وأتى بها معرفة ليلين بذلك جماهم، ويكسر من سورتهم، ثم أخذهم بالاحتجاج بطريق التقسيم، فقال: لا يخلو أن يكون صادقاً أو كاذباً؛ فإن يك كاذباً فضرر كذبه عائد عليه، أو صادقاً فأنتم مستهدفون

لإصابتكم ببعض ما يعدكم به، وإنما ذكر بعض مع تقدير أنه نبي صادق،
والنبي صادق في جميع ما يعد به؛ لأنه سلك معهم طريق المناصحة لهم،
والمداواة، فجاء بما هو أقرب إلى تسليمهم، وأدخل في تصديقهم له،
ليسمعوا منه، فهضمه بعض حقه في ظاهر الكلام ليريههم: أنه لم يتكلم كلام
المتعصب له، المتحيز إلى جانبه، وكذلك قدم الكاذب على الصادق لهذا
الغرض، ويشبه موقف هذا الرجل المؤمن إلى حد بعيد موقف أبي بكر، فقد
طاف عليه الصلاة والسلام بالبيت، فلقوه، فأخذوا بمجامع رداثه، وقالوا:
أنت الذي تنهانا عما كان يعبد آباؤنا؟ فقال عليه السلام: «أنا ذلك» فجاء
أبو بكر، فالتزمه، وقال: أنقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم
بالبينات من ربكم؛ رافعاً صوته، وعيناه تسفحان، حتى أرسلوه.

* الفوائد:

قد يجعل المصدر ظرفاً:

قد يجعل المصدر حيناً لسعة الكلام، فيقال: كان ذلك مقدم الحاج،
وخفوق النجم، بمعنى: مغيبه، وخلافة فلان، وصلاة العصر، ومنه سير
على ترويحيتين، وانتظر به نحر جزورين، وقوله تعالى: ﴿وَادْنِرَ الْجُورِ﴾
وإنما يفعلون ذلك توسعاً وإيجازاً: فالتوسع بجعل المصدر حيناً، وليس من
أسماء الزمان، والإيجاز الاختصار بحذف المضاف؛ إذ التقدير في قولك
خفوق النجم، وصلاة العصر: وقت خفوق النجم، ووقت صلاة العصر،
فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، واختص هذا التوسع
بالأحداث؛ لأنها متقضية كالأزمنة، وليست ثابتة كالأعيان، فجاز جعل
وجودها وانقضائها أوقاتاً للأفعال، وظروفاً لها، كأسماء الزمان؛ ومعنى
سير عليه ترويحيتين: زمن ترويحيتين، ومعنى: وانتظر به نحر جزورين: أي
زمن نحر جزورين: والمراد: مدة هذا الزمن، والترويحيتين: تشية التروiche
واحدة التراويح في الصلاة، يقال: صلى ترويحيتين، وصلى خمس
ترويحيات، وهي أزمنة موقته تقع في جواب متى من حيث هي موقته،

فيقال: متى سير عليه؟ فيقال: خفوق النجم، ومقدم الحاج، وصلاة العصر، وتقع في جواب كم من حيث كانت مدة معلومة، فإذا قيل: كم سير عليه؟ جاز أن يكون جوابه: مقدم الحاج، وخلافة فلان، إن شئت رفعتَه بفعل ما لم يسم فاعله، وإن شئت نصبته على الظرف، كل ذلك عربي جيد، فأما قوله: ﴿وَأَذِّنْ لِلْجُورِ﴾ قرئ بكسر الهمزة وفتحها، فمن كسر كانت مصدرًا جعل حينًا توسعًا، فهو من باب: خفوق النجم، ومقدم الحاج، ومن فتح الهمزة كانت جمع: دبر، على حد: قفل، وأقوال، أو: دبر، على: طنب، وأطناب، وقد استعمل ذلك ظرفًا، كقولك: جئتكَ في دبر كل صلاة، وفي أديار الصلوات، قال الشاعر:

على دُبُرِ الشَّهْرِ الحَرَامِ بِأَرْضِنَا

وما حولها جدت عليه سنون تلمع

فقراءة من كسر الهمزة أدخل «في» الظرفية في قراءة من فتح، ولذلك يقل ظهور «في» مع المكسورة بخلاف من فتح.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٥﴾ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلَمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣٦﴾ وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّارِ ﴿٣٧﴾ يَوْمَ تُؤَلَوْنَ مَدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٨﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَأَزَلْتُمْ فِي شَكِّكُمْ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٍ ﴿٣٩﴾ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ فِي ءَابَاتِ اللَّهِ بَعِيرَ مُسْلَمٍ إِنَّهُمْ كَبُرُ مَقَاتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَرٍ جِبَارٍ ﴿٤٠﴾﴾

○ الإعراب:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ الواو:

عاطفة، وقال الذي آمن: فعل ماضٍ، وفاعل، وجملة آمن: صلة، وهو الذي قال: أنقتلون رجلاً. الخ. ويا: حرف نداء، وقوم: منادى مضاف لياء المتكلم المحذوفة، وإن، واسمها، وجملة أخاف: خبر، وعليكم: متعلقان بأخاف، ومثل: مفعول به، ويوم الأحزاب: مضاف إليه. ﴿يَسَلِّ دَابَّ قَوْمٍ تَوْحٍ وَعَادٍ وَتُمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ مثل: عطف بيان، أو: بدل لمثل الأول، وداب: مضاف إليه، ولا بد من تقدير مضاف محذوف، أي: مثل جزاء وعادة من كفر قبلكم من تعذيبهم في الدنيا، وما بعده عطف عليه، ومن بعدهم: صلة الموصول. ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية حجازية، ولفظ الجلالة: اسمها، وجملة يريد: خبرها، وظلماً: مفعول به، والعباد: نعت لظلماً، يعني: أن تدميرهم كان استحقاقاً بما اجترحوه، واقترفوه من آثام. ﴿وَيَقُولُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ﴾ عطف على إني أخاف، ويوم التناد: مفعول أخاف، وهو يوم القيامة، والتناد: بحذف الياء، وإثباتها في كل من الوصل والوقف، وذلك لفظاً، أما خطأ فهي محذوفة، وقد تقدم في الأعراف: أنه يكثر في ذلك اليوم العصب نداء أصحاب الجنة النار وبالعكس، والنداء بالسعادة لأهلها، وبالشقاوة لأهلها.

﴿يَوْمَ تُولَوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ يوم: بدل من يوم الأول، وجملة تولون: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ومدبرين: حال، وما: نافية حجازية، ولكم: خبرها المقدم، ومن الله: متعلقان بعاصم، ومن: حرف جر زائد، وعاصم: اسم ما، والجملة: في محل نصب على الحال، ولك أن تهمل ما لتقدم خبرها، ومن يضلل الله فما له من هاد: تقدم إعرابها بنصها قريباً، فجدد به عهداً. ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ كلام معطوف على ما تقدم، لأنه من تمام وعظ مؤمن آل فرعون، ذكرهم بعتو آباءهم على الأنبياء، وقيل: هو من كلام موسى، فيكون مستأنفاً. واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف

تحقيق وجاءكم يوسف: فعل ماضٍ، ومفعول به، وفاعل، ومن قبل: متعلقان بمحذوف حال، أي: من قبل موسى، فبناء الظرف على الضم؛ لأن المضاف إليه منوي معناه، وباليينات: متعلقان بجاءكم.

﴿فَازِلْتُمْ فِي شَكِّكُمْ مَتَاجَةً﴾ الفاء: عاطفة، وما زلتم: فعل ماضٍ ناقص، والتاء: اسمها، وفي شك: خبرها، ومما: صفة لشك، وجملة جاءكم: صلة، وبه: متعلقان بجاءكم. ﴿حَقَّ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ حتى: حرف غاية لقوله: ما زلتم، وإذا: ظرف متضمن معنى الشرط، وجملة هلك: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجملة قلت: لا محل لها؛ لأنها جواب إذ، ولن: حرف نفي، ونصب، واستقبال، ويبعث: فعل مضارع منصوب بلن، ولفظ الجلالة: فاعل، ومن بعده: حال ورسولاً: مفعولاً به. ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ﴾ كذلك: نعت لمصدر محذوف، وقد تقدم كثيراً، ويضلل الله: فعل مضارع، وفاعل، ومن: مفعول به، وهو: مبتدأ، ومسرف مرتاب: خبران له، والجملة الاسمية: صلة. ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَبِرٍ جَبَّارٍ﴾ هذه الآية شغلت المعربين كثيراً، وتشعبت أقوالهم فيها، وأوصل السمين أوجه الإعراب فيها إلى عشرة؛ مما يضيع القارئ في متاهاته، ولعل أولاه بالذكر، وأقربها إلى المعقول ما ذكره أبو حيان، قال ما نصه: والأولى في إعراب هذا الكلام أن يكون الذين: مبتدأ، وخبره: كبر، والفاعل: ضمير المصدر المفهوم من يجادلون، وهذه الصفة موجودة في فرعون وقومه، ويكون الواعظ لهم قد عدل عن مخاطبتهم إلى الاسم الغائب؛ لحسن محاورته لهم، واستجلاب قلوبهم، وأبرز ذلك في صورة تذكيرهم، فلم يخصهم بالخطاب، وفي قوله: كبر ضرب من التعجب، والاستعظام لجدا لهم.

ونورد فيما يلي الإعراب الذي اختاره الزمخشري، قال: الذين

يجادلون: بدل من ﴿مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ﴾ فإن قلت: كيف جاز إبداله منه وهو جمع، وذاك موحد؟ قلت: لأنه لا يريد مسرفاً واحداً، فكأنه قال: كل مسرف، وجاز إبداله على معنى مَنْ لا على لفظها، فإن قلت: فما فاعل كبر؟ قلت: ضمير من هو مسرف. فإن قلت: أما قلت هو جمع ولهذا أبدلت منه الذين يجادلون؟ قلت: بل هو جمع في المعنى، وأما اللفظ فموحد، فحمل البدل على معناه، والضمير الراجع إليه على لفظه، وليس بيدع أن يحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى، وله نظائر، ويجوز أن نرفع الذين يجادلون على الابتداء، ولا بد في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع إليه الضمير في «كبر» تقديره: جدال الذين يجادلون كبر مقتاً، ويحتمل أن يكون ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ﴾ مبتدأ، ﴿يَعْرِضُ لَنَا مِنْهُمْ﴾ خبراً، وفاعل كبر: قوله: كذلك، أي: كبر مقتاً مثل ذلك الجدال، ويطبع الله: كلام مستأنف، ومن قال: كبر مقتاً عند الله جدالهم؛ فقد حذف الفاعل، والفاعل لا يصح حذفه.

أما أبو البقاء فقد قال ما نصه: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ﴾ فيه أوجه. أحدها: أن يكون خبر مبتدأ محذوف، أي: هم الذين، وهم يرجع على قوله: ﴿مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ﴾ لأنه في معنى الجمع. والثاني: أن يكون مبتدأ، والخبر: ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ﴾ والعائد: محذوف، أي: على كل قلب متكبر منهم، وكذلك خبر مبتدأ محذوف، أي: الأمر كذلك، وما بينهما معترض مسدد. والثالث: أن يكون الخبر: كبر مقتاً، أي: كبر قولهم مقتاً. والرابع: أن يكون الخبر محذوفاً؛ أي: معاندون، ونحو ذلك. والخامس: أن يكون منصوباً بإضمار أعني. هذا وسنورد في باب الفوائد مناقشة سريعة لهذه الأقوال.

هذا؛ ومقتاً: تمييز محول عن الفاعل، أي: كبر مقت جدالهم، وفيما يلي عبارة السمين: كبر مقتاً: يحتمل أن يراد به التعجب والاستعظام، وأن يراد به الذم، كبش، وذلك: أنه يجوز أن يني فعل بضم العين مما يجوز

التعجب منه، ويجري مجرى نعم ويش في جميع الأحكام، وفي فاعله ستة أوجه. إلى أن يقول: الثاني: أنه يعود على جدالهم المفهوم من يجادلون، كما تقدم. إلى أن يقول: الخامس: أن الفاعل: ضمير يعود على ما بعده، وهو التمييز، نحو: نعم رجلاً زيد، ويش غلاماً عمرو، وعند الله: ظرف لكبر. وكذلك: نعت لمصدر محذوف، أي: مثل ذلك الطبع، ويطبع الله: فعل مضارع، وفاعل، وعلى كل قلب: متعلق بيطبع، وقلب: مضاف، ومتكبر: مضاف إليه، أي: على كل قلب شخص متكبر، وجبار: نعت ثان.

* الفوائد:

١- مناقشة قيمة:

ذكر الزمخشري أن «مَنْ» في ﴿مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ﴾ عوملت معاملة لفظها من بعد معاملة معناها، وقد استغرب أهل العربية هذا؛ لأن فيه إبهاماً بعد إيضاح، وهذا غير لائق ببيان القرآن؛ لأن البلاغيين يرون العكس، والصواب أن يجعل الضمير في قوله: كبر راجعاً إلى مصدر الفعل المتقدم، وهو قوله: يجادلون، تقديره: كبر جدالهم مقناً، ويجعل الذين: مبتدأ على تأويل حذف المضاف، تقديره: جدال الذين يجادلون في آيات الله، والضمير في قوله كبر مقناً: عائد إلى الجدال المحذوف، والجملة: مبتدأ، وخبر، ومثله في حذف المصدر المضاف وبناء الكلام عليه قوله تعالى: ﴿أَجْعَلُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ كَمَنْ إِامَنَ بِاللَّهِ﴾ على أحد تأويلاته، ومثله كثير.

٢- كل قلب:

كل لعموم الضلال جميع القلب لا لعموم القلوب؛ أي: شملت الضلالة جميع أجزاء القلب، فلم يبق فيه محل للاهتمام، والمعروف: أن كلاً إذا دخلت على نكرة مطلقاً، أو على معرفة مجموعة تكون لعموم

الأفراد، وإذا دخلت على معرفة مفردة تكون لعموم الأجزاء، وهنا عوملت الإضافة غير المحضة معاملة الإضافة المحضة.

﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمُنُ آيُنِي صَرَحًا لَعَلِّي أَتْلُجُ ۚ الْأَسْبَبَ ۖ ﴿٦٦﴾ أَسْبَبَ السَّمَوَاتِ فَأَطْلَعَ إِلَى اللَّهِ مُؤْمِنٌ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَذِبًا ۖ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ ۖ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ ۖ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ۖ ﴿٦٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَنْقُومُ آتِيهِمْ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ۖ ﴿٦٨﴾ يَنْقُومُ إِنَّمَا هَذَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعَ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۖ ﴿٦٩﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا يَوْمَهَا ۖ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْفٍ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ ﴿٧٠﴾ * وَيَنْقُومُ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ۖ ﴿٧١﴾ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ ۖ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ۖ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْفَقِيرِ ۖ ﴿٧٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لِي دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ ۖ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ ﴿٧٣﴾ فَتَذَكَّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ۖ وَأَفْوَضُ أَمْرِئِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۖ ﴿٧٤﴾ فَوَقَّعَهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَآكِرًا ۖ وَصَاحَ بِنَالِ فِرْعَوْنَ سُوءَ الْعَذَابِ ۖ ﴿٧٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۖ ﴿٧٦﴾ ۝

☆ اللفظة:

﴿ صَرَحًا ﴾ : الصرح - كما في المصباح -: بيت واحد يبنى مفرداً طويلاً ضخماً، وقال في الكشف: الصرح: البناء الظاهر الذي لا يخفى على الناظر وإن بعد، اشتقوه من: صرح الشيء: إذا ظهر. وهذه المادة عجيبة في مدلولها؛ إنها تدل في جميع مشتقاتها على الظهور والإبانة، قالوا: لبن

صريح: ذهب رغوته، وخلص. وعربي صريح، من: عرب صرحاء: غير هيجناء، ونسب صريح، وكأس صُراح: لم تمزج، وصُرّحت الخمرة: ذهب عنها الزبد، ولقيته مصارحة: مجاهرة، وصُرّح النهار: ذهب سبحانه وأضاءت شمسهُ. قال الطرماح في وصف ذئب: إذا امتلأ يَعدو قلتُ ظلَّ طخاءة

ذرى الريح في أعقاب يوم مُصْرَح
وصرح بما في نفسه، وبني صرحاً، وصروحاً، وقعد في صَرْحة داره: في ساحتها.

﴿الْأَسْبَبُ﴾: جمع: سبب، وأسباب السموات: مراقبها، أو: نواحيها، أو: أبوابها، والسبب أيضاً: الحبل، وما يتوصل به إلى غيره، وقد جمع زهير بينهما بقوله:

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَايَا يَنْكُتُهُ

وإن يرقَ أسبابَ السَّمَاءِ يَسْلُمُ

والسبب أيضاً من مقطعات الشعر: حرف متحرك، وحرف ساكن، أو: حرفان متحركان، والأول يسمى: خفيفاً، والثاني: ثقيلاً.

﴿تَبَابٌ﴾: خسار، وهوان، وفي القاموس: التَّبُّ، والتَّيْبُ، والتَّبَابُ، والتَّيْبُ، والتَّيْبُ: النقص، والخسار، وتَبَّأله، وتَبَّأْتِيباً: مبالغة.

﴿لَا جَرَمَ﴾: تقدم بحثها، وسيأتي مزيد تفصيل عنها في باب الفوائد.

○ الإعراب:

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمَكُنْ أَبْنِ لِي صَرِمًا لَعَلِّي أَتِلُغُ الْأَسْبَبَ﴾ الواو: عاطفة، وقال فرعون: فعل، وفاعل، ويا: حرف نداء، وهامان: منادى مفرد مبني على الضم، وابن: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، والجملة: مقول قول فرعون، ولي: متعلقان بمحذوف حال، أو ابين، وصرحاً: مفعول به، ولعلّ، واسمها، وجملة أبلغ

الأسباب: خبر لعل. ﴿أَسْبَبَ السَّمَوَاتِ فَأَطْلَعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأُنْثِي كَذِبًا﴾ أسباب السموات: بدل من الأسباب بدل كل من كل، وفائدة البدل: أنَّ الشيء إذا أبهم، ثم أوضح؛ كان تفخيماً لشأنه، وهذا هو مراد فرعون، فأطلع: الفاء: فاء السببية، وأطلع: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية جواباً للأمر، وهو: ائِن، أو: جواباً للترجي، وهو: لعلِّي أبُلع، وقرئ بالرفع على أنَّ الفاء عاطفة، فهو داخل في حيز الترجي، وسيأتي مزيد بحث عنه في باب الفوائد، وإلى إله موسى: متعلقان بأطلع، وإِنِّي: الواو عاطفة، وإِن، واسمها، واللام: المرحلة، وأظنه: فعل مضارع، والهاء: مفعول به أول، وكاذباً: مفعول به ثان، والجملة: خبر إن.

﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ﴾ الكاف: نعت لمصدر محذوف، وزين: فعل ماض مبني للمجهول، وفرعون: متعلقان بزین، وسوء عمله، نائب فاعل، وصدَّ: عطف على زين، وصدَّ: فعل ماض مبني للمجهول بضم الصاد وفتحها، وكلتا القراءتين سبعة، وعن السبيل: متعلقان بصد. ﴿وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾ الواو: عاطفة، أو: حالية، وما: نافية، وكيد فرعون: مبتدأ، وإلا: أداة حصر، وفي تباب: خبر كيد. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَنْقُورُ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ عطف على ما تقدم، وقال الذي: فعل ماض، وفاعل، وجملة آمن: صلة، ويا قوم: نداء تقدم إعرابه، واتبعون: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، والنون: للوقاية، ويا المتكلم المحذوفة لأنها من ياءات الزوائد: في محل نصب مفعول، وأهدكم: فعل مضارع مجزوم لأنه جواب الطلب، وعلامة جزمه: حذف حرف العلة، والفاعل: مستتر، تقديره: أنا، والكاف: مفعول به، وسبيل الرشاد: مفعول به ثان، أو: منصوب بنزع الخافض، والرشاد: اسم للمصدر لرشد.

﴿يَنْقُورُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعُ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْفَرَارِ﴾ سيأتي

في باب البلاغة سر تكرير النداء، واقتترانه بالواو في النداء الثالث، كما سيأتي. وإنما: كافة، ومكفوفة، وهذه: مبتدأ، والحياة: بدل، والدنيا: نعت، ومتاع: خبر، وإن الآخرة: إن، واسمها، وهي: ضمير فصل، أو: مبتدأ، ودار القرار: خبر إن، أو: خبر هي، والجملة: خبر إن. ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا يَوْمَهُ﴾ مَنْ: اسم شرط جازم مبتدأ، وعمل: فعل ماض في محل جزم فعل الشرط، وسيتة: مفعول به، والفاء: رابطة، ولا: نافية ويجزى: فعل مضارع مبني للمجهول، ونائب الفاعل: مستتر، تقديره: هو، وإلا: أداة حصر، ومثلها: مفعول يجزى الثاني. ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنفَقَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ الواو: عاطفة، ومَنْ: شرطية لمبتدأ، وعمل: فعل ماض فعل الشرط، وصالحاً: مفعول به، أو نعت: لمصدر محذوف، أي: عملاً صالحاً، ومن ذكر: حال، أو أنشئ: عطف على من ذكر، وهو مؤمن: الواو للحال، وهو: مبتدأ، ومؤمن: خبر، والجملة: نصب على الحال.

﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ الفاء: رابطة، وأولئك: اسم إشارة مبتدأ، وجملة يدخلون الجنة: خبر أولئك، والجملة: في محل جزم جواب الشرط، وجملة يرزقون: حال، والواو: نائب فاعل، وفيها: حال، وبغير: نعت للمفعول به المحذوف، أي: يرزقون رزقاً واسعاً بلا حساب، ولا تبعة. ﴿وَنَقُومُ مَا لِيْ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ﴾ عطف على ما تقدم، وما: اسم استفهام مبتدأ، ولي: خبره، وجملة أَدْعُوكُمْ: حالية، وإلى النجاة: متعلقان بأدعوكم، وتدعونني إلى النار: عطف على أَدْعُوكُمْ إلى النجاة. ﴿تَدْعُونَنِي لَأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ جملة تدعونني: بدل، وجملة وتدعونني: بمثابة التعليل، ولأكفر: اللام للتعليل، وأكفر: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل: مستتر، تقديره: أنا، وبالله: متعلقان بأكفر، وأشرك، عطف على لأكفر، وما: مفعول به، وجملة ليس لي به علم:

صلة، وليس: فعل ماض ناقص، ولي: خبرها المقدم، وبه: متعلقان بعلم، وعلم: اسم ليس المؤخر.

﴿وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَرِ﴾ الواو: عاطفة، وأنا: مبتدأ، وجملة أَدْعُوكُمْ: خبر، وإلى العزيز الغفار: متعلقان بأدعوكم. ﴿لَا جَرَ أَنَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَكُمْ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ﴾ لا: نافية، وجرم: فعل ماض بمعنى حق، ووجب، وأن، وما في حيزها: فاعل جرم، أي: حق، ووجب بطلان دعوته، وأن، واسمها، وحققها أن تكتب مفصلة؛ لأن ما اسم موصول بمعنى الذي، لكنها رسمت موصولة اتباعاً لسنة المصحف، وجملة تدعونني: صلة، وإليه: متعلقان بتدعونني، وجملة ليس: خبر أن، وله: خبر ليس المقدم، ودعوة: اسمها المؤخر، وفي الدنيا: نعت، ولا في الآخرة: عطف على في الدنيا. ﴿وَأَنَّ مِرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ عطف على ما تقدم، وأن، واسمها، وإلى الله: خبرها، وأن المسرفين: عطف أيضاً، وهم: ضمير فصل لا محل له، أو: مبتدأ، وأصحاب النار: خبر أن، أو: خبر هم، والجملة: خبر أن ﴿فَسَدِّكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفُوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ الفاء: الفصيحة، والسين: حرف استقبال، وتذكرون: فعل مضارع، والواو: فاعل، وما: مفعول به، وجملة أقول: صلة، ولكم: متعلقان بأقول، وأفوض: عطف، وأمري: مفعول به، وإلى الله: متعلقان بأفوض، أي: إذا نزل بكم العذاب.

﴿إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ إن، واسمها، وبصير: خبرها، وبالعباد: جار ومجرور متعلقان ببصير. ﴿فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِقَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ الفاء: عاطفة على محذوف يقتضيه السياق، أي: لما توعدوه بالقتل، وقصدوه به فعلاً؛ هرب منهم، ولاذ بالمغاوير، وشعاب الجبال، فطلبوه، فلم يقدروا عليه، فوفاه الله. ووقاه الله: فعل ماض، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر، وسيئات: مفعول به ثان، أو: نصب بنزع الخافض، وما: مصدرية، أو: موصولة، أي: سيئات مكروهم به، أو:

سيئات الذي مكروا به، وحاق: فعل ماضٍ، وبآل فرعون: متعلقان بحاق، وسوء العذاب: فاعل. ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: هو، أي: سوء العذاب، ويجوز أن تعرب بدلاً من سوء العذاب، ويجوز أن تعرب مبتدأ، وجلة يعرضون: خبر، وعلى الوجهين الأولين تعرب جملة يعرضون: حالاً، وقرئ «النار» بالنصب على الاختصاص بفعل محذوف، وعليها: متعلقان بيعرضون، وغدواً وعشيّاً: ظرفان متعلقان بيعرضون أيضاً.

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ الظرف: متعلق بقول محذوف؛ أي: يقال لهم يوم تقوم الساعة، وجلة أدخلوا: مقول القول، ويجوز أن يتعلق بأدخلوا، أي: أدخلوا يوم تقوم الساعة، وعلى هذين الوجهين يكون الوقف تاماً على قوله: ﴿وَعَشِيًّا﴾ ويجوز أن يكون معطوفاً على الظرفين قبله، فيكون متعلقاً بيعرضون، والوقف على هذا الوجه على قوله ﴿السَّاعَةُ﴾ وأدخلوا: مقول القول مقدر؛ أي: يقال لهم كذا وكذا، وأدخلوا: فعل أمر من أدخل، وآل فرعون: مفعول به أول، وأشد العذاب: مفعول به ثان، وقرئ «ادخلوا» بهزة الوصل، من: دخل، يدخل، قال فرعون حيثئذ: منادى حذف منه حرف النداء، وأشد العذاب: مفعول به.

□ البلاغة:

في تكرير نداء قومه مبالغة في التنبيه، والتحدي، وقرع العصا، وإحماض النصيحة، والإيقاظ من سِنَةِ الغفلة، كأنما عز عليه أن يستهفوا للمصير المحزن الذي سيصبرون إليه، وكأنه مترجح بين التلطف بهم؛ لأن ما يجزئهم يجزئهم، وما يسوءهم يسوءهم، فهم قومه على كل حال، وقد سلدوا في متاهات الغفلة، وقد سبق تقرير هذا الموقف في مناصحة إبراهيم لأبيه؛ عندما كرر نصيحته إليه متلطفاً بقوله: «يا أبت» مكرراً.

هذا وقد جيء بالواو في النداء الثالث خلافاً؛ لأن النداء الثاني بمثابة بيان

للأول وتفسير له، فأعطي حكمه في عدم دخول الواو عليه، وأما الثالث: فداخل على كلام ليس بتلك المثابة.

* الفوائد:

١- في نصب قوله: ﴿فَاطْلِعْ﴾ ثلاثة أوجه:

أ- أنه جواب للأمر، وهو قوله ﴿إِنِّي لِي﴾ فنصب بأن مضمرة بعد الفاء في جوابه، ومثاله في الشعر قول أبي النجم العجلي:

يا ناقُ سيري عَنَقاً فَسِيحاً إلى سليمانَ فَتَسْتَرِيحاً

ب- إنه جواب للترجي، وإلى هذا نحا الزخشي، قال: وقرئ: ﴿فَاطْلِعْ﴾ بالنصب على أنه جواب الترجي تشبيهاً للترجي بالتمني.

ج- إنه معطوف على التوهم؛ لأن خبر لعل كثيراً ما جاء مقروناً بأن في النظم، والنثر، فمن نصب توهم: أن الفعل المرفوع الواقع خبراً منصوب بأن، والعطف على التوهم كثير، وإن كان غير مقيس.

٢- لا جرم:

بسطنا القول في «هود» حول ﴿لَا جَرَمَ﴾ وأوردنا الأوجه المستفيضة فيها، وقد اخترنا في الإعراب ما ذهب إليه الخليل، وسيبويه، وجمهور البصريين، فتكون ﴿لَا﴾ رداً لما دعاه إليه قومه و﴿جَرَمَ﴾ بمعنى: كسب، أي: وكسب دعاؤهم إليه بطلان دعوته، أي: ما حصل من ذلك إلا ظهور بطلان دعوته، ويجوز أن يكون ﴿لَا جَرَمَ﴾ نظير «لا بد» من الجرم، وهو: القطع، فكما أنك تقول: لا بد لك أن تفعل، والبد: من التبديد الذي هو التفريق، ومعناه لا مفارقة لك من فعل كذا، فكذلك ﴿لَا جَرَمَ﴾ معناه: لا انقطاع لبطلان دعوة الأصنام بل هي باطلة أبداً.

﴿وَلَا يَحْجُرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُعْتَبَرُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ۖ قَالَ الَّذِينَ

أَسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِذْ قَالَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿١٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي
النَّارِ لِحِزْنَةِ جَهَنَّمَ أَدْعُوا رَبَّكُمْ يُحْضِفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿١٦﴾ قَالُوا أَوَلَمْ
تَكُنْ تَأْتِيكُم رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُا
الْكَاذِبِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿١٧﴾ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ ﴿١٨﴾ يَوْمَ لَا يَنفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ
وَلَهُمْ سُوءُ النَّارِ ﴿١٩﴾

☆ النسخة:

﴿يَتَحَاجُّونَ﴾: يتخاصمون يقال: حاجه، حجاجاً، ومُحاجة،
ومُحاجة: خاصمه، والمُحجاج: الكثير الخصومة.
﴿تَبَعًا﴾: جمع: تابع، كخادم، جمع: خادم، أو: هو مصدر وصف به.
﴿جَهَنَّمَ﴾: سيأتي القول فيها في باب البلاغة.

○ الإغراب:

﴿وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾
الواو: استئنافية، وإذ: ظرف لما مضى متعلق بفعل محذوف، تقديره: اذكر
يا محمد لقومك، وجملة يتحاجون: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وفي
النار: متعلقان بـيتحاجون، والفاء: تفرعية لتفصيل التحاج والتخاصم،
ويقول الضعفاء: فعل مضارع، وفاعل، وللذين: متعلقان بيقول، وجملة
استكبروا: صلة. ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُّعْتَدُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ
النَّارِ﴾، إن، واسمها، وجملة كنا: خبرها، والجملة: مقول القول، وكان،
واسمها، ولكم: متعلقان بمحذوف صفة لتبعاً، أو: متعلقان به إذا اعتبر
مصدراً، فهل: الفاء: عاطفة، وهل: حرف استفهام، وأنتم: مبتدأ،
ومعتدون: خبره، وعنا: متعلقان بمعتنون، ونصيياً: مفعول لمعتنون، أي:
دافعون عنا نصيباً من النار، وعبارة أبي البقاء: نصيباً: منصوب بفعل دل

عليه مغنون، تقديره: هل أنتم دافعون عنا، أو: مانعون، ويجوز أن يكون في موضع المصدر، كما كان شيء كذلك، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَزْوَاجُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ فشيئاً في موضع غنى، فكذلك نصيباً. ومن النار: صفة لنصيباً.

﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ﴾ قال الذين: فعل ماض، وفاعل، وجملة استكبروا: صلة الذين، وإنا: إن، واسمها، وكل: مبتدأ ساغ الابتداء به لما فيه من معنى العموم، وفيها: خبر كل، والجملة: خبر إن، وإن، واسمها، وجملة قد حكم: خبر إن، وبين العباد: ظرف متعلق بحكم. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ﴾ الواو: عاطفة، وقال الذين: فعل ماض، وفاعل، وفي النار: متعلقان بمحذوف صلة الذين، ولخزنة جهنم: متعلقان بقال، ووضع جهنم موضع الضمير للتهويل، وسيأتي مزيد من هذا البحث في باب البلاغة، وادعوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، وربكم: مفعول به، والجملة: مقول القول، ويخفف: فعل مضارع مجزوم لأنه جواب الطلب، وعنا: متعلقان بيخفف، ويوماً: ظرف متعلق بيخفف أيضاً، ومن العذاب: صفة لمحذوف، هو مفعول يخفف؛ أي: يخفف عنا شيئاً من العذاب في يوم.

﴿قَالُوا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قالوا: فعل، وفاعل، والضمير: يعود لخزنة جهنم، والهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي، والواو: عاطفة على مقدر، أي: ألم تنتهوا عن هذا، ولم تك تأتاكم، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وتك: فعل مضارع مجزوم، وعلامة جزمه: السكون المقدر على النون المحذوفة للتخفيف، واسم تك: مستتر، وجملة تأتاكم: خبر، ورسلكم: فاعل تأتاكم، وقد تنازعه كل من تك وتأتاكم، فأعطى فاعلاً للثاني، وأضمر في الأول، ويجوز العكس، وباليينات: متعلقان بتأتاكم ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ قالوا:

فعل، وفاعل، وبلى: حرف جواب لإثبات النفي، وقالوا: فعل، وفاعل أيضاً، فادعوا: الفاء: الفصيحة، وادعوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، والواو: للحال، وما: نافية، ودعاء: مبتدأ، والكافرين: مضاف إليه، وإلا: أداة حصر، وفي ضلال: خبر دعاء.

﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾
تعليل لضياع دعائهم؛ لأنه مسلوب الخجة، وإن، واسمها، واللام: المرحلة، وجملة ننصر رسلنا: خبر إنا، والذين: عطف على رسلنا، وجملة آمنوا: صلة، وفي الحياة الدنيا: متعلقان بننصر، ولا يقدح في هذا التأكيد ما يبدو أنهم يغلبون في بعض الأحيان ابتلاء، وامتحاناً، فإن العبرة بالعواقب، والأمور بخواتيمها، ويوم يقوم الأشهاد: عطف على في الحياة الدنيا، أي: لننصرهم في الحياة الدنيا، وفي يوم القيامة، وجملة يقوم الأشهاد: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والأشهاد: جمع شاهد كصاحب، وأصحاب. ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾
يوم: بدل من يوم قبله، وجملة لا ينفع: في محل جر بإضافة الظرف إليها، والظالمين: مفعول به، ومعذرتهم: فاعل، والواو: عاطفة، ولهم: خبر مقدم، واللعة: مبتدأ مؤخر، ولهم سوء الدار: عطف على لهم اللعة.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿لِحِزْنَةٍ جَهَنَّمَ﴾ فيه - كما قلنا - وضع الظاهر موضع المضمّر للتهويل، ويحتمل أن جهنم هي أبعد النار غوراً، من قولهم: بئر جهنم، أي: بعيدة القعر، وكان النابغة يسمى الجهنام لبعد غوره في الشعر، والأول أظهر، والتفخيم فيه من وجهين. أحدهما: وضع الظاهر موضع المضمّر، والثاني: ذكره، وهو شيء واحد بظاهر غير الأول أقطع منه، لأن جهنم أقطع من النار؛ إذ النار مطلقة، وجهنم أشدها، هذا وقد جاء في القاموس ما نصه: وركبة جهنم مثلثة الجيم، وجهنم، كعمّس: بعيدة القعر، وبه سميت جهنم، أعادنا الله تعالى منها. قال شارحه: قوله: وبه سميت جهنم؛ جرى

على أنها عربية، لم تجر للتأنيث والتعريف، وجرى يونس وغيره على أنها أعجمية، لا تجرى للتعريف والعجمة. وقوله: لم تجر بمعنى: لم تنصرف، وهي عبارة سيويه، واصطلاح البصريين: المنصرف، وغير المنصرف، واصطلاح الكوفيين: المجري، وغير المجري.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ۚ هُدًى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۚ فَأَصْدِرُوا وَعَدَ اللَّهِ حَقًّا وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يُحَدِّثُونَ إِلَى اللَّهِ يَغْتَرِ بِعِزِّ سُلْطَانِ اتْنَهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِيَلْقِيهِ ۚ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّكَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۚ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسَوِّءُ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۚ إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّمَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ﴾

○ الإعراب:

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لإيراد نموذج عظيم من نماذج النصر الذي وعد الله به أنبياءه، وأولياءه في الدنيا، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وآتيناه: فعل، وفاعل، وموسى: مفعول به، والهدى: مفعول به ثان، وأورثناه: عطف على آتيناه، وهو فعل، وفاعل، وبني إسرائيل: مفعول به أول، والكتاب: مفعول به ثان. ﴿هُدًى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ هدى وذكرى: نصب على أنها مفعول من أجله، أي: لأجل الهدى، والذكرى، أو: على أنها مصدران في موضع الحال، ولأولي الأبواب: نعت لذكرى، أو:

هو متعلق بذكرى. ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ الفاء: الفصيحة، أي: إن عرفت هذه الحقيقة الثابتة، وهي: أن الله ينصر رسله، وأولياءه فاصبر يا محمد على أذى قومك، وإن، واسمها، وخبرها، واستغفر لذنبك: عطف على فاصبر، أي: واستدرك المفرطات بذنبك، وقيل: الكلام على حذف مضاف؛ لذنب أمتك.

﴿وَسَيَجْزِيكَ رَبُّكَ بِالْعَمَلِ وَالْإِبْكَارِ﴾ عطف أيضاً، ويحمدريك: حال، وبالعشي والإبكار: متعلقان بسبح. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَقْتَرِبُونَ أَتْلَاهُمْ﴾ إن، واسمها، وجملة يجادلون: خبر إن، وفي آيات الله: متعلقان يجادلون، وبغير سلطان: حال، أي: حال كونهم غير مستندين في جدالهم إلى حجة إلا المكابرة واللجاج، وهما سلاحان مغلولان، وجملة أتاهم: نعت لسلطان. ﴿إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِيَلْفِيهِ﴾ إن: نافية، وفي صدورهم: خبر مقدم، وإلا: أداة حصر، وكبر: مبتدأ مؤخر، والجملة: خبر إن، وما: نافية حجازية، وهم: اسمها، وبباليغية: الباء: حرف جر زائد، وباليغية: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ما، والجملة: نعت لكبر، أي: بباليغية مقتضى كبرهم، وهو التعاضم. ﴿فَأَسْوَدَّ يَأْهُ إِتْمُ هُوَ السَّيِّئُ الْبَصِيرُ﴾ الفاء: الفصيحة، واستعد: فعل أمر، وفاعله: مستر، تقديره: أنت، وبالله: متعلقان باستعد، وإن، واسمها، وهو ضمير فصل، أو: مبتدأ والسميع البصير: خبر إن.

﴿لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ اللام: لام الابتداء، وخلق السموات والأرض: مبتدأ، وأكبر: خبر، ومن خلق الناس: متعلقان بأكبر، ولكن: الواو: للحال، ولكن، واسمها، وجملة لا يعلمون: خبرها، وسبأتي سر تلاحم هذا القول مع ما قبله في باب البلاغة. ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسَوِّءُ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ الواو: عطف على

ما تقدم، وما: نافية، ويستوي الأعمى: فعل مضارع، وفاعل، والبصير: عطف على الأعمى، والذين آمنوا: عطف على الأعمى والبصير، وجلة آمنوا: صلة، وعملوا الصالحات: جملة معطوفة داخلية في حيز الصلة، ولا المسيء: الواو: عاطفة، ولا: زائدة للتوكيد، والمسيء: عطف على ما قبله، وسيأتي ترتيب هذه المنسوقات في باب البلاغة، وقليلًا: مفعول مطلق، أو: ظرف زمان، وما: زائدة، وتذكرون: فعل مضارع مرفوع، وفاعله.

﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّبَةٌ لَّارِيْبٍ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، إن، واسمها، واللام: المرحلة، وآتية: خبرها، ولا: نافية للجنس، وريب: اسمها، وفيها: خبرها، والجملة: خبر ثان لأن، ولكن أكثر الناس لا يؤمنون: تقدم إعراب هذه الجملة قبل قليل، فجذبته عهداً.

□ البلاغة:

١- فن الإلجاء:

في قوله ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ فن رفيع من فنون البلاغة، وهو فن الإلجاء، وهو أن يبادر المتكلم خصمه بما يلجته إلى الاعتراف بصحته، وبهذا صحت التحامه مع ما قبله من الكلام، فإن مجادلتهم في آيات الله كانت مشتملة على أمور كثيرة من الجدال، والمغالطة، والملاج، والسفسطة، وفي مقدمتها: إنكار البعث، وهو في الواقع أصل المجادلة، ومحورها الذي عليه تدور، فبادر سبحانه إلى مياديتهم بما يسقط في أيديهم، ويقطع عليهم طرق المكابرة والمعاندة، وهو خلق السموات والأرض، وقد كانوا مقرين بأن الله خالقها، وبأنها خلق عظيم، فخلق الناس بالقياس شيء هين، ومن قدر على خلقها مع عظمها كان ولا شك على خلق الإنسان الضعيف أقدر، وبه أقمن. هذا والأولوية في هذا الاستشهاد على درجتين. إحداهما: أن القادر على العظيم هو على الحقير أقدر، وثانيهما: أن مجادلتهم

كانت في البعث، وهو الإعادة، وما من ريب في أن الابتداء أعظم وأبهر من الإعادة.

٢- فن حسن النسق:

وفي قوله ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ . . الآية فن حسن النسق، وفي ترتيب النسق ثلاث طرق. إحداهما: أن يجاور المناسب ما يناسبه، كهذه الآية، فالأعمى يجاور البصير، وهذان الوصفان مستعاران لمن غفل عن معرفة الحق في مبدئه ومعاده، وقدم الأعمى في نفي التساوي لمجيئه بعد صفة الذم في قوله: ﴿وَلَنْ كُنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي: المحسن يجاور المسيء، وقدم الذين آمنوا لمجاورته للبصير، وناهيك بهذه المجاورة شرفاً للمؤمن، وثاني الطريقتين: أن يتأخر المتقابلان، كقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْرَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ﴾ وثالثتهما: أن يقدم مقابل الأول، ويؤخر مقابل الآخر، كقوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ وَلَا الظُّلُمْتُ وَلَا النُّورُ وهذه الطرق الثلاث يتخير المتكلم في إيرادها حسب مقتضى الحال، ووفق نوااميس البلاغة وطرائفها، والله أعلم.

* الفوائد:

لام الابتداء:

تفيد أمرين: أولهما: توكيد مضمون الجملة، ولهذا زحلقوها في باب إن عن صدر الجملة كراهية ابتداء الكلام بمؤكدين، وثانيهما: تخليص المضارع للحال. وتدخل باتفاق في موضعين:

١- على المبتدأ نحو: ﴿لَأَنشُرَنَّ أَشَدَّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِّنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ .

٢- بعد إن، وتدخل في هذا الباب على ثلاثة باتفاق. الاسم: نحو: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الدُّعَاءِ﴾ والمضارع لشبهه به، نحو: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾

والظرف، نحو: ﴿وَأَنَّكَ لَآتَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ وعلى ثلاثة باختلاف، الماضي الجامد، نحو: (إن زيدا لعسى أن يقوم) والماضي المقرون بقد، والماضي المتصرف المجرد من قد.

ومن لام الابتداء لام القسم نحو: ﴿كَأَنَّهُ لَيُبَدِّلَنِي فِي لَحْمَتِي﴾ ونحو: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾.

﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ ١٠٠ ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآيَاتِ لِيَتَسَكَّنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ١٠١ ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِيقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَاقُ تَوْفِقُونَ﴾ ١٠٢ ﴿كَذَٰلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ ١٠٣

☆ اللفظة:

﴿دَاخِرِينَ﴾: صاغرين، وفي المصباح: دخر الشخص، يدخر بفتحتين، دخوراً: ذل، وهان، وأدخرته بالالف للتعدية.

○ الإعراب:

﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان فضل الدعاء؛ أي: العبادة، وسيرد في باب البلاغة المجاز في هذه الكلمة. وقال ربكم: فعل ماضٍ، وفاعل، وادعوني: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، والنون: للوقاية، والياء: مفعول به، والجملة: مقول القول، وأستجب: فعل مضارع مجزوم؛ لأنه جواب الطلب، ولكم: متعلقان بأستجب. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ ١٠٠، وإن: واسمها، وجملة يستكبرون: صلة الذين، وعن عبادتي: متعلقان بيستكبرون، وجملة سيدخلون: خبر إن، وجهنم: مفعول به على

السعة، وداخرين: حال. ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ الله: مبتدأ، والذي: خبره، وجلة جعل: صلة، ولكم: متعلقان بجعل؛ لأنه بمعنى خلق، والليل: مفعول به، ولتسكنوا: اللام: للتعليل، وتسكنوا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام، والواو: فاعل، وفيه: متعلقان بتسكنوا، والنهار: عطف على الليل، ومبصرًا: حال.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ إن، واسمها، واللام: المرحلة، وذو فضل: خبر إن، وعلى الناس: متعلقان بفضل، ولكن: الواو: عاطفة، ولكن، واسمها، وجلة لا يشكرون: خبر لكن. ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِيقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ اسم الإشارة: مبتدأ، والإشارة إلى المعلوم المتميز بالأفعال المقتضية لربوبيته، والله: خبر أول، وربكم: خبر ثان، وخالق كل شيء: خبر ثالث ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآلَيْ تُؤْفَكُونَ﴾ تقدم إعراب كلمة الشهادة مفصلاً، فجدد به عهداً، والجملة: خبر رابع، والقاء: الفصيحة، وأنى: اسم استفهام بمعنى كيف في محل نصب حال، وتؤفكون: أي: تصرفون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، أي: فكيف تصرفون عن الإيمان بعدما قامت البراهين على ربوبيته؟ ﴿كَذَٰلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا يُتَيْنَبِ اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾ الكاف: نعت لمصدر محذوف، أي: مثل إفك هؤلاء إفك الذين كانوا بآيات الله يجحدون، والذين: نائب فاعل، وجلة كانوا: صلة الموصول، وكان، واسمها، وبآيات الله: متعلقان يجحدون، وجلة يجحدون: خبرها.

□ البلاغة:

١- المجاز والمشكلة:

في قوله: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ مجاز مرسل علاقته السببية؛ لأن الدعاء سبب العبادة، وفي قوله: ﴿أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ مشكلة؛ لأن الإثابة مترتبة عليها، وإنما جعلنا الكلام مجازاً بقرينة قوله بعد ذلك: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ ويؤيد هذا المجاز حديث النعمان بن بشير

عن رسول الله ﷺ قال: «الدعاء هو العبادة» وقرأ هذه الآية، وقول ابن عباس: أفضل العبادة الدعاء. على أن بعضهم حمل الآية على الظاهر، وقال: إنَّ الدعاء هو السؤال والتضرع، وسيأتي في باب الفوائد مزيد بحث في هذا الصدد.

٢- الإسناد المجازي:

وفي قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ إسناد مجازي فقد أسند الإبصار إلى النهار؛ لأنه يبصر فيه، ولأن الإبصار في الحقيقة لأهل النهار، وقرن الليل بالمفعول لأجله، والنهار بالحال؛ لأن كل واحد منهما يؤدي مؤدى الآخر؛ لأنه لو قيل: لتبصروا فيه فانت الفصاحة الكامنة في الإسناد المجازي، ولو قيل: ساكناً - والليل يجوز أن يوصف بالسكون على الحقيقة - لم تتميز الحقيقة من المجاز.

٣- وضع الظاهر موضع المضمَر:

وفي قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ وضع الظاهر موضع المضمَر، فقد كان السياق يقتضي أن يقول: ولكن أكثرهم لا يشكرون، فلا يتكرر ذكر الناس، ولكن في هذا التكرير تخصيصاً لكفران النعمة بهم، وأنهم هم المتميزون بهذه الصفة المنبؤة على الطباع، تتوالى عليهم النعم، وتترادف الآلاء، ويتهاى لهم كل ما يصبون إليه من مناعم العيش، وهم مصرون على الجحود والتكران، أليست هذه سمة الناس في مختلف الظروف والأحوال؟ وقد كرر سبحانه تقرير ذلك فقال: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ وقال: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾

* الفوائد:

١ - قال الإمام أبو القاسم القشيري في رسالته: اختلف الناس في أنَّ الأفضل: الدعاء، أم السكوت والرضا؟ فمنهم من قال: الدعاء عبادة للحديث: «إن الدعاء هو العبادة» ولأن الدعاء إظهار الافتقار إلى الله تعالى.

وقالت طائفة: السكوت والحمد تحت جريان الحكم أتم، والرضا بما سبق به القدر أولى. وقال قوم: يكون صاحب دعاء بلسانه، ورضا بقلبه، ليأتي بالأمرين جميعاً. قال القشيري: والأولى أن يقال: الأوقات مختلفة، ففي بعض الأحوال الدعاء أفضل من السكوت، وهو الأدب، وفي بعض الأحوال السكوت أفضل من الدعاء، وهو الأدب، وإنما يعرف ذلك بالوقت، فإذا وجد في قلبه إشارة إلى الدعاء فالدعاء أولى به، وإذا وجد إشارة إلى السكوت فالسكوت أتم.

فإن قيل: كيف قال تعالى: ﴿أَدْعُوهُمْ أَسْتَجِبْ لَهُمْ﴾ وقد يدعو الإنسان كثيراً فلا يستجاب له؟! وقيل في الجواب: الدعاء له شروط منها: الإخلاص في الدعاء، وأن لا يدعو وقلبه لاه ومشغول بغير الدعاء، وأن يكون المطلوب بالدعاء مصلحة للإنسان، وأن لا يكون فيه قطيعة رحم؛ فإذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقاً بالإجابة، فإما أن يجعلها له، وإما أن يؤخرها له، يدل عليه ما روي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من رجل يدعو الله تعالى بدعاء إلا استجيب له، فإما أن يعجل له في الدنيا، وإما أن يؤخر له في الآخرة، وإما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا، ما لم يدعو بإثم، أو قطيعة رحم، أو يستعجل» قالوا: يا رسول الله! وكيف يستعجل؟ قال: «يقول: دعوت فما استجاب لي».

وأورد الغزالي سؤالاً آخر قال: فإن قيل: فما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد له؟ فاعلم: أن من جملة القضاء ردّ البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لردّ البلاء، ووجود الرحمة، كما أن الترس سبب لدفع السلاح، والماء سبب لخروج النبات من الأرض، فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان، فكذلك الدعاء والبلاء، وليس من شرط الاعتراف بالقضاء أن لا يحمل السلاح، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ فقدر الله تعالى الأمر، وقدر صيبه.

وهذا سؤال قد تكون الإجابة متقدمة عليه، وقد رويناه في كتاب الترمذي:

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من سره أن يستجيب الله تعالى له عند الشدائد والكُرب فليكثر الدعاء في الرخاء» ومعنى سرّه: أعجبه، وأوقعه في الفرح والسرور، وأن يستجيب الله: فاعل سره، ومفعول يستجيب: محذوف، أي: دعاءه، وقوله عند الشدائد: ظرف للاستجابة، أي: حصول الأمور الشديدة من المكروهات، والكرب بضم ففتح جمع: كربة، وهي الغم يأخذ بالنفس، وقوله فليكثر الدعاء: الخ: جواب الشرط، والرخاء بفتح الراء: سعة العيش، وحسن الحال، وإنما كان كذلك لأن إكثاره في وقت الرخاء يدل على صدق العبد في عبوديته والتجائه إلى ربه في جميع أحواله، وأنه يشكره في الرخاء كما يشكره في الشدة، ويتوجه إليه بكليته ليكون له عدة.

وقال الإمام أبو حامد الغزالي في الإحياء: آداب الدعاء عشرة. الأول: أن يترصد الأزمان الشريفة، كيوم عرفة، وشهر رمضان، ويوم الجمعة، والثالث الأخير من الليل، ووقت الأسحار. الثاني: أن يغتنم الأحوال الشريفة، كحالة السجود، والتقاء الجيوش، ونزول الغيث، وإقامة الصلاة، وبعدها. الثالث: استقبال القبلة، ورفع اليدين: ويمسح بهما وجهه في آخره. الرابع: خفض الصوت بين المخافتة والجهرة. الخامس: أن لا يتكلف السجع. السادس: التضرع، والخشوع، والرغبة. السابع: أن يزم بالطلب، ويوقن بالإجابة. الثامن: أن يلح في الدعاء، ويكرره ثلاثاً، ولا يستبطئ الإجابة. التاسع: أن يفتح الدعاء بذكر الله تعالى. العاشر هو الأصل في الإجابة، وهو: التوبة، ورد المظالم، والإقبال على الله تعالى.

٢-لمحة عن القشيري:

اقتبسنا في هذا الفصل قيسة من الرسالة القشيرية، ولإتمام الفائدة يحسن بنا أن نورد لمحة موجزة عنها، وعن مؤلفها؛ لأنها تمدنا بصورة كاملة عن التصوف ورجاله منذ ظهر التصوف في النصف الثاني من القرن الثاني الهجري حتى عصر المؤلف، وتعتبر على الرغم من صغر حجمها نسبياً أفضل وثيقة علمية وتاريخية في موضوعها، وقبل تلخيص الرسالة لا بد من الإشارة إلى

صاحبها، فهو: الشيخ عبد الكريم بن هوازن المعروف بزين الإسلام أبي القاسم القشيري، ولد سنة ٣٧٦هـ، ولد في بيت عربي قح، فقد كان أبوه قشيراً من قبيلة قشير بن كعب التي وردت خراسان زمن الأمويين، وكانت أمه: سلمية، وخاله: أبو عقيل السلمي، من وجوه دهاقين ناحية استوا قريباً من نيسابور، وفي هذه المنطقة عاش أجداده الأقربون، ونحن لا نعلم إلا القليل عن طفولته الأولى، ولكننا نعلم: أنَّ أباه مات وهو صغير، فعهد بأمر تربيته إلى أبي القاسم الأليماني الذي كان صديقاً لأسرة القشيري، فقرأ عليه الأدب، والعربية، ثم انتقل إلى نيسابور؛ حيث أخذ العلم عن بعض الأجلاء من علمائها، وحضر مجلس الأستاذ الشهير أبي علي الحسن بن علي الدقاق الذي كان من كبار مشايخ الصوفية في عصره، فأعجب القشيري به، واستحسن كلامه، وسلك طريقته، فقبله الشيخ، وأشار عليه بتعلّم العلم، فحضر دروس الشيخ أبي بكر محمد بن بكر الطوسي، ثم الأستاذ أبي بكر بن نورك الذي توفي سنة ٤٠٦هـ وكان أصولياً كبيراً، ويعد وفاته اختلف إلى الأستاذ أبي إسحاق الأسفراييني، وجمع بين طريقته وطريقة ابن نورك، ثم نظر بعد ذلك في كتب القاضي أبي بكر الباقلاني المتوفى سنة ٤٠٣هـ، وهو مع كل هذا يداوم على حضور مجلس أبي علي الدقاق إلى أن اختاره لصحبته، وزوّجه من ابنته، ولما مات الأستاذ أبو علي صحب الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي المؤرخ الصوفي الكبير، وأصبح شيخ خراسان غير منازع في الفقه على مذهب الإمام الشافعي، والكلام على مذهب الإمام أبي الحسن الأشعري، كما كانت له الصدارة في الحديث والأدب واللغة، وقد وصف البخارزي المتوفى سنة ٤٦٧هـ مقدرته على الوعظ المؤثر بقوله: ولو قُرِع الصخر بسيات تحذيره لذاب، ولو ربط إبليس في مجلس تذكيره لتاب، وله فصل الخطاب في فضل المنطق المستطاب.

ويبدو أن الشهرة الواسعة التي تمتع بها القشيري في نيسابور قد أثارت الحقد والحسد في نفوس فقهاء هذه المدينة، فشرعوا يعدّون العدة للحطّ من

قدره، وذلك بتلفيق الاتهامات، وإذاعة الأكاذيب حوله، وقد نجحوا في مسعاهم، وحلت بالقشيري محنة شديدة، لقي فيها ألواناً من العنت والآلام والتشريد، ونحيل القارئ إلى «طبقات» السبكي ليقراً تفاصيل تلك المحنة؛ التي دامت خمس سنين إلى أن ردَّ عليه عضد الدولة شرفه، والتأم شمل مجلسه كما كان.

خلاصة الرسالة القشيرية:

تتألف الرسالة من الأقسام الرئيسية الآتية:

١ - مقدمة يشرح فيها الباعث على تأليفه الرسالة، فقد لاحظ أن بعض صوفية عصره قد ضلوا سبل الرشاد، فعقد النية على وضع كتاب يرجع فيه بالتصوف إلى سيرته الأولى، ويخلصه من البدع التي تسربت إليه، وهذه هي عبارته نوردها بنصها لما فيها من روعة التصوير لهذه المأساة. يقول: اعلّموا رحكم الله: أنَّ المحققين من هذه الطائفة انقراض أكثرهم، ولم يبق في زماننا هذا من هذه الطائفة إلا أثرهم كما قيل:

أَمَّا الْخِيَامُ فَلِإِنِّهَا كَخِيَامِهِمْ وَأَرَى نِسَاءَ الْحَيِّ غَيْرَ نِسَائِهَا

ويذكر القشيري في هذه المقدمة أيضاً بياناً بأصول العقائد الإيمانية التي دان بها أوائل الصوفية، وبنوا قواعد أمرهم في الطريق عليها، ثم يلخص وجهة نظره في تسع مسائل يرجع إليها من يشاء في رسالته.

٢ - وهو قسم يترجم فيه لطائفة من الصوفية، مبتدئاً بإبراهيم بن أدهم، ومنتهاً بأحمد بن عطاء.

٣ - وهو تفسير ألفاظ تدور بين الصوفية وبيان ما يشكل منها.

٤ - وهو في أدب الطريق وما يعرض للسالك من عقبات في سفره إلى الله.

٥ - خاتمة بها وصيته للمريدين.

هذا وقد كانت الرسالة موضع عناية الدارسين، وقد وضعت عليها عدة شروح، أشهرها شرح الشيخ زكريا الأنصاري.

عاطفة، وتبلغوا: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف أيضاً، تقديره: ونفعل ذلك ونحوه، وأجلاً: مفعول به، ومسمى: نعت، ولعلكم تعقلون: عطف على قوله: لتبلغوا أشدكم.

﴿ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرُكَ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ هو: مبتدأ، والذي: خبره، وجملة يحيي ويميت: صلة، فإذا: الفاء عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة قضى: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وأمرأ: مفعول به، فإنما: الفاء رابطة، وإنما: كافة، ومكفوفة، ويقول: فعل مضارع، والفاعل: مستتر، تقديره: هو، وله: متعلقان بيقول، وكن: فعل أمر تام، وفاعل مستتر، تقديره: أنت، والفاء: استئنافية، وجملة يكون: خبر لمبتدأ محذوف، أي: فهو يكون، وقرىء فيكون بفتحها على أن الفاء سببية، والفاعل: ضمير مستتر، تقديره: هو.

* الفوائد:

كائناً ما كان:

اختلف في «كان»، وكائناً في قولك: لأضربه كائناً ما كان. فقال الفارسي: هما تامان في الموضعين، وما: مصدرية، وهي وما بعدها: فاعل كائناً، أي: كونه، وقيل: هما ناقصان في الموضعين، وفي كائناً ضمير هو اسمه، وخبره: ما، وهي موصولة، وصلتها: كان، واسمها، وخبرها، واسمها: ضمير مستتر فيها، وخبرها: محذوف، تقديره: إياه، واسم كائن المستتر فيه، وخبر كان: عائدان على الشخص المضروب، وتقدير الكلام حيثئذ: لأضربه كائناً الذي كان إياه، وكائناً: حال من مفعول لأضربه، وفيه اطلاق «ما» على العاقل، وهو جائز، ويجوز أن تكون «ما» نكرة موصوفة، وقد يقال: من كان، فيكون الكلام جارياً على وجهه.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ صُفُّوا قَدْ خَلَوْا عَلَىٰ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ كَذَّبُوا

بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٦﴾ إِذِ الْأَغْطَلُ فِي
 أَعْتَقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧٧﴾ فِي اللَّحِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٨﴾ ثُمَّ قِيلَ
 لَهُمْ أَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ ﴿٧٩﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا
 مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٨٠﴾ ذَلِكَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي
 الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٨١﴾ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا
 فَبَلَّسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٨٢﴾

☆ اللغة:

﴿وَالسَّلْسِلُ﴾: جمع سلسلة وهي الدائرة من حديد ونحوه، تتصل
 أجزاءها، أو حلقاتها بعضها ببعض، ومنه سلاسل البرق: أي ما استطال منه
 في عرض السحاب، وسلاسل الكتاب: سطوره، قال الراغب: وتسلسل
 الشيء: اضطرب، كأنه تصور منه تسلسل متردد، فتردد لفظه تنبيه على تردد
 معناه، وماء سلسل: أي: متردد في مقره.

﴿يُسْجَرُونَ﴾: يوقدون، من: سجر التنور: إذا ملاه بالوقود.

○ الإعراب:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنْ يُصِرُّوْنَ﴾ الهمزة: للاستفهام
 التقريري التعجبي، ولم: حرف نفي، وقلب، وجزم، وتر: فعل مضارع
 مجزوم بإلى، والفاعل: مستتر، تقديره: أنت، وإلى الذين: متعلقان بتر: أي:
 تنظر، وجملة يجادلون بآيات الله: صلة، وأنى: اسم استفهام في محل نصب
 حال، ويصرفون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل،
 ومتعلقه محذوف، أي: يصرفون عن الإيمان بالكلية. ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا
 بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ الذين: بدل من الذين
 الأولى، وكذبوا: صلة، وبالكتاب: متعلقان بكذبوا، وبما: عطف على
 بالكتاب، وجملة أرسلنا: صلة، وبه: متعلقان بأرسلنا، ورسلنا: مفعول به،

والفاء: استئنافية، وسوف: حرف استقبال، ويعلمون: فعل مضارع مرفوع، والجملة: مستأنفة مسوقة للتهديد، هذا ويجوز أن تعرب الذين: خبراً لمبتدأ محذوف، فيكون محلها الرفع، أو منصوباً على الدم، ويجوز أن يكون مبتدأ، خبره: فسوف يعلمون، والفاء رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط. ﴿إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ إذ: ظرف لما مضى من الزمن متعلق بـيعلمون، أو: هي في محل نصب مفعول به ليعلمون، ولا يتنافى كون الظرف ماضياً وسوف يعلمون مستقبلاً، ففي جعلها مفعولاً به تفاد من استحالة عمل المستقبل في الزمن الماضي، ولك أن تقول: لا منافاة؛ لأن الأمور المستقبلية لما كانت في أخبار الله تعالى متيقنة مقطوعاً بها عبر عنها بلفظ ما كان، ووجد، والمعنى على الاستقبال.

وعبارة السمين: ولا حاجة لإخراج إذ عن موضوعها، بل هي باقية على دلالتها على الماضي، وهي منصوبة بقوله: فسوف يعلمون، نصب المفعول به، أي: فسوف يعلمون يوم القيامة وقت الأغلال في أعناقهم، أي: وقت سبب الأغلال، وهي المعاصي التي كانوا يفعلونها في الدنيا؛ كأنه قيل: سيعرفون وقت معاصيهم التي تجعل الأغلال في أعناقهم، وهو وجه صحيح غاية ما فيه التصرف في إذ تجعلها مفعولاً به، ولا يضرنا ذلك، فإن المعربين غالب أوقاتهم يقولون: منصوب باذكر مقدراً، ولا تكون حيثئذ إلا مفعولاً به لاستحالة عمل المستقبل في الزمن الماضي، وجوزوا أن تكون منصوبة باذكر مقدراً؛ أي: اذكر لهم وقت الأغلال ليخافوا ويتزجروا. فهذه ثلاثة أوجه؛ خيرها أوسطها.

وعبارة أبي البقاء: إذ: ظرف زمان ماض، والمراد بها الاستقبال هنا؛ لقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ والأغلال: مبتدأ، وفي أعناقهم: خبر، والسلاسل: عطف على الأغلال، والظرف في نية التأخير عنهما، فهو خبر عنهما معاً، وجملة يسحبون حال، أو مبتدأ، وخبره: جملة يسحبون،

والرابط: مقدر تقديره: بها، وقرىء بنصب السلاسل: ويسحبون بفتح الياء، فهو مفعول مقدم ليسحبون.

وعبارة الزمخشري: وعن ابن عباس: ﴿وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ بالنصب وفتح الياء على عطف الجملة الفعلية على الاسمى، وعنه ﴿وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ بجر السلاسل، وجهه: أنه لو قيل: إذ أعناقهم في الأغلال مكان قوله: ﴿إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ لكان صحيحاً مستقيماً، فلما كانتا عبارتين متعقبين حمل قوله والسلاسل على العبارة الأخرى ونظيره: مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعب إلا يتن غرابها

كأنه قيل: بمصلحين، وقرىء: بالسلاسل يسحبون. فهو على قراءة الجر من باب عطف التوهم، وقد تقدم بحثه. وعندئذ يكون فيه فن القلب، وهو كثير شائع في كلامهم، وقد تقدم بحثه، وفيه عطف التوهم بعد ذلك.

﴿فِي اللَّحْمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ في الحميم: متعلقان بيسحبون، ثم: حرف عطف للتراخي، وفي النار: متعلقان بيسجرون، والجملة: عطف على ما قبلها. ﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ ثم قيل: أي: ثم يقال: أو يقولون، وصيغة الماضي لتحقيق وقوع القول، ولهم: متعلقان بقيل، وأين: اسم استفهام في محل نصب على الظرفية المكانية، والظرف: متعلق بمحذوف خبر مقدم، وما: اسم موصول مبتدأ مؤخر، وجملة كنتم: صلة وجملة تشركون: خبر كنتم. ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾ من دون الله: حال، وقالوا: فعل، وفاعل، وجملة ضلوا عنا: مقول القول ﴿بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾ بل: حرف إضراب انتقالي، ولم: حرف نفي وقلب وجزم، ونكن: فعل مضارع ناقص مجزوم بلم، واسمها: مستتر، تقديره: نحن، وجملة ندعو: خبرها، ومن قبل: حال وشيئاً: مفعول به، وكذلك: نعت لمصدر محذوف، ويضل الله الكافرين: فعل مضارع، وفاعل، ومفعول به. ﴿ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ اسم الإشارة: مبتدأ، والإشارة للإضلال، أو العذاب،

وبما: خبر، وجملة كتتم: صلة، وجملة تفرحون: خبر كتتم، وفي الأرض: متعلقان بتفرحون، وبغير الحق: حال. ﴿وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ﴾ عطف على قوله كتتم تفرحون، والمرح هو الفرح، أو: أشده، كما في المصباح. ﴿أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِّدِينَ فِيهَا فَيُمْسِكُ مَتْنَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ادخلوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، والجملة: مقول قول محذوف، وأبواب جهنم: مفعول به على السعة، وخالدين: حال، وفيها: متعلقان بخالدين، والفاء: عاطفة، وبئس: فعل ماض جامد لإنشاء الذم، ومتنوى المتكبرين: فاعل بئس، والمخصوص بالذم: محذوف، أي: هي، ولم يقل: مدخل المتكبرين لإفادة الديمومة والخلود بلفظ الثواء.

* الفوائد:

رسمت «أين» مفصولة من «ما» في المصحف، ووصلت في مواضع أخرى، وعبارة ابن الجزري «فأينما كالنحل صل» أي: صل «أين» مع «ما» في قوله تعالى ﴿فَأَيْنَمَا تُولَؤْا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ بالبقرة كالنحل، أي: كما اتصل بهما في قوله ﴿أَيْنَمَا يُوْجِهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ﴾ بالنحل «ومختلف في الأحزاب والنساء وصف» أي: والاختلاف في ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ في الشعراء و﴿أَيْنَمَا تُقِفُوا﴾ في الأحزاب و﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾ في النساء، وصف؛ أي: ذكر، أي: ذكره أهل الرسم. وما عدا الثلاثة نحو: ﴿فَأَسْتَقِوْا الْخَيْزَرِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا﴾ و﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ في الأعراف و﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ في غافر و﴿أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ في المجادلة: مقطوع.

﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْمَا نُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعَ فَاَلْتَنَا يَرْجِعُونَ﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ

أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٧٨﴾

○ الإعراب:

﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ الفاء: الفصيحة؛ أي: إن بدا لك منهم ما بدا من صد وإعراض فلا تبتس واصبر؛ فإننا سنستقم لك منهم. واصبر: فعل أمر، وفاعله: مستر، تقديره: أنت، وإن، واسمها، وخبرها، تعليل للأمر بالصبر ﴿فَكَمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي يَمُدُّهُمُ أَوْ تَوَفِّيكَ﴾ فالينا يرجعون: الفاء: عاطفة، وإن: الشرطية مدغمة في ما الزائدة، ونرينك: فعل الشرط مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة في محل جزم، والفاعل: مستر، تقديره: نحن، والكاف: مفعول به، وبعض الذي: مفعول به ثان، وجملة نعدم: صلة الذي، أو توفينك: عطف على نرينك، والفاء: رابطة، وإلينا يرجعون: إلينا: متعلقان بيرجعون، والجملة جواب للشرط الثاني، وهو توفينك، وجواب الشرط الأول محذوف، والتقدير: فإذا نرينك بعض الذي نعدم من العذاب، وهو القتل، والأسر يوم بدر فذاك، أو إن توفينك قبل يوم بدر فالينا يرجعون يوم القيامة، فنتقم منهم أشد الانتقام.

وإنما حذف جواب الأول محذوف دون الثاني؛ لأن الأول إن وقع فذاك غاية الأمل في إنكائهم، فالثابت على تقدير وقوعه معلوم، وهو حصول المراد على التمام، وأما إن لم يقع ووقع الثاني، وهو توفيه قبل حلول المجازاة بهم؛ فهذا هو الذي يحتاج إلى ذكره للتسلية، وتطمين النفس على أنه وإن تأخر جزاؤهم عن الدنيا فهو حتم في الآخرة، ولا بد منه. ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ الواو: عاطفة، واللام: جواب للقسم المحذوف، وقد: حرف تحقيق، وأرسلنا: فعل، وفاعل، ورسلاً: مفعول به، ومن قبلك: نعت لرسلك، أو: متعلقان بأرسلنا، ومنهم: خبر مقدم، ومن: مبتدأ مؤخر، وجملة قصصنا: صلة، وعليك: متعلقان بقصصنا، ومنهم من لم

نقصص عليك: عطف على الجملة الأولى، وهي نعت لرسلاً، أو: مستأنفة.

﴿ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ الواو: عاطفة، وما: نافية، وكان؛ فعل ماض ناقص، ولرسول: خبر كان المقدم، وأن وما في حيزها: اسمها المؤخر، وبآية: متعلقان بياأتي، وإلا: أداة حصر، ويأذن الله: استثناء من أعم الأحوال. ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ الفاء: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة جاء أمر الله: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجملة قضى بالحق: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، ونائب فاعل قضى: مستتر، تقديره: هو: أي: الأمر، وبالحق: حال، أي: متلبساً بالحق، وخسر: فعل ماض، وهنالك: اسم إشارة في محل نصب على الظرفية المكانية متعلق بخسر، والمبطلون: فاعل خسر.

* الفوائد:

ضمير النكرة نكرة أم معرفة؟

تساءل بعضهم عن الضمير في قوله ﴿ مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا ﴾ والعائد على قوله ﴿ رُسُلًا ﴾ أهو نكرة أم معرفة؟ وأجاب بأنه نكرة؛ لأن مدلوله كمدلول المرجوع إليه، وهو نكرة، فوجب أيضاً أن يكون الراجع نكرة، إذ التكرير والتعريف باعتبار المعنى، والصحيح: أنه معرفة؛ لأن الهاء في قولك: «جاءني رجل وضربته» ليست شائعة شياع رجل؛ لأنها تدل على الرجل الجائي خاصة، لا على رجل، والذي يحقق ذلك: أنك تقول جاءني رجل، ثم تقول: أكرمني الرجل، ولا تعني بالرجل سوى الجائي، ولا خلاف في أن الرجل معرفة، فوجب أن يكون الضمير معرفة أيضاً؛ لأنه بمعناه.

﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْفُسَ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَنَهَا تَأْكُلُونَ ﴾

وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨١﴾ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴿٨٢﴾ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَنَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٣﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُم مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٨٤﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُمْ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٨٥﴾ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سَلَّتْ اللَّهُ الْآتِيَّ قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٦﴾

○ الإعراب:

﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْفَ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتعديد بعض آياته سبحانه، والله: مبتدأ، والذي: خبره وجملة جعل: صلة، ولكم: متعلقان بجعل؛ لأنها بمعنى: خلق، والأنعام: مفعول به، وقد تقدم تفسيرها في سورة الأنعام ولا معنى لتخصيص الإبل وحدها، ولتركبوا: اللام: للتعليل، وتركبوا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والجار والمجرور: متعلقان بجعل لأنها علة الخلق، ومنها: متعلقان بتركبوا، أي؛ من بعضها، فمن: للتبعيض، ولا معنى لجعلها ابتدائية، ومنها تأكلون: عطف على ما تقدم ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ ﴾ الجملة معطوفة. ﴿ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴾ وعليها: متعلقان بتحملون، وعلى الفلك: عطف على وعليها. ﴿ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴾ ويريككم آياته: عطف على جعل لكم الأنعام، وآياته: مفعول به ثان، فأَيَّ: الفاء: عاطفة، وأَيَّ مفعول مقدم لتنكرون، وقدم وجوباً لأن لأسماء الاستفهام الصدارة، وتنكرون: فعل مضارع مرفوع، والاستفهام:

للتوبيخ، قال الزمخشري: وقد جاءت على اللغة المستفيضة، وقولك: فآية آيات الله قليل؛ لأن التفرقة بين المذكر والمؤنث في الأسماء غير الصفات، نحو: حمار، وحماره غريب، وهي في «أي» أغرب قلت وقد ورد تأنيثها كثيراً، ومنه قول الكمي:

بأي كتاب أم بآية سُنة ترى حُبهم عاراً عليّ وتحسبُ

﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ كلام مستأنف، مسوق للشروع في توبيخهم، والهمزة: للاستفهام الإنكاري التوبيخي، والفاء: عاطفة على مقدر، أي: أعجزوا فلم يسيروا في الأرض، أي: في نواحيها وأطرافها، والفاء: فاء السببية، وينظروا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية، والواو: فاعل، وكيف: اسم استفهام في محل نصب خبر كان المقدم، وعاقبة: اسمها المؤخر، ومن قبلهم: متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ ﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان مبدأ أحوالهم وعواقبها، وكان، واسمها، وأكثر: خبرها، ومنهم: متعلقان بأكثر، وقوة: تمييز وآثاراً: عطف على قوة، وفي الأرض: نعت لآثاراً. ﴿ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ الفاء: عاطفة، وما: نافية، أو: استفهامية في محل نصب مفعول أغنى المقدم، وأغنى: فعل ماض، وعنهم: متعلقان بأغنى، وما الثانية: موصولة، أو: مصدرية، ومحلها: الرفع على الفاعلية؛ أي: لم يغن عنهم، أو: أي شيء أغنى عنهم مكسوبيهم أو كسبهم؟

﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ الفاء هذه: هي الفاء الثانية من أربع فاءات متعاقبة، فالأولى: للعطف، كما قلنا، يئنت عاقبة كثرتهم وشدة قوتهم. والثانية: عاطفة ايضاً تشير إلى تفصيل ما أبهم من عدم الإغناء، ولماً: ظرف بمعنى حين، أو: رابطة، وجاءتهم رسلهم: فعل ماض، ومفعول به مقدم، وفاعل، وبالبيّنات: متعلقان بجاءتهم، وجملة فرحوا: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، وعندهم: ظرف

متعلق بمحذوف صلة ما، ومن العلم: حال. ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ وحاق: عطف على فرحوا، وبهم: متعلقان بحاق، وما: موصولة فاعل، وجملة كانوا: صلة، وكان واسمها، وبه: متعلقان يستهزئون، وجملة يستهزئون: خبر كانوا، وسيأتي معنى هذا الكلام في باب البلاغة. ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُمْ﴾ وهذه هي الفاء الثالثة، وهي لمجرد العطف والتعقيب، أي: التي تجعل ما بعدها تابعا لما قبلها واقعاً عقبه، ولَمَّا: حينية، ورأوا: فعل ماض، وفاعل، والجملة: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وبأسنا: مفعول به، وجملة قالوا: لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، وجملة آمنا: مقول القول، وبالله: متعلقان بآمنا، ووحده: حال.

﴿وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ وكفرنا: عطف على آمنا، وبما: متعلقان بكفرنا، وجملة كنا: صلة ما، وكان، واسمها، وبه: متعلقان بمشركين ومشركين: خبر كنا. ﴿فَلَرَّ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيَّتَهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ وهي الفاء الرابعة، وهي للعطف، وجملة يك: معطوفة على آمنا، كأنه قيل: فآمنوا، فلم ينفعهم إيمانهم، وقد أفادت العطف مع التفسير، ويك: فعل مضارع ناقص مجزوم بلم، وعلامة جزمه السكون المقدر على النون المحذوفة للتخفيف، واسمها: مستتر، تقديره: هو، أي: الشأن، وجملة ينفعهم: خبرها وإيمانهم: فاعل ينفعهم، ويجوز رفع إيمانهم اسماً لكان، وجملة ينفعهم: خبرها المقدم، وليست المسألة من باب التنازع، ولَمَّا: حينية، وجملة رأوا بأسنا: في محل جر بإضافة الظرف إليها. ﴿سُئِلَ اللَّهُ أَلَمْ يَأْتِ قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَيْرَ هَؤُلَاءِ الْكَافِرُونَ﴾ سئله الله: مصدر مؤكد لفعل مقدر من لفظه، أي: سن تعالى بهم سنة من قبلهم، ويجوز أن يكون منصوباً على التحذير، أي: احذروا سنة الله في المكذبين، والتي: صفة لسنة، وجملة قد خلت: صلة، وفي عباده: متعلقان بخلت، أي: مضت في عباده، والواو: استئنافية، وخسر: فعل ماض، وهنالك: اسم إشارة في محل نصب على

الظرفية المكانية متعلق بخسر، والكافرون: فاعل خسر، وقد استعير ظرف المكان للزمان، أي: وخسروا وقت رؤية اليأس، ويجوز إبقاؤه على أصله.

□ البلاغة:

فن التهكم

في قوله: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِأَلْبَيِّنَاتٍ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ... ﴾ الآية فن التهكم، وهو في الأصل تهدم البناء، يقال: تهكمت البئر: إذا انهدمت، والغضب الشديد، والتندم على الأمر الفائت، وهو في اصطلاح البيانيين: الاستهزاء، والسخرية من المتكبرين؛ لمخاطبتهم بلفظ الإجلال في موضع التحقير، والبشارة في موضع التحذير، والوعد في موضع الوعيد، والعلم في موضع الجهل، تهاوناً من القائل بالمقول له، واستهزاءً به، وقد تقدمت الإشارة إلى هذا الفن كثيراً في كتابنا، قال الزمخشري: أراد العلم الوارد على طريق التهكم في قوله تعالى: ﴿ بَلْ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ وعلمهم في الآخرة: أنهم كانوا يقولون: لا نبعث، ولا نعذب ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْبَىٰ ﴾ ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾ وكانوا يفرحون بذلك، ويدفعون به البيئات، وعلم الأنبياء كما قال عز وجل: ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ وما أجمل قول الحماسي:

أتاني من أبي أنسي وعيدٌ فثلَّ تغَيُّظُ الضُّحَاكِ جِسْمِي

ثل: أهلك، والتغيظ: الغيظ، وكنى عن أبي أنس بالضحاك الذي كان ملكاً قصداً للاستهزاء.

* الفوائد:

حذف نون مضارع كان المجزوم:

تقدم القول في حذف نون مضارع كان المجزوم، بشرط كونه مجزوماً

بالسكون، غير متصل بضمير نصب، ولا بساكن، وقد وقع ذلك في التنزيل في ثمانية عشر موضعاً، وقد سمع في الشعر حذفها إذ وليها ساكن، قال الخنجر بن صخر الأسدي:

فإن لم تك المرأة أبدت وسامةً فقد أبدت المرأةً جبهةً ضيغم

فحذف النون مع ملاقة الساكن، والمرأة بكسر الميم ومدّ الهمزة: آلة الرؤية، فكأنه نظر وجهه فيها فلم يره حسناً، فتسلى بأنه يشبه الضيغم، وهو الأسد، والوسامة بفتح الواو: الحسن، والجمال، وحمله جمهور النحاة على الضرورة، واستشهدوا بقول النجاشي:

فلست بآتيه ولا أستطيعه

ولائك امتقني إن كان ماؤك ذا فضل

فحذف نون لكن ضرورة، واستدل الفراء بهذا البيت على أن لكن المشددة مركبة، وأصلها: لكن إن، فطرح الهمزة للتخفيف، ونون لكن للساكنين، ومن طريف ما يروى عن هذا البيت: أن النجاشي الشاعر عرض له ذئب في سفره، فحكى: أنه دعا الذئب إلى الطعام، وقال له: هل لك من أخ - يعني نفسه - يواسيك بطعامه بغير من، ولا بخلي؟ فقال له الذئب: دعوتني إلى شيء لم تفعله السباع قبلي من مؤاكلة بني آدم، ولست بآتيه، ولا أستطيعه، ولكن إن كان في مائك الذي معك فضل عما تحتاج إليه فاسقني منه.

سُورَةُ فَصَّلَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمْدٌ تَنزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ١ كَتَبْتُ فَصَّلَاتٍ ٢ أَيْتُمْ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ٣ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٤ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ٥ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ مَا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْنَا عَنِيْلُونَ ٦ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدًا فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ٧ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ٨ الَّذِينَ لَا يَتُوبُونَ الزُّكُورَةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ٩﴾

○ الإعراب:

﴿حَمْدٌ تَنزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ حم: خبر لمبتدأ محذوف، وتنزيل: خبر لمبتدأ محذوف أيضاً؛ أي: هو تنزيل، ومن الرحمن الرحيم: متعلقان بتنزيل، وأجاز الزجاج أن يكون تنزيل: مبتدأ، وقوله: كتاب الآتي: خبره، وساغ الابتداء بتنزيل لأنه تخصص بالصفة، وعليه درج الجلال ومراحه، وما ذكرناه أولاً أولى ﴿كَتَبْتُ فَصَّلَاتٍ أَيْتُمْ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ كتاب:

بدل من تنزيل، أو: خبر بعد خبر، وجملة فصلت آياته: صفة للكتاب؛ أي: ميزت، وجعلت تفاصيل في شتى المعاني، وآياته: نائب فاعل، وقرأنا: حال من كتاب، وعريباً: نعت، وأجاز الزمخشري إعراباً بال نصب على الاختصاص، ولقوم: متعلقان بفصلت، وجملة يعلمون: نعت لقوم، وأعراب الزمخشري لقوم بقوله: والأجود أن يكون صفة مثل ما قبله.

﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ يجوز أن يكونا نعتين لقرأنا، وأن يكونا حالين إما من كتاب، وإما من آياته، وإما من الضمير المنوي في قرأنا. فأعرض: الفاء: عاطفة على فصلت، وأكثرهم: فاعل، فهم: الفاء عاطفة، وهم: مبتدأ، وجملة لا يسمعون: خبر هم.

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرٍ مِمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ فِيءِءَآذَانِنَا وَقَرْ﴾ الواو: عاطفة، استئنافية، وقالوا: فعل ماض، وفاعل، وقلوبنا: مبتدأ، وفي أكنة: خبر، أي: أعطية، ومما: متعلقان بمحذوف، أي: تمنعنا مما تدعونا، وقال أبو البقاء: «هو محمول على المعنى؛ إذ معنى ﴿فِيءِءَآذَانِنَا﴾ أنها محجوبة عن سماع ما تدعونا إليه، ولا يجوز أن يكون نعتاً لأكنة؛ لأن الأكنة: الأغشية، وليست الأغشية مما يدعو إليه. وهذا كلام شامل لا يعين الإعراب، ولهذا جنحنا إلى تقدير: تمنعنا، وقريب من الوجه الذي اخترناه قول زاده في حاشيته على البيضاوي: في الكلام حذف تقديره: في أكنة تمنعنا من فهم ما تدعونا إليه، فحذف المضاف. فما يتعلق به مما هو النعت لأكنة. والواو: حرف عطف، وفي آذاننا: خبر مقدم، ووقر: مبتدأ مؤخر.

﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّا عَمِلُونُ﴾ الواو: حرف عطف، ومن بيننا: خبر مقدم، وبينك: معطوف على بيننا، وحجاب: مبتدأ مؤخر، فاعمل: الفاء الفصيحة؛ أي: إن عرفت ما قلناه لك، ووعيته فاعمل، وإننا: إن، واسمها، وعاملون: خبرها؛ أي: فاستمر على دعوتك؛ فإننا مستمرين على ديننا، وهو الإشراك، وسيأتي مزيد بسط لهذا الكلام في باب البلاغة. ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىءِءَ إِلَى أَنَّمَا إِلَهُمُكُءِءَ إِلَهُ وَحْدٌ﴾ إنما: كافة

ومكفوفة، وأنا: مبتدأ، وبشر: خبر، ومثلكم: نعت، وجملة يوحى: نعت ثان لبشر، وإلَيَّ: متعلقان بيوحى، ونائب الفاعل: أَنْ وما بعدها، وأنما: كافة ومكفوفة، وهي مع مدخولها: نائب فاعل يوحى، وإلهكم: مبتدأ، وإله: خبر، وواحد: نعت. ﴿فَاسْتَقِيمُوا إِلَى اللَّهِ وَاسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ الفاء: الفصيحة، واستقيموا: فعل أمر، وفاعل، وهو متضمن معنى: توجها، ولذلك عدِّي بإلى، واستغفروه: عطف على فاستقيموا، وويل: الواو: عاطفة، وويل: مبتدأ ساغ الابتداء به لما فيه من معنى الدعاء، وللمشركين: خبر، والذين: نعت، وجملة لا يؤتون الزكاة: صلة، ولا يتنافى عطف الاسمية على الفعلية؛ لأن الأول متجدد، وهو: عدم إيتاء الزكاة، والثاني مستمر، وهو: الكفر ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ الواو: عاطفة، وهم: مبتدأ، وبالأخرة: متعلقان بهم، وهم الثانية: تأكيد للأولى، وكافرون: خبرهم.

□ البلاغة:

اشتملت الآية ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ﴾ إلى قوله ﴿عَمِلُونَ﴾ على نكت بلاغية تستحق أن تكتب بذوب التبر، ففيها ثلاث استعارات تمثيلية لنُبُو قلوبهم عن إدراك ما يدعوههم إليه، واعتقاده، ومع أسمعهم له، وامتناع مواصلتهم، وموافقتهم للرسول.

١ - فأولها: الحجاب الحائل الخارج؛ فقد شبهوا قلوبهم بالشيء المحوري المحاط بالغطاء المحيط له.

٢ - وثانيها: حجاب الصمم فقد شبهوا أسمعهم بأذان بها صمم من حيث أنها تمج الحق، ولا تميل إلى استماعه.

٣ - وثالثها وأقصاها: الحجاب الذي أكن القلب والعياذ بالله؛ فقد شبهوا حال أنفسهم مع الرسول بحال شيئين بينهما حجاب عظيم يمنع من وصول أحدهما إلى الآخر، فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك مستوعبة

بالحجاب، لا فراغ فيها، فلم تدع هذه الآية حجاباً مرتخياً إلا سدلتها، ولم تبق لهؤلاء الأشقياء مطمعا ولا صريخاً إلا استلبته.

هذا ولا بد من الإشارة إلى ما تضمنته من إشارات، فهي تفيد الابتداء، والمعنى: أن حجاباً ابتدأ منا، وابتدأ منك. أما بين فقد تكررت، ومعناها واحد، وقد وهم الزمخشري فجعل بين الثانية غير الأولى؛ لأنه جعل الأولى بجهتهم والثانية بجهته، وليس الأمر كما ظنه، بل بين المضافين، وتكرارها إنما كان لأن المعطوف مضمَر محفَوظ، فوجب تكرار حافظه، وهو «بين» والدليل على هذا: أنه لا تفاوت بين أن تقول: جلست بين زيد وعمرو وبين أن تقول جلست بين زيد وبين عمرو، وإنما كان ذكرها مع الظاهر جوازاً، ومع المضمَر وجوباً لما بيناه، فإذا وضح ذلك فموقعها من هاهنا كموقعها في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ وذلك للإشعار بأن الجهة المتوسطة مثلاً بينهم وبين النبي ﷺ مبدأ الحجاب.

* الفوائد:

منع الزكاة وسرها:

تساءل المفسرون جميعاً: لم خص تعالى من أوصاف المشركين منع الزكاة مقروناً بالكفر بالآخرة، وأجابوا بأسئلة متشابهة، فحواها: أن أحب شيء إلى الإنسان ماله، وهو شقيق روحه، فإذا بذله في سبيل الله؛ فذلك أقوى دليل على ثباته، واستقامته، وصدق نيته، ونصوع طويته. ونص عبارة الزمخشري في هذا الصدد: ألا ترى إلى قوله عز وجل: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَتَّبِعَهُمْ رَازِقَاتٌ أَلْفٌ وَلَفُفٌ مِمَّنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: يشنون أنفسهم، ويدلون على ثباتها بإنفاق الأموال. هذا ولو استعرضنا معنى اسم الزكاة؛ لوجدناه يرمز إلى أسمى الخصائص وأعلاها، فهي تطهر المال من الخبث، وتنقيه من الآفات، وتبعد النفس عن رذيلة البخل، وتنميتها على فضيلة الكرم، وتستجلب بها البركة، وتزيد المتصدق ثناء ومدحاً، ويكفر

جاحدها، ويقاتل الممتمعون من أدائها، وتؤخذ منهم - وإن لم يقاتلوا - قهراً. وعن أنس بن مالك قال: أتى رجل من تميم إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني ذو مال كثير، وذو أهل ومال وحاضرة، فأخبرني كيف أصنع وكيف أنفق؟ فقال رسول الله ﷺ: «تخرج الزكاة من مالك، فإنها طهرة تطهرك، وتصل أقباءك، وتصرف حق المسكين، والجار، والسائل».

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ ﴿٨﴾ قُلْ أَيْتُكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَحْسَبُونَ لَهُ ءَانْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رُءُوسَ مِن فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتًا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلنَّاسِ لِيُنذِرَ لِمَن استَوْجِبَ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١٠﴾ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرًا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١١﴾

○ الإعراب:

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ كلام مستأنف، مسوق لذكر ما أعد للمصلحين؛ بعد ما ذكر ما أعد للجاهلين، وإن، واسمها، وجملة آمنوا: صلة، وعملوا: عطف على آمنوا، والصالحات: مفعول به منصوب بالكسرة، ولهم: خبر مقدم، وأجر: مبتدأ مؤخر، وغير ممنون: نعت، والجملة الاسمية، خبر إن، ومعنى غير ممنون: غير مقطوع، وقيل: غير ممنون به عليهم. ﴿قُلْ أَيْتُكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، وإن، واسمها، واللام: المرحقة، وجملة تكفرون: خبر إن، وبالذي: متعلقان بتكفرون، وجملة خلق الأرض، صلة، وفي يومين: متعلقان بخلق، والمراد مقدار يومين، أو: في نوبتين، كل نوبة أسرع مما يكون في يوم. ﴿وَتَحْسَبُونَ لَهُ ءَانْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ الراو: عاطفة، وتجعلون: عطف على تكفرون، وله: في محل

نصب مفعول تجعلون الثاني، وأنشأ: مفعوله الأول، وذلك: مبتدأ، والإشارة إلى الذي باعتبار اتصافه بما دلت عليه الصلة، ورب العالمين: خبره.

﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُءُوسًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا﴾ الواو: عاطفة على الأصح، فقد منع أبو البقاء وغيره العطف، قال: وجعل فيها: هو مستأنف غير معطوف على خلق؛ لأنه لو كان معطوفاً عليه لكان داخلاً في الصلة، ولا يجوز ذلك؛ لأنه فصل بينهما بقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُونَ﴾ إلى آخر الآية، وليس من الصلة في شيء. ويمكن أن يرد على ذلك: بأن قوله وتجعلون؛ وإن كان معطوفاً على تكفرون، فهو بمثابة الاعتراض بين المتعاطفين، والاعتراض كثيراً ما يأتي بينهما، فالحق الذي لا مرية فيه: أنه معطوف على خلق الأرض، فهو من جملة الصلة، وفيها: في محل المفعول الثاني، ورواسي: مفعول جعل الأول، ولك أن تعلق الجار والمجرور بجعل؛ على أنه بمعنى: خلق، فهو ينصب مفعولاً واحداً، ومن فوقها: نعت لرواسي، وما أجمل وقع هذا النعت؛ لثلاث يتوهم أنها من تحتها، فتكون ممسكة لها، ومانة من الميدان، ثم لتكون الجبال معروضة للناظرين؛ بحيث تحتاج هي والأرض إلى ممسك لها، وبارك فيها: عطف على جعل فيها.

﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتًا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلْسَّائِلِينَ﴾ وقدر فيها: عطف على ما تقدم؛ أي: أرزاق أهلها، ومعاشهم، وفي أربعة أيام: متعلقان بقدر؛ أي: في تمام ومقدار أربعة أيام، وسواء: نصب على المصدر، أي: استوت الأيام الأربعة استواء لا تزيد ولا تنقص، وقرىء بالجر على الوصف، وبالرفع على أنه خير لمبتدأ محذوف، وللسائلين: متعلقان بسواء، بمعنى: مستويات للسائلين، أو بمحذوف؛ كأنه قيل: هذا الحصر لأجل من سأل: في كم يوم خلقت الأرض وما فيها؟ أو متعلقان بمقدر؛ أي: قدر فيها أقواتها لأجل الطالبين والمحتاجين إليها من المقتاتين. وأجاز أبو البقاء إعراب سواء: حالاً، بعد أن ذكر الأوجه المتقدمة، وهو جائز؛ على أنه حال من

الضمير في أقواتها، أو: فيها، أو: من الأرض.

﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ ثم: حرف عطف للترتيب الإخباري لا الزماني، واستوى: فعل ماضٍ، وفاعله: مستتر، تقديره: هو، وإلى السماء: متعلقان باستوى، من قولك: استوى إلى مكان كذا: إذا قصدته، وتوجه إليه توجهاً مستقيماً، لا يلوي على شيء، والواو: للحال، وهي مبتدأ، ودخان: خبر، وسيأتي معنى هذا التشبيه في باب البلاغة. ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ اأْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ الفاء: عاطفة، وقال: فعل ماضٍ، وفاعله: مستتر يعود على الله تعالى، ولها: متعلقان بقال، وللأرض: عطف على لها، وأتيا: فعل أمر مبني على حذف النون، وألف الاثنين: فاعل، وطوعاً وكراً: مصدران في موضع الحال؛ أي: طائعتين، أو كارهتين، وسيأتي مزيد بحث عن هذه الآية في باب البلاغة. ﴿فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَعَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾ الفاء: عاطفة، وقضاهن فعل ماضٍ، وفاعل مستتر، ومفعول به، وسبع سموات: مفعول ثانٍ لقضاهن؛ لأنه ضمن معنى صير، ويجوز أن يكون منصوباً على الحال من مفعول قضاهن، فتكون قضى بمعنى: صنع؛ أي: معدودة، ويجوز أن يكون منصوباً على البدلية من الضمير، ويجوز أن يكون تمييزاً، وإليه جنح الزمخشري، قال: ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً مفسراً لسبع سموات على التمييز. ويعني الزمخشري بقوله: مبهماً: أنه لا يعود على السماء لا من حيث اللفظ، ولا من حيث المعنى، بخلاف كونه حالاً، أو مفعولاً ثانياً، وأوحى: عطف على فقضاهن، وفي كل سماء: متعلقان بأوحى، وأمرها: مفعول به.

﴿وَرَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ وزينا: عطف على ما تقدم على طريق الالتفات، كما سيأتي في باب البلاغة، وزينا: فعل وفاعل، والسماء: مفعول به، والدنيا: نعت، وبمصابيح: متعلقان بزينا؛ أي: بنجوم، وحفظاً: مفعول مطلق لفعل محذوف، أي:

وحفظناها حفظاً من استراق الشياطين السمع بالشهب، وأجاز الزمخشري أن يكون مفعولاً لأجله على المعنى، كأنه قال: وخلقنا المصاييح زينة، وحفظاً، وذلك: مبتدأ، والإشارة إلى ما ذكر كله بتفاصيله، وتقدير العزيز العليم: مضاف إليه.

□ البلاغة:

١ - التشبيه البليغ الصوري:

في قوله ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ تشبيه بليغ صوري؛ لأن صورتها صورة الدخان في رأي العين، والمراد بالدخان: البخار الذي تتشكل منه الطبقات الهوائية، فلا منافاة مع أحدث نظريات العلم.

٢ - الاستعارة المكنية:

وفي قوله: ﴿اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ استعارة مكنية، فالمستعار: الاستواء، والمستعار منه: كل جسم مستو، والمستعار له: هو الحق عز وجل، وقد تقدم تفصيل هذه الاستعارة كثيراً فتدبره.

٣ - وفي قوله ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ فنون شتى، نجملها بما يلي:

أ - إسناد القول للأرض والسماء، وتوجيه الخطاب لهما، من باب المجاز العقلي، والقصد من هذا المجاز: تصوير قدرته سبحانه، واستحالة امتناعهما من ذلك، لا إثبات الطوع والكره لهما، ويجوز أن يكون هذا من باب الاستعارة المكنية، فقد شبههما بكائنتين حيين عاقلين، ثم حذف المشبه به، وأثبت شيئاً من لوازمه؛ لتمثيلهما بأمر المطاع وإجابة الطائع، كما نقول: نطق الحال بكذا بدل: دلت، فيجعل الحال كالإنسان الذي يتكلم في الدلالة والبرهان، ثم يتخيل له النطق الذي هو من لازم المشبه به، وينسب إليه.

ب - الطباقي بين طوعاً وكرهاً.

ج - تغليب المذكر العاقل على المؤنث، أو التنزيل منزلته في قوله: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾.

٤ - الالتفات:

وفي قوله: ﴿وَرَبَّنَا أَلْمَمْنَاكَ الدُّنْيَا بِمَصْنُوعٍ..﴾ الآية التفات من الغيبة إلى التكلم، فقد أسند التزيين إلى ذاته سبحانه؛ لإبراز مزيد العناية بالتزيين المذكور.

﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٣﴾ إِذْ جَاءَهُمْ
الرُّسُلُ مِنْ بَنِي آيِدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ
مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ
الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً
وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ
لِنَنْفِقَهُمْ عَذَابَ الْغَزِي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْرَىٰ وَهُمْ لَا
يُصْزَوْنَ ﴿١٦﴾﴾

☆ اللفظة:

﴿صَرْصَرًا﴾: قال الزمخشري: الصرصر: العاصفة التي تصرصر، أي: تصوت في هبوبها، وقيل: الباردة التي تحرق بشدة بردها، تكرير لبناء الصر، وهو البرد الذي يصر، أي: يجمع ويقبض. وفي القاموس: الصرة بالكسر: شدة البرد، أو البرد كالصر فيهما، وأشد الصياح، وبالفتح: الشدة من الكرب، والحرب، والحرّ.. وصرّ، يصرّ من باب: ضرب، صرّاً وصريراً: صوت، وصاح شديداً. وقال ابن قتيبة: صرصر يجوز أن يكون من الصرّ، وهو البرد، ويجوز أن يكون من صر الباب، وأن يكون من

الصرة، وهي الصيحة، ومنه: ﴿فَأَقْبَلَ كَاتِبُهَا فِي صَرْقٍ﴾ وقال الراغب: صرصر لفظه من الصر، وذلك يرجع إلى الشد لما في البرودة من التعقد.

وللصاد مع الراء، فاء وعيناً للكلمة معنى: الشدة، والظهور والنصوع، فصرّب: جاء بضرية تزرّي الوجه، وتقول: جرى الله بضرية من جاءنا بضرية، وصرح بما في نفسه، وبنى صرحاً، وصروحاً، وقعد في صرحه داره، أي: في ساحتها، وصرحت الخمرة: ذهب عنها الزبد، والصراخ: صوت المستغيث، وصوت المغيث إذا خرج بقومه للإغاثة، قال سلامة:

إِنَّا إِذَا مَا أَتَانَا صَارِخٌ فَزِعٌ كَانَ الصُّرَاخُ لَهُ قَرْعُ الظَّنَائِبِ

أي: كان الغياث له، وهذا يومٌ صرّد، وصرّد، ويوم صرد، وقد صرد يومنا، وليلة صردة، ورجل صرد، وريح مصراد: باردة، شديدة البرد، وصرعته: تركته صريعاً، وتركهم صرعى، وصرعهم ريب المنون وليس أشد من ذلك، ويات صريع الكأس، قال مسلم بن الوليد صريع الغواني:

هل العيشُ إلا أن أروح مع الصبا

وأغدو صريع الراح والأعين التُّجِل

وحفظك الله من صرف الزمان وصروفه وتصاريفه، وزرع صريم، ومصروم: مجزوز، وصرم النخل، واصطرمه، وماء صري: مجموع. ولا يجتمع إلا ليظهر، قال ذو الرمة:

صَرَى آجِرٌ يَزْوِي لَهُ الْمَرْءُ وَجْهَهُ

ولو ذاقه ظمآن في شهرٍ ناجر

وهذا من الغريب الذي ييز اللغات.

﴿نَجَسَاتٍ﴾: بكسر الحاء وسكونها، وهما قراءتان سبعيتان؛ أي مشؤومات عليهن، فأما الكسر فهو صفة على فعل وفعله بكسر العين أيضاً، يقال: نحس فهو نحس، كفرح فهو فرح، وأشر فهو أشر، وأما السكون: فهو مصدر وصف به، كرجل عدل، ولكن يشكل على هذه القراءة جمعه،

فإن الفصحح في المصدر الموصوف به أن يوحد، وكان المسوغ له اختلاف أنواعه في الأصل.

○ الإعراب:

﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثُمُودَ﴾ كلام مستأنف على طريق الالتفات، مسوق لتحذيرهم بعد إعراضهم، وللالتفات سر بليغ، نوره في باب البلاغة، وإن: شرطية، وأعرضوا: فعل ماض، والواو: فاعل، والفعل في محل جزم فعل الشرط، قل: الفاء رابطة، وقل: فعل أمر، وفاعله: مستتر، تقديره: أنت، وأنذرتكم: فعل ماض، وفاعل، ومفعول به، وعبر بالماضي وسياق الكلام يقتضي الاستقبال للدلالة على تحقق الإنذار، وصاعقة: مفعول به ثان، ومثل: نعت لصاعقة. ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ الظرف: متعلق بصاعقة، لأنها بمعنى العذاب، وجملة جاءتهم الرسل: في محل جر بإضافة الظرف إليها، ومن بين أيديهم: متعلقان بجاءتهم، ومن خلفهم: عطف عليه، أي: من جميع جوانبهم، أو: من جهة الزمان الماضي بالإنذار، ومن جهة المستقبل بالتحذير، وأعربه بعضهم: متعلقاً بمحذوف حال من الرسل؛ أي: حال كون الرسل من بين أيدي عاد وثمود، ومن خلفهم، ورجح الزمخشري الأول في تفسيره لمعناه، قال: أي: أتوهم من كل جانب، واجتهدوا بهم، وأعملوا فيهم كل حيلة، وتقول: استدرت بفلان من كل جانب فلم يكن لي فيه حيلة.

﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ يجوز في أن هذه ثلاثة أوجه. أحدها: أن تكون مخففة من الثقيلة، أصله: أنه لا تعبدوا، أي: بأن الشأن والحديث قولنا لكم: لا تعبدوا، وأن، وما في حيزها: نصب بتزع الخافض، والجار والمجرور: متعلقان بمحذوف، تقديره: قائلين، وهو حال من الرسل، ولا: ناهية، وتعبدوا: فعل مضارع مجزوم بلا، وإلا: أداة حصر، ولفظ الجلالة: مفعول به، والوجه الثاني: أن تكون مصدرية، تنصب الفعل

المضارع، ولا: نافية، وتعبدوا: فعل مضارع منصوب بأن قبل لا النافية، فإن لا النافية لا تمنع عمل العامل فيما بعدها. والوجه الثالث: أن تكون مفسرة؛ لأن مجيء الرسل يحمل القول، وتكون الجملة: لا محل لها؛ لأنها مفسرة. ﴿قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ قالوا: فعل ماض، وفاعل، ولو: حرف شرط غير جازم، وشاء ربنا: فعل، وفاعل، والمفعول به: محذوف، تقديره: إرسال الرسل، والأحسن أن يقدر من جنس جوابها؛ أي: لو شاء ربنا إنزال ملائكة بالرسالة إلى الإنس لأنزل إليهم بها ملائكة، والفاء: الفصيحة، وإن، واسمها، وبما: متعلقان بكافرون، وجملة أرسلم به: صلة، وكافرون: خبر إن، والمعنى: فإذا أنتم بشر ولستم ملائكة فإننا لا نؤمن بكم.

﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ الفاء: استئنافية، والكلام مستأنف، مسوق للشروع في حكاية ما يختص به كل واحد منهما، وأما: حرف شرط وتفصيل، وعاد: مبتدأ، والفاء: رابطة لجواب أما، وجملة استكبروا: خبر عاد، وفي الأرض: متعلقان باستكبروا، وبغير الحق: حال. ﴿وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ وقالوا: عطف على فاستكبروا، ومن: اسم استفهام مبتدأ، وأشد: خبر، والجملة: مقول القول، ومننا: متعلقان بأشد، وقوة: تمييز. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ الهمزة: للاستفهام الإنكاري، والواو: حرف عطف، وجملة: لم يروا: معطوفة على مقدر يقتضيه السياق، أي: أغفلوا، وضلوا، ولم يروا، وأن، وما في حيزها: سدت مسد مفعولي يروا؛ لأنها بمعنى العلم، وأن، واسمها، والذي: نعت، وجملة خلقهم: صلة، وهو: مبتدأ، وأشد: خبر، ومنهم: متعلقان بأشد، وقوة: تمييز، والجملة: خبر أن.

﴿وَكَاثُرًا بِكَايِنَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ عطف على قوله: فاستكبروا أيضاً، والجملة المعطوفة والمعطوف عليه المقلد: اعتراض، وبآياتنا: متعلقان بيجحدون؛ لأنه متضمن معنى يكفرون. ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ

نَحْسَاتٍ لِنَذِيْقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا ﴿ الفاء: عاطفة، وأرسلنا: فعل، وفاعل، وعليهم: متعلقان بأرسلنا، وريحاً: مفعول به، وصرصراً: نعت، وفي أيام: نعت ثان، أو: حال، ونحسات: نعت لأيام، ولنذيقهم: اللام للتعليل، ونذيقهم: فعل مضارع منصوب بأن بعد لام التعليل، والهاء: مفعول به، والجار والمجرور: متعلقان بأرسلنا، وعذاب الخزي: مفعول به ثان لنذيقهم، وهو من إضافة الموصوف إلى صفته، وسيأتي تفصيله في باب البلاغة، وفي الحياة: متعلقان بنذيقهم، والدنيا: نعت للحياة. ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ لَهُمْ لَا يَنْصُرُونَ﴾ الواو: استئنافية، واللام: للابتداء، وعذاب الآخرة: مبتدأ، وأخزى: خبر، والواو: عاطفة، وهم: مبتدأ، وجملة لا ينصرون: خبر، وينصرون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل.

□ البلاغة:

اشتملت هذه الآيات على أفانين متعددة من البلاغة نوردتها فيما يلي:

١ - الالتفات في قوله: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ .. الآية، فقد خاطبهم أولاً بقوله: ﴿أَنْتُمْ﴾ بيد أنهم لم يأبهوا الخطاب، ولم يستوعبوا نصحه، فالتفت من الخطاب إلى الغيبة؛ لأنهم فعلوا الإعراض، فليس له إلا أن يعرض عن خطابهم؛ ليصح التلاؤم، ويناسب اللفظ المعنى، وهذا من أرفع أنواع البلاغة، وأرقاها، وكَم للالتفات من أسرار.

٢ - العدول عن المضارع المستقبل إلى الماضي بقوله: ﴿فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ﴾ للدلالة على أن ما ينذرهم به أمر متحقق، لا مندوحة عنه.

٣ - الإستناد المجازي في قوله: ﴿عَذَابَ الْخِزْيِ﴾ فإنه أضاف العذاب إلى الخزي؛ الذي هو الذل، والخزي الذي هو الذل والاستكانة في الأصل صفة المعذب، ولكنه جنح إلى وصف العذاب به للمبالغة، فهو كما قلنا في الإعراب: من إضافة الموصوف إلى صفته.

٤ - المشاركة في قوله: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ﴾ وجعل الخزي هذه

المرّة خيراً للمشاكلة، على حد قول الشاعر:

... .. قلتُ اطبخوا لي جبةً وقميصاً

وقد تقدم بحث هذا الفن.

٥- الطباق بين العمى الهدى، وقد تقدم.

﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ
الَّتِي لَمْ يَكُونُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَنْقُوتُونَ ﴿١٨﴾ وَيَوْمَ يُحْشَرُ
أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ
وَأَبْصَارُهُمْ وُجُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْجِعْهُمْ إِلَيْنَا قَالُوا
أَنطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَئِنْ تَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا
كُنْتُمْ تَسْتَرْشِدُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ
أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكَ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ
فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ وَلَنْ يَسْتَعِينُوا فَمَا
هُمْ مِنَ الْمُنْعَتِينَ ﴿٢٤﴾ ﴿وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنَهُ فَرَزْنَاهُمْ مَائِينَ أَيَدِهِمْ وَمَا خَلَقَهُمْ
وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا
خَاسِرِينَ ﴿٢٥﴾﴾

☆ اللغة:

﴿يُوزَعُونَ﴾: يحبس أولهم على آخرهم؛ أي: يستوقف سوابقهم حتى
يلحق بهم تواليهم، وتشير إلى معنى الكثرة. وفي معاجم اللغة: وزع يزع،
من باب: فتح، ووزع يزع، من باب: ضرب فلان وبفلان: كفه، ومنعه،
ووزع الجيش: حبس أولهم على آخرهم، يقال: رأيت يزع الجيش، أي:
يرتبهم، ويسويهم، ويصفهم للحرب. وقد تقدم ذكر هذه المادة.

﴿ يَسْتَغِيثُوا ﴾ : يطلبوا العتبي، أي: الرضا، والرجوع لهم إلى ما يحبون جزعاً مما هم فيه.

﴿ وَقِصْنَا ﴾ : هيأنا، وأصل التقيض: التيسير، والتهينة، والمقايضة: المعاوضة.

○ الإعراب:

﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾ عطف على قوله: ﴿فَأَمَّا عاد﴾ وأما: حرف شرط وتفصيل، وثمود: مبتدأ، وجملة فهديناهم: الخبر، والفاء: عاطفة، واستحبوا: عطف على هديناهم، والعمى: مفعول به، وعلى الهدى: متعلقان باستحبوا؛ لأنه متضمن معنى: آثروا ﴿فَأَخَذْتَهُمْ صَيعَةًُ الْعَذَابِ أَلْوَنَ يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ الفاء: عاطفة، وأخذتهم: فعل ماضٍ، ومفعول به مقدم، وصاعقة العذاب: فاعل مؤخر، والهون: نعت للعذاب، أو: بدل منه، وبما: متعلقان بأخذتهم، والباء معناها السببية، وما: موصولة، وجملة كانوا: صلة، وكان، واسمها، وجملة يكسبون: خبرها والعائد: محذوف؛ أي: بالذي كانوا يكسبونه من شركهم وتكذيبهم نبههم صالحاً.

﴿ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَنْقُونَ ﴾ الواو: حرف عطف، ونجينا: فعل، وفاعل، والذين: مفعول به، وجملة آمنوا: صلة، وكانوا: عطف على آمنوا، وكان، واسمها، وجملة ينقون: خبرها. ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ الواو: استئنافية، ويوم: مفعول لفعل محذوف، تقديره: اذكر يوم، وجعله أبو البقاء ظرفاً لما دل عليه بعده، وهو قوله تعالى ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ كأنه قال: يمنعون يوم نحشر، وليس ببعيد، وجملة يحشر: في محل جر بالإضافة، وأعداء الله: نائب فاعل، وإلى النار: متعلقان بيحشر، والفاء: عاطفة، وهم: مبتدأ، وجملة يوزعون: خبر ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَمَحْشَرُهُمْ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ حتى: حرف غاية، وإذا:

ظرف لما يستقبل من الزمن متضمن معنى الشرط متعلق بجوابه، وهو: شهد، وما: زائدة لتأكيد الشهادة، وما المزيـدة تؤكد معنى ما اتصلت به في النسبة التي تعلقت به، وهنا أكدت ظرفية الوقت المحدد للشهادة، وجملة جاؤوها: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وجملة شهد: لا محل لها، وعليهم: متعلقان بشهد، وسمعهم: فاعل، وأبصارهم وجلودهم: معطوفان على سمعهم، وبما: متعلقان بشهد أيضاً، وجملة كانوا: صلة ما، وجملة يعملون: خبر كان.

﴿وَقَالُوا لَجُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا﴾ الواو: عاطفة، وقالوا: فعل، وفاعل، ولجلودهم: متعلقان بقالوا، واللام: حرف جر، وما: اسم استفهام مجرور بما، ولذلك حذفت ألفها، والجار والمجرور: متعلقان بشهدتم، وعلينا: متعلقان بشهدتم، والجملة: مقول القول، والاستفهام هنا للتوبيخ، والتعجب من هذا الأمر ﴿قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ قالوا: فعل، وفاعل، وأنطقنا الله: فعل ماضٍ، ومفعول به، وفاعل، والجملة: مقول القول، والذي: صفة لله، وجملة أنطق كل شيء: صلة الذي. ﴿وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ الواو: عاطفة، وهو: مبتدأ، وجملة خلقكم: خبر، وأول مرة: ظرف متعلق بخلقكم، وإليه: متعلقان بترجعون، وترجعون: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل. ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ مَعَكُمْ وَلَا أَبْصُرَكُمْ وَلَا جُلُودَكُمْ﴾ عطف على ما تقدم، وما: نافية، وكنتم: كان، واسمها، وجملة تسترون: خبرها، وأن، وما في حيزها: نصب بترع الخافض، والجار والمجرور: متعلقان بتسترون؛ أي: من أن يشهد عليكم؛ لأن تسترون لا يتعدى بنفسه، وقيل: هو مفعول لأجله، أي: لأجل أن يشهد عليكم سمعكم، وعليكم: متعلقان يشهد، وسمعكم: فاعل، ولا أبصاركم، ولا جلودكم: عطف على سمعكم، أي: ما كان استاركم خيفة أن تشهد عليكم جوارحكم؛ لأنكم لم تكونوا تتصورون شهادتها، بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلاً.

﴿ وَلَٰكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا سَمَلْتُمْ ﴾ الواو: عاطفة ولكن: حرف استدراك مهمل، وظننتم: فعل، وفاعل، وأن، وما في حيزها: سدت مسد مفعولي ظننتم، وأن، واسمها، وجملة لا يعلم: خبرها، وكثيراً: مفعول به، ومما: نعت لكثير، وجملة تعلمون: صلة، والعائد: محذوف؛ أي تعلمونه.

﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْكَ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخٰسِرِينَ ﴾ الواو: عاطفة، وذلكم: مبتدأ، وظنكم: خبر، والذي ظننتم: نعت، أو: بدل، ويربكم: متعلقان بظننتم، وجملة أرداكم: خبر ثان، ويجوز إعراب ظنكم بدلاً من ذلكم، أو: ظنكم: خبر، وجملة أرداكم: حال، فأصبحتم: عطف على أرداكم، وأصبح، واسمها، ومن الخاسرين: خبرها. ﴿ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴾ الفاء: استئنافية، وإن: شرطية، ويصبروا: فعل الشرط، والفاء: رابطة، والنار: مبتدأ، ومثوى: خبر، ولهم: نعت لمثوى. ﴿ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا لَهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴾ عطف على الجملة السابقة، وما: نافية حجازية، وهم: اسمها، ومن المعتبين: خبرها. ﴿ وَقَفَّضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَزَيَّنَا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ فعل، وفاعل، ولهم: متعلقان بقيضنا، وقرناء: مفعول به، أي: يلزمونهم، ويستولون عليهم استيلاء القیض على البيض، والقيض: قشر البيض الأعلى اليابس على البيضاء، أو: هي التي خرج ما فيها من فرخ أو ماء، وموضعهما: المقيض، فزينوا: فعل، وفاعل، ولهم: متعلقان بزينوا، وما: مفعول به، والظرف: متعلق بمحذوف صلة ما، وأيديهم: مضاف إليه، وما خلفهم: عطف على ما بين أيديهم.

﴿ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرِ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خٰسِرِينَ ﴾ الواو: عاطفة، وحق: فعل ماض، وعليهم: متعلقان بحق، والقول: فاعل، وفي أمم: متعلقان بمحذوف حال، أي: كائنين في جملة أمم، أو مندرجين، وهو حال من الضمير في عليهم، ومثل هذا التعبير قول عروة بن أذينة:

إِنْ تَكُ عَنْ أَحْسَنِ الصَّيْعَةِ مَا فَوْكَأَفِي آخِرِينَ قَدْ أَفْكُوا
يقول: إِنْ تَكُنْ مَا فَوْكَأَ، أي: مصروفًا، ومنقلبًا عن أحسن العطاء فلا عجب؛ فأنت في جملة أناس آخرين قد أفكوا، وصرفوا عن الإحسان. وجملة قد خلت: صفة لأَمْ، ومن قبلهم: متعلقان بخلت، ومن الجن والإنس: نعت ثانٍ لأَمْ، أو: حال؛ لأنها وصفت، وإنَّ، واسمها، وجملة كانوا: خبرها، وكان، واسمها، وخاسرين: خبر كان، وجملة إنَّ، وما بعدها: تعليلية لاستحقاقهم العذاب.

□ البلاغة:

١- في قوله: ﴿فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ استعارة تصريحية، فقد شبه الكفر بالعمى؛ لأن الكافر ضال عن القصد، متعسف الطريق كالأعمى، وشبه الإيمان بالهدى؛ لأن المؤمن مهتد إلى محجة القصد وسواء السبيل، ثم حذف المشبه في كليهما، وأثبت المشبه به.
٢- الكناية:

في قوله: ﴿شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ﴾ كناية عن موصوب، فقد كنى عن الفروج بالجلود، وقيل: أراد بالجلود الجوارح عامة، والعطف من عطف العام على الخاص، فليس في الكلام كناية إذاً، فالجلود هنا تفسر حقيقة ومجازاً، أما الحقيقة: فيراد بها الجلود مطلقاً، وأما المجاز: فيراد بها الفروج خاصة، وهذا هو الجانب البلاغي الذي يرجح جانب المجاز على الحقيقة لما فيه من لطف الكناية عن المكنى عنه.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(١٧)
فَلْيَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ^(١٨) ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَائِرٌ مَخْلُوجَةٌ لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ^(١٩) وَقَالَ الَّذِينَ

كَفَرُوا رَبَّنَا أَلَّذِينَ آمَنَّا مِنَّا مَن لَّا يَكُونُ
مِنَ الْآسَفِينَ ﴿٢٦﴾

☆ اللغة:

﴿وَالْفَوَّ فِيهِ﴾ فعل أمر، من لغى بالكسر، يلغى بالفتح، وفيها معنيان: أحدهما: أنه من لغى: إذا تكلم باللغو، وهو ما لا فائدة فيه، والثاني: أنه من لغى بكذا: إذا رمى به فتكون في بمعنى الباء؛ أي: ارموا به، وانبذوه، وإما أن يكون من لغى بالفتح، يلغى بالفتح أيضاً، حكاة الأخص، وكان قياسه الضم، كغزا يغزو، ولكنه فتح لأجل حرف الحلق، وقرئ بضم الغين، من: لغا يلغو، كدعا يدعو، هذا ما قرره السمين، وعبرة الزمخشري: والغوا فيه بفتح الغين وضمها، يقال: لغى يلغى، ولغا يلغو، واللغو: الساقط من الكلام؛ الذي لا طائل تحته.

○ الإعراب:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْفَوَّ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتقرير حالهم، ومكابرتهم عند قراءة القرآن، وقال الذين: فعل، وفاعل، وجملة كفروا: صلة، ولا: ناهية، وتسمعون: فعل مضارع مجزوم بلا، والجملة: مقول القول، ولهذا: متعلقان بتسمعون، والقرآن: بدل، والغوا: فعل أمر، وفاعل، وفيه: متعلقان بالغوا، ولعل، واسمها، وجملة تغلبون: خبرها، والمراد بالغلبة: حمله على السكوت عن القراءة، لئلا يستهوي القلوب ويستميلها بقراءة ما لم يعهده من بيان. ﴿فَلَنَذِقَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا﴾ الفاء: الفصيحة، أي: إن استمروا ذلك، واستمروا فيه فلنذيقن، واللام: موطة للقسم، ونذيقن: فعل مضارع مبني على الفتح واجب التأكيد، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن، والذين: مفعول به، وجملة كفروا: صلة، وعذاباً مفعول به، وشديداً: نعت. ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرًا

الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٦﴾ عطف على ما تقدم، وأسوأ الذي كانوا يعملون: مفعول ثان لنجزينهم.

﴿ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ﴾ ذلك: مبتدأ، والإشارة إلى المذكور من الأمرين، وهما قوله: فلنديقن، وقوله: ولنجزينهم، وجزاء أعداء الله: خبر، والنار: بدل، أو: عطف بيان من جزاء، واعتراض بعضهم على هذا الإعراب بأن علامة البدل صحة حلوله محل المبدل منه، فيصير التقدير: ذلك النار، وهذا لا يصح، ولذلك ينبغي العدول عن الإعراب الأرجح إلى المرحوح، وهو أن تكون خبراً لمبتدأ محذوف، أو: مبتدأ خبره سيأتي فيما بعد. ﴿هُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ لهم: خبر مقدم، وفيها: حال، ودار الخلد: مبتدأ مؤخر، والجملة: إما خبر النار بناء على إعرابها مبتدأ، أو في محل نصب حال، أو مستأنفة مستقلة مقررة لما قبلها، وهذا أقعد بمكان البلاغة، كما سيأتي، وجزاء: مفعول مطلق منصوب بفعل مقدر، وهو مصدر مؤكد، أي: يجزون جزاء، أو منصوب بالمصدر المذكور قبله، والمصدر ينصب بمصدر مثله، وقد تقدمت له نظائر، ولك أن تجعل جزاء: مصدراً واقعاً موقع الحال، وبما: متعلقان بجزاء الثاني، أو الأول، وجملة كانوا: صلة، وجملة يجحدون: خبر كانوا، وبآياتنا: متعلقان بيجحدون؛ لتضمنه معنى: يكفرون، وذلك خير من جعلها زائدة.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرَنَا الَّذِينَ أضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ الواو: استئنافية، وقال الذين: فعل، وفاعل، وجملة كفروا: صلة، وربنا: منادى مضاف، محذوف منه حرف النداء، وأرنا: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، ونا: مفعول به أول، والذين مفعول به ثان؛ لأن الرؤية بصرية، وقد عدت إلى اثنين بالهمزة، وجملة أضلَّانَا: صلة، ومن الجن والإنس: حال، قيل: هما إبليس، وقايل، الأول: سن الكفر، والثاني: سن القتل بغير حق، لأنه قتل أخاه كما تقدم. ﴿تَجْعَلُهُمَا نَحْتًا أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِن

الْأَسْفَلِينَ ﴿ نَجْعَلُهُمَا: فعل مضارع مجزوم؛ لأنه جواب الطلب، والفاعل: مستتر، تقديره: نحن، والهاء: مفعول به أول، وتحت أقدامنا: الظرف في موضع المفعول الثاني، ليكونا: اللام: للتعليل، ويكونا: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل، والألف، اسمها، ومن الأسفلين: خبرها، والجار والمجرور: متعلقان بفعل الرؤية؛ لأنه تعليل لها.

□ البلاغة:

١ - في قوله: ﴿ فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ استعارة مكنية، وقد تقدم إجراؤها كثيراً.

٢ - وفي قوله: ﴿ لَمْ يَكُنْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ ﴾ تجريد، وهو أن ينتزع من أمر ذي بال صفة أمر آخر مثله في تلك الصفة مبالغة لكماله فيها، فقد انتزع من النار داراً أخرى سماها دار الخلد.

أقسام التجريد:

واعلم أن للتجريد أقسام ذكرها علماء البيان، وسنحاول أن نورد ما قالوه فيها على سبيل الإيجاز:

١ - فمنه ما يكون بمنّ التجريدية كقولهم: لي من فلان صديق حميم؛ أي: قد بلغ فلان حداً من الصداقة يصح معه أن يستخلص منه آخر مثله فيها، ومثاله من الشعر قول القاضي الفاضل:

تمدُّ إلى الأعداء منها معاصماً

فترجعُ من ماءِ الكلى بأساورٍ

٢ - ومنه ما يكون بالباء التجريدية الداخلة على المنتزع منه، نحو قولهم: لئن سألت فلاناً لتسألنَّ به البحر، بالغ في اتصافه بالسماحة حتى انتزع منه بحراً في السماحة.

٣ - ومنه ما يكون بدخول باء المعية والمصاحبة في المنتزع، كقول ابن هانئ:

وَضَرَبْتُمْ هَامَ الْكُمَاةِ وَرُعْتُمْ
بيض الخدورِ بكلِّ لَيْثٍ مُخَلِّدٍ
وقول أبي تمام:

هَتَكَ الظَّلَامَ أَبُو الْوَلِيدِ بَغْزَةً فَتَحَتْ لَنَا بَابَ الرَّجَاءِ الْمُقْبِلِ
بَأْتُمْ مِنْ قَمَرِ السَّمَاءِ إِذَا بَدَأَ بَدْرًا وَأَحْسَنَ فِي الْعَيُونِ وَأَجْمَلَ
وَأَجَلَ مِنْ قَيْسٍ إِذَا اسْتَنْطَقَتْهُ رَأْيًا وَالْطَفَّ فِي الْأُمُورِ وَأَجْزَلَ
هذا والمراد بأتم من قمر السماء نفس أبي الوليد، كما لا يخفى.

٤ - ومنه أن يكون بدخول في على المنتزع منه، أو مدخول ضميره،
كالآية التي نحن بصدددها ﴿كُنْتُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ﴾ أي: في جهنم، وهي دار
الخلد، لكنه انتزع منها داراً أخرى مبالغة، وقول المتنبي:

تمضي المواكب والأبصار شاخصةً
منها إلى الملك الميمون طائره
قد حزنَ في بشرٍ في تاجه قمرٌ

في يزعه أسدٌ تدمي أظافره
فإن الأسد هو نفس الممدوح، لكنه انتزع منه أسداً آخر تهويلًا لأمره،
ومبالغة في اتصافه بالشجاعة.

٥ - ومنه أن يكون بدخول بين كقول ابن النبية:

يهترُّ بين وشاحيها قضيبُ نقا
حمائمُ الحلبي في أفنانه صدحت

٦ - ومنه أن يكون بدون توسط شيء، كقول قتادة بن سلمة الحنفي:
فَلَيْسَ بَقِيْتُ لَأَرْحَلَنَّ بَعْزَةً تحوي الغنائم أو يموت كريمُ
يعني بالكريم نفسه، فكأنه انتزع من نفسه كريماً مبالغة في كرمه، ولذلك
يقول: أو أموت، وقول أبي تمام:

ولو تراهم وإيانا وموقفنا
في ماتم البيّن لاستهلاكنا زجلُ

من حُرْقَةٍ أَطْلَقْتَهَا فِرْقَةً أَسْرَت
 قَلْباً وَمِنْ غَزَلٍ فِي نَخْرِهِ عَذْلُ
 وَقَدْ طَوَى الشَّوْقُ فِي أَحْشَانَا بَقْرًا
 عَيْنًا طَوَّهْتُهُنَّ فِي أَحْشَانِهَا الْكَلْلُ
 ومراده بالبقر: العين الذين أخبر عنهم أولاً بقوله: ولو تراهم، فكانه
 انتزع منهم موصوفين بهذه الصفة مبالغة فيها.

٧- ومنه أن ينتزع الإنسان من نفسه شخصاً آخر مثله في الصفة التي سيق
 لها الكلام، ثم يخاطبه، كقول أبي الطيب المتنبي:
 لَا خَيْلَ عِنْدَكَ تَهْدِيهَا وَلَا مَالُ
 فَلْيَسْعِدِ التُّطُقُ إِنْ لَمْ تَسْعِدِ الْحَالُ

أراد بالحال: الغنى، فكانه انتزع من نفسه شخصاً آخر مثله في فقد
 الخيل، والمال، والحال. ومنه قول الأعشى:
 وَدَّعْ هَرِيرَةَ إِنْ الرِّكْبَ مُزْنَجِلُ
 وَهَلْ تُطِيقُ وَدَاعاً أَيُّهَا الرِّجْلُ

وقول أبي نواس الممتع:
 يَا كَثِيرَ التَّوْحِ فِي الدَّمَنِ لَا عَلَيْهَا بَلْ عَلَى السَّكَنِ
 مُنَّةُ الْعَشَّاقِ وَاحِدَةٌ فَإِذَا أُحْيِيَتْ فَاسْتَيْتَنِ
 ومراده الخطاب مع نفسه، ولذلك قال بعده:

ظَنُّ بِي مَنْ قَدْ كَلَفْتُ بِهِ فَهُوَ يَجْضُونِي عَلَى الظَّنِّ
 بَاتَ لَا يَعْنِيهِ مَا لَقِيَتْ عَيْنٌ مَمْنُوعٌ مِنَ الْوَسَنِ
 رَشَأُ لَوْلَا مَلَا حُتُّهُ خَلَّتِ الدُّنْيَا مِنَ الْفَتَنِ
 تقسيم آخر للتجريد:

وقسمه آخرون إلى قسمين فقط، وهما: تجريد محض، وتجريد غير
 محض. فالأول، وهو المحض: أن تأتي بكلام هو خطاب لغيرك، وأنت

تريد به نفسك، كقول الحيص بيص في مطلع قصيدة له:

إلَامَ يَرَاكَ المَجْدُ فِي زِيٍّ شَاعِرٍ
وَقَدْ بَخِلَتْ شَوْقاً فِرْعَوْنَ المَنَايِرِ
كَتَمْتَ بَعِيْبَ الشَّعْرِ حِلْمًا وَحِكْمَةً
بِبَعْضِهِمَا يَتَقَادُ صَغْبَ المَفَاخِرِ
أَمَّا وَأَيُّكَ الخَيْرِ إِنَّكَ فَارِسُ
المَقَالِ وَمُجِيبِ الدَّارَسَاتِ الغَوَابِرِ
وَأَنْتَ أَغْيَيْتَ المَسَامِعَ وَالتُّهَى
بِقَوْلِكَ عَمَّا فِي بَطُونِ الدَّفَاتِرِ

فهذا من محاسن التجريد، ألا ترى أنه أجرى الخطاب على غيره، وهو يريد نفسه، كي يتمكن من ذكر ما ذكره من الصفات الفارقة، وعدًا ما عدّه من الفضائل التائهة، وكل ما يجيء من هذا القبيل فهو التجريد المحض.

وأما القسم الثاني، وهو غير المحض: فإنه خطاب لنفسك لا لغيرك، وبين هذا القسم والذي قبله فرق ظاهر، وذاك أولى بأن يسمى تجريداً، لأن التجريد لا تق به، وهذا هو نصف تجريد؛ لأنك لم تجرد به عن نفسك شيئاً، وإنما خاطبت نفسك بنفسك، كأنك فصلتها عنك، وهي منك، ومما جاء منه قول عمرو بن الإطنابة:

أَقُولُ لَهَا وَقَدْ جَشَأْتُ وَجَاشَتْ
مَكَانَكَ تُحَمِّدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي

وقول الآخر وقد قتل أخواه ابناً له، فقدم إليه أخوه ليقْتاد منه، فألقى السيف من يده، وأنشأ يقول:

أَقُولُ لِلنَّفْسِ تَأْسَاءً وَتَعَزِيَةً
إِحْدَى يَدَيَّ أَصَابْتَنِي وَلَمْ تُرِدْ

كلاهما خلفٌ مِنْ فَقْدِ صاحبه

هذا أخِي حينَ أدعوهُ وذا ولدي

وذكر أبو علي الفارسي كلاماً جميلاً بصدد التجريد، فقال: إن العرب تعتقد أن في الإنسان معنى كامناً فيه، كأنه حقيقته ومحصوله، فتخرج ذلك المعنى إلى ألفاظها مجرداً من الإنسان، كأنه غيره، وهو هو بعينه، نحو قولهم: لئن لقيت فلاناً لتلقين به الأسد، ولئن سألتك لتسألن به البحر، وهو عينه الأسد والبحر، لا أن هناك شيئاً منفصلاً عنه، أو متميزاً به. ثم قال وعلى هذا النمط كون الإنسان يخاطب نفسه، حتى كأنه يقاوم غيره، كما قال الأعشى:

وَدَّعْ هَرِيرَةً إِنَّ الركبَ مرتحلٌ

وهلْ تُطِيقُ وداعاً أَيُّهَا الرُّجُلُ

وهو الرجل نفسه لا غيره.

وقد عقب ابن الأثير على ما ذكره أبو علي فقال: والذي عندي: أنه أصاب في الثاني، ولم يصب في الأول؛ لأن الثاني هو التجريد، ألا ترى: أن الأعشى جرد الخطاب عن نفسه، وهو يريد بها، وأما الأول، وهو قوله: لئن لقيت فلاناً لتلقين به الأسد، ولئن سألتك لتسألن به البحر، فإن هذا تشبيه مضمحل الأداة؛ إذ يحسن تقدير أداة التشبيه فيه. إلى أن يقول: ويبتل على أبي علي قوله أيضاً من وجه آخر، وذلك أنه قال: إنَّ العرب تعتقد أن في الإنسان معنى كامناً فيه، كأنه حقيقته ومحصوله، فتخرج ذلك المعنى إلى ألفاظها مجرداً من الإنسان، كأنه غيره، وهو هو، وهذا يتنقض بقولنا: لئن رأيت الأسد لترين منه هضبته، ولئن لقيته لتلقين منه الموت، فإن الصورة التي أوردتها في الإنسان، وزعم أن العرب تعتقد: أن ذلك معنى كامن فيه، قد أوردنا مثلها في الأسد، فتخصيصه بالإنسان باطل، وكلا الصورتين ليس بتجريد، وإنما هو تشبيه مضمحل الأداة.

والذي نراه: أن ابن الأثير تحامل على أبي علي؛ لأن كون هذا المثال من

التشبيه المضمّر الأداة، لا يمنع كونه تجريداً في وقت واحد. وحسبنا ما تقدم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا أَنْتَزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ أَلَا تُخَافُوا وَلَا تُحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٢١﴾ تَحْنُ أُولَئِكَ كَافِرٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٢٢﴾ تَزَلَّ مِنْ عَفْوٍ رَحِيمٍ ﴿٢٣﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٢٤﴾ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٢٥﴾ وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا دُوْحَظٌ عَظِيمٌ ﴿٢٦﴾ وَإِنَّمَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٧﴾﴾

☆ اللغة:

﴿يَنْزَعَنَّكَ﴾: النزغ، والنسغ، بمعنى، وهو شبه النخس، والشیطان ينزغ الإنسان كأنه ينخسه بيعته على ما لا ينبغي، والمراد: الوسوسة، وفي معاجم اللغة: نزغ، ينزغ، من باب: ضرب، نزغاً بين القوم: أفسد، ويقال: نزغ الشيطان بينهم؛ أي: أغرى بعضهم ببعض، ونزغه الشيطان إلى المعاصي؛ أي: حثه، ونزغ الشيطان وسأوسه، وما يحمل الإنسان على المعاصي.

○ الإعراب:

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا أَنْتَزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ كلام مستأنف، مسوق للشروع في بيان حال المؤمنين في الدنيا والآخرة بعد بيان حال الكافرين. وإن، واسمها، وجملة قالوا: صلة، وربنا: مبتدأ، والله:

خبر، والجملة: مقول القول، وشم: حرف عطف للتراخي في الزمان، واستقاموا: فعل ماضٍ، وفاعل، وجملة تنزل عليهم الملائكة: خبر إنَّ. ﴿أَلَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ أن: مصدرية، أو: مخففة، فعلى الأول يصح أن تكون لا: ناهية، وأن تكون نافية، وتخافوا: منصوب بأن، وعلى الثاني لا يصح إلا أن تكون مخففة، ولا: ناهية، وعلى كل حال هي ومدخولها منصوب بنزع الخافض، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف في موضع الحال، أي: قائلين، وعلى هذا لا يبعد احتمال كونها مفسرة؛ لأن التنزيل فيه معنى القول، ولا تحزنوا: عطف على لا تخافوا، وأبشروا: فعل أمر معطوف على ما قبله، وبالجنة: متعلقان بأبشروا، والتي: نعت، وجملة كنتم: صلة، وكان، واسمها، وجملة توعدون: خبر كنتم.

﴿تَحَنُّنًا إِلَىٰ أُولِيَ الْأَمْرِ فِي الْأَخْيَرَةِ﴾ تنمة مقول قول الملائكة، ونحن: مبتدأ، وأولياؤكم: خبر، وفي الحياة الدنيا: متعلقان بأولياؤكم؛ لأنه جمع ولي من الولاية، وهي الحفظ، أي: نحن الحفظة لأعمالكم في الدنيا، وفي الآخرة، ويجوز تعليقه بمحذوف حال، وفي الآخر: عطف. ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُ أَنفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ الواو: عاطفة، ولكم: خبر مقدم، وفيها: متعلقان بمحذوف حال، والضمير: يعود على الجنة، وما: مبتدأ مؤخر، وجملة تشتهي أنفسكم: صلة، ولكم فيها ما تدعون: عطف على الجملة السابقة، وتَدْعُونَ: من الدعاء، بمعنى الطلب والتمني، وفي المصباح: ادعيت الشيء: تمنيته، وادعيت: طلبته. ﴿تَزُلَّازِلُ مِن عَفْوَهِ رَحِيمٌ﴾ نزلاً: حال مما تدعون، والتزل: تقدم شرحه، وهو القرى الذي يهيا لإكرام الضيف، وسمي به المكان مجازاً، فهو مصدر، وقال أبو البقاء: نزلاً: فيه وجهان، أحدهما: هو مصدر في موضع الحال من الهاء المحذوفة، أو: من ما، أي: لكم الذي تدعونه معداً، وما أشبهه، ومن: نعت له، والثاني: هو جمع نازل، مثل: صار، وصبر، فيكون حالاً من الواو في تدعون، أو: من الكاف في لكم، فعلى هذا يتعلق «مِنْ»

بتدعون، أي: يطلبونه من غفور، أو: بالظرف؛ أي: استقر ذلك من غفور، فيكون حالاً من ما. هذا وقد نصبه الجلال بجعله مقدراً.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾
الواو: عاطفة، ومَنْ: اسم استفهام مبتدأ، ومعناه: النفي، أي: لا أحد أحسن، وأحسن: خبر، وقولاً: تمييز، وممن: متعلقان بأحسن، وجملة دعا إلى الله: صلة مَنْ، وجملة وعمل صالحاً: عطف على دعا إلى الله، وجعلها أبو حيان حالية، وليس ثمة ما يمنع ذلك، وصالحاً: مفعول به، أو: نعت لمصدر محذوف؛ أي: عمل عملاً صالحاً، وقال: عطف على ما قبله، وإنني من المسلمين: إن، واسمها، وخبرها في موضع نصب؛ لأنها مقول القول. ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾
كلام مستأنف، مسوق لتشريع المعاملة بين البشر، بعد بيان حسن المعاملة بين العبد وبين ربه، ولا: نافية، وتستوي الحسنه: فعل مضارع، وفاعل، ولا السيئة: عطف على الحسنه، وادفع: فعل أمر، وبالتي: متعلقان بادفع، والتي: صفة لموصوف محذوف، أي: بالخصلة، وهي: مبتدأ، وأحسن: خبر، والجملة: صلة، وفي هذا الكلام تأويلان ألمع إليهما البيضاوي تبعاً للكشاف، قال: أي: ادفع السيئة حيث اعترضتك والتي هي أحسن منها، وهي الحسنه، على أن المراد بالأحسن: الزائد مطلقاً، أو: ادفع والتي هي أحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات. واختار الجلال الأول، ومثل له بقوله: كالغضب بالصبر، والجهل بالحلم، والإساءة بالعفو.

﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ قالوا: إن الفاء هي التعليلية الدالة على أن ما بعدها علة ما قبلها، وأرى أن الفصيحة هنا أولى؛ لأنها جواب شرط مقدر، والتقدير: أي إذا دفعت والتي هي أحسن فإذا الذي، وإذا: للمفاجأة، ولا بد من جعلها ظرفاً للمكان لمعنى التشبيه، وهذا مبني على القول باسميتها، وجاز تقدم هذا الظرف على عامله المعنوي؛ لأنه يتسع في الظروف ما لا يتسع في غيرها، والذي: مبتدأ،

ويينك: ظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم، وعداوة: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية: صلة، وكأنه: كان، واسمها، وولي حميم: خبران لكان، والجملة التشبيهية في رفع خبر الذي، وعبرة أبي البقاء: كأنه ولي: فيه وجهان؛ أحدهما: حال من الذي بصلته، والذي: مبتدأ، وإذا: للمفاجأة، وهي خبر المبتدأ، أي: فبالحضرة المعادي مشبهاً للولي الحميم، والفائدة تحصل من الحال، والثاني: أن يكون خبر المبتدأ، وإذا: ظرف لمعنى التشبيه، والظرف يتقدم على العامل المعنوي.

﴿وَمَا يُلْقِنَّهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ الواو: حرف عطف، وما: نافية، ويلقاها: فعل مضارع مبني للمجهول، والهاء: مفعول به ثان، والضمير يعود على الخصلة الحسنة، وهي مقابلة السيئة بالحسنة، وإلا: أداة حصر، والذين: نائب فاعل يلقاها، وجملة صبروا: لا محل لها؛ لأنها صلة. ﴿وَمَا يُلْقِنَّهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ عطف على سابقتها مماثلة لها في إعرابها. ﴿وَلِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ الواو: عاطفة، وإن: شرطية، أدغمت نونها في ما الزائدة، وينزغك فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة في محل جزم فعل الشرط، والكاف: مفعول به مقدم، ومن الشيطان: حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لنزع، ونزع: فاعل مؤخر، فاستعذ: الفاء رابطة، واستعذ: فعل أمر، والفاعل: مستتر، تقديره: أنت، وبالله: متعلقان باستعذ، وإن، واسمها، وهو: ضمير فصل، أو: مبتدأ، والسميع العليم: خبران لإن، أو: لهو، والجملة: خبر إن.

□ البلاغة:

في قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ إيجاز بليغ؛ لأن الاستقامة كلمة شملت جميع صفات التقوى؛ قال عمر: الاستقامة: أن تستقم على الأمر والنهي، ولا تروغ روغان الثعلب، وأنت تعلم ما ينطوي تحت الأمر والنهي من أوامر ومناه. وأقل انحراف عن الطريق المستقيم

يخرجه عن استقامته، ذلك لأن الخط المستقيم هو أقصر بعد بين نقطتين، فهو لا يحتمل الانحراف ولو كان أدنى من اليسير.

وفي الآيات من الطباق وجناس الاشتقاق ما لا يخفى، فلذلك اكتفينا بالإشارة إليها.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا
لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٧٧﴾ فَإِنِ
اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا
يَسْأَمُونَ ﴿٧٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خُشْعَةً إِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ
وَرَبَّتْ ۚ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحِي الْمَوْتِ إِنَّهُمْ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٩﴾﴾

☆ اللفظة:

﴿وَرَبَّتْ﴾ : انتضخت، وعلت قبل أن تنبت، ويقال للموضع المرتفع: ربة، وراية، وسيأتي مزيد من شرحه في باب البلاغة.

○ الإعراب:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ كلام مستأنف، مسوق لإيراد أربع آيات من آياته تعالى، ومن آياته: خير مقدم، والليل: مبتدأ مؤخر، وما بعده عطف عليه. ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ لا: ناهية، وتسجدوا: فعل مضارع مجزوم بلا، وللشمس: متعلقان بتسجدوا، ولا للقمر: عطف، واسجدوا لله: عطف آخر، والذي: نعت لله، وجملة خلقهن: صلة، والضمير يعود إلى الآيات، ولذلك عبّر عن الأربع بضمير الإناث، مع أن فيها ثلاثة مذكرة، والعادة تغليب المذكر على المؤنث؛ لأنه لما قال: ومن آياته، فنظم الأربعة في سلك الآيات صار كل واحد منها آية، فعبر عنها

بضمير الإنانث، وإن: شرطية، وكنتم: فعل ماض ناقص، والتاء: اسمها، وهو فعل الشرط، وإياه: مفعول مقدم لتعبدون، وجملة تعبدون: خبر كنتم، وجواب الشرط: محذوف تقديره: فاسجدوا له.

﴿ فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴾ الفاء: عاطفة، وإن: شرطية، واستكبروا: فعل ماض، وفاعله، وهو في محل جزم فعل الشرط، فالذين: الفاء: تعليل لجواب الشرط المحذوف، وتقديره: فدعهم وشأنهم، والذين: مبتدأ، وعند ربك: الظرف: متعلق بمحذوف صلة الذين، والظرفية هنا مكانة وتشريف، وهي تعبير عن الزلفى والكرامة، وجملة يسبحون: خبر الذين، وله: متعلقان بيسبحون، والليل والنهار: متعلقان بيسبحون أيضاً، والواو: عاطفة، أو: حالية، وهم: مبتدأ، وجملة لا يسأمون: خبر. ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً إِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ﴾ الفاء: عاطفة على ما سبق، ومن آياته: خبر مقدم، وأن، وما في حيزها: مبتدأ مؤخر، وأنت: إن، واسمها، وجملة ترى الأرض: خبر، وخاشعة: حال؛ أي: يابسة لا نبات فيها، وسيأتي مزيد من هذا البحث في باب البلاغة، ولك أن تجعل الرؤية علمية، فتكون خاشعة: مفعولاً به ثانياً، فإذا: الفاء: عاطفة، وإذا: ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة أنزلنا: في محل جر بإضافة الظرف إليها، وعليها: متعلقان بأنزلنا، والماء: مفعول به، وجملة اهترت: لا محل لها، وربت: عطف على اهترت.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَحْيَاها لَمَجِيءُ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ تعليل لاهتزاز الأرض اليابسة وربوها، وإن، واسمها، وجملة أحياها: صلة، واللام: المرحلفة، ومحیی الموتى: خبر إن، وإن، واسمها، وعلى كل شيء: متعلقان بقدير، وقدير: خبرها.

□ البلاغة:

في قوله: ﴿ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً ﴾ استعارة مكنية، فقد استعير

الخشوع، وهو التذلل، والتقاصر لحال الأرض عند قحطها وجفافها، كما استعير الهمود لها في قوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾ وكذلك يسري القول على الاهتزاز والربو، يقال: اهتز الإنسان، أي: تحرك، وربت؛ أي: انتفخت، وعلت قبل أن تنبت، وعلى هذا التقدير يكون في الكلام تقديم وتأخير، وتقديره: ربت، اهتزت، والاهتزاز والربو قد يكونان قبل الخروج من الأرض، وقد يكونان بعد خروج النبات إلى وجه الأرض، فربوها ارتفاعها، وقيل: اهتزت؛ أي: تحركت حركة عظيمة، فكان كمن يعالج ذلك بنفسه، وربت؛ أي: تشققت، فارتفع ترابها، وخرج منها النبات، وسما في الجو مغطياً لوجها، وتزخرفت بذلك النبات، كأنها بمزلة المختال في زيه؛ لما كانت قبل ذلك كالذليل.

* الفوائد:

١ - تأثير القرآن في نفس عتبة:

أدركت قريش أن أساليبها في صدّ الدعوة الإسلامية عن المضي في طريقها لم تنجح، وأنه لا بد من اللجوء إلى عمل آخر، فشاؤروا على عادتهم، واتدبوا عتبة بن ربيعة لكي يذهب إلى النبي ﷺ يفأوضه في ترك الدعوة؛ على أن يجمعوا له الأموال؛ حتى يصير أغنى قريش، ثم يجعلوا له الرياسات التي يصيح بها أرفعهم مقاماً، وأعزهم ملكاً، أو يلتمسوا له الطب حتى يبرأ من هذا الذي يأتيه فينطقه بكلام عجيب، وقد استمع النبي ﷺ إلى عتبة صابراً، فلما انتهى قال له: «أفرغت يا أبا الوليد؟» فقال: نعم، قال له النبي: «فاستمع مني»، ثم أخذ يتلو عليه قوله تعالى: ﴿حَمَّ تَتَزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ومضى رسول الله ﷺ يتلو على زائره سورة فصلت حتى انتهى إلى قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ﴾. الآية، ولما تلا هذه الآية سجد لربه سجوداً طويلاً، ثم رفع رأسه واستوى في مجلسه، وأخذ يكمل السورة، حتى إذا فرغ منها نظر إلى عتبة فإذا هو ملق يديه خلف ظهره يصغي في هدوء، وقد بلغت الآيات منه مبلغاً عظيماً، قال له النبي:

- قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت فأنت وذاك .

فلم يعقب عتبة بكلمة ، وانصرف مهموماً يفكر أعمق تفكير في هذا الذي سمع ، فما أن رأت قريش صاحبها حتى قال بعضهم لبعض :

- نحلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به . فلما جلس إليهم قالوا له :

- ما وراءك يا أبا الوليد؟ قال :

- ورائي : أني سمعت قولاً ، والله ما سمعت مثله قط ! والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة ! يا معشر قريش أطيعوني واخلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه ، فاعتزلوه ! فوالله ليكون لقوله الذي سمعت منه نبأ عظيم ! فإن تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وإن يظهر على العرب فملكه ملككم ، وعزه عزكم ، وكنتم أسعد الناس ! فقالت قريش :

- سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه ! فأشاح عنهم ، وقال :

- هذا رأيي فيكم فاصنعوا ما بدا لكم .

٢ - موضع السجدة :

اختلف في موضع السجدة ، فهو عند الشافعي : ﴿ تَعْبُدُونَ ﴾ لذكر لفظة السجدة قبلها . وعند أبي حنيفة ﴿ يَسْأَمُونَ ﴾ لأنها تمام المعنى .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَنُبَلِّغُ فِي النَّارِ خَيْرًا مِّنَ الْبَلَاءِ الَّذِي كَفَرُوا بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ١٠ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَكَاثِبُونَ عَزِيزٌ ١١ لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ١٢ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ١٣ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَبًا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ

ءَايَاتُهُ ۖ ءَعْجَبِيْ وَيَعْرِفْ قُلُّهُوَ لِلَّذِيْنَ ءَامَنُوْا هُدًى وَشِفَاءٌ ۚ وَالَّذِيْنَ لَا
يُؤْمِنُوْنَ فِيْ ءَاذَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۚ اُولَٰئِكَ يَمْدُوْنَ مِنْ مَّكَانٍ
بَعِيْدٍ ﴿١١﴾

☆ اللفظة:

﴿يُلْحِدُونَ﴾ : بضم الياء مضارع الحد في دين الله؛ أي: جار، وعدل.
وقرى بفتح الياء مضارع لحد، من باب: قطع لغة فيه، وقال في الكشف:
يقال: ألحد الحافر، ولحد: إذا مال عن الاستقامة، فحفر في شق، فاستعير
للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة. ولم يصب
الزمخشري في تقييد المستعار له بقوله: في آيات القرآن، فإنها في الآية
الكريمة مستعارة للانحراف من جهة الصحة والاستقامة مطلقاً،
لا للانحراف عنها في آيات الله، وإلا لما احتج إلى قوله في آياتنا، ومن هنا
يبدو الفرق بين الملحد، والزنديق، والدّهري، والمنافق.

﴿أَعْجَبِيْ﴾ : تقدم بحث هذه الكلمة، ونضيف هنا ما قالوه في يائه، قال
أبو حيان: الياء للمبالغة في الوصف، وليس النسب فيه حقيقياً. وقال
الرازي في لوامحه: فهي كياء كرسي. والأعجمي: هو الذي لا يفصح،
ولا يفهم كلامه.

○ الإعراب:

﴿إِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْ ءَايَاتِنَا لَا يَخَفُوْنَ عَلَيْنَا﴾ كلام مستأنف، مسوق لبيان
حال الملحدّين، وإنّ، واسمها، وجملة يلحدون: صلة الموصول، وفي
آياتنا: متعلقان يلحدون، وجملة لا يخفون علينا: خبر إن.

﴿أَفَن يَلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَّن يَأْتِي ءَايَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ الهمزة: للاستفهام
التقريري، والفاء: عاطفة على مقدر يقتضيه السياق، ومنّ: اسم موصول
مبتدأ، وجملة يلقي في النار: صلة منّ، وخير: خبرها، وأم: حرف

عطف، وَمَنْ: عطف على مَنْ الأولى، وجملة يأتي: صلة، وأمناً: حال، وكان السياق يقتضي أن يقول: أم من يدخل الجنة، ولكن عدل عن مقتضى السياق ليصرح بأنهم، وانتفاء الخوف عنهم، وذلك أثلج لصدورهم، وأقر لعيونهم، ويوم القيامة: متعلق بيأتي، أو: بأمناً.

﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ اعملوا: فعل أمر، والمراد به التهديد لهم، والواو: فاعل، وما: مفعول به، وجملة شئتم: صلة ما، وجملة إنه: تعليل للأمر، وإن، واسمها، وبما تعملون: متعلقان ببصير، وبصير: خبر إن.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾ الجملة بدل من جملة إن السابقة، وإن، واسمها، وجملة كفروا بالذكر: صلة، ولما: حينية، أو: رابطة، وجاءهم: فعل، وفاعل مستتر، ومفعول به، وفي خبر إن وجوه، أظهرها: أنه محذوف، تقديره: لا يخفون علينا، ويؤيد هذا الوجه كون إن الثانية بدلاً من إن الأولى، فيسري عليها ما يسري على الأولى، والقاعدة: أن المحكوم به على البدل محكوم به على المبدل منه، وذكر المعربون أوجهاً أخرى، نورد خلاصتها فيما يلي:

١- إنه محذوف لفهم المعنى، وتقديره: معذبون، أو: مهلكون، وهو وجه سديد أيضاً.

٢- إنه محذوف، قدره الجلال بقوله: نجازيهم.

٣- إنه موجود مذكور، وهو قوله فيما بعد: ﴿أُولَئِكَ يُتَذَكَّرُونَ﴾.

٤- إنه موجود مذكور، وهو قوله: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ﴾ والعائد محذوف، أي: لا يأتيه الباطل منهم، نحو: الشمس منوان بدرهم؛ أي: منوان منه، وتكون ال عوضاً من الضمير في رأي الكوفيين، تقديره: إن الذين كفروا بالذكر لا يأتيه باطلهم.

٥- إن الخبر قوله: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ﴾ والعائد: محذوف، تقديره: إن الذين

كفروا بالذكر ما يقال لك في شأنهم إلا ما قد قيل للرسل من قبلك .

وإنه : الواو : حالية، وإنَّ، واسمها، واللام : المزعجة، وكتاب : خبرها، وعزير : نعت، والجملة : نصب على الحال، أي : ممتنع عن أن ينال منه أحد بحماية الله وكلاءته، ويؤيده قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاقِظُونَ ﴾ فلا يستطيع أحد أن يطله، أو يخرمه، ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ الجملة : نعت ثانٍ للكتاب، ولا : نافية، ويأتيه الباطل : فعل، ومفعول به مقدم، وفاعل مؤخر، ومن بين يديه : متعلقان بيبأته، ولا من خلفه : عطف على من بين يديه، وتنزيل : خبر رابع، ومن حكيم : متعلقان بتنزيل، وحميد : نعت لحكيم .

﴿ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ كلام مستأنف، مسوق لتسليته على ما يناله من أذاهم، وما : نافية، ويقال : فعل مضارع مبني للمجهول، ولك : متعلق بيقال، وإلا : أداة حصر، وما : نائب فاعل، أي : إلا مثل الذي، وقد : حرف تحقيق، وقيل للرسل : صلة، ومن قبلك : حال .

﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ إنَّ، واسمها، واللام : المزعجة، وذو مغفرة : خبرها، وعقاب أليم : عطف على ما تقدم .

﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۖ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ﴾ كلام مستأنف، مسوق للرد على تساؤلهم : هلا أنزل القرآن بلغة العجم ؟ ولو : شرطية، وجعلناه : فعل، وفاعل، ومفعول به، وقرأنا : مفعول به ثانٍ، وأعجمياً : نعت، واللام : واقعة في جواب الشرط، وجملة قالوا : لا محل لها، ولولا : حرف تضيض، أي : هلا، وفصلت : فعل ماضٍ مبني للمجهول، وآياته : نائب فاعل، والمعنى : بينت بلسان نفهمه ونفقهه، أعجمي : الهمزة للاستفهام الإنكاري، وأعجمي : خبر لمبتدأ محذوف، أي : أهو ؟ أي : القرآن أعجمي، والمرسل به عربي، وفيه قراءات : بتحقيق الهمزة الثانية وقبلها ألفاً ممدودة، ويقرأ بهمزة واحدة وفتح العين على

النسب إلى عجم، ويجوز أن يعرب أعجمي: مبتدأ، والخبر: محذوف، تقديره: أعجمي، وعربي يستويان.

﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً﴾ قل: فعل أمر، وفاعل مستتر، تقديره: أنت، أي: قل في الرد عليهم، وهو مبتدأ، وللذين آمنوا: حال؛ لأنه كان نعتاً، وتقدم، وهدي وشفاء: خبر هو، أي: إنه هاد لهم، وشاف لما في صدورهم، وكاف في درء الشبه، ولهذا ورد معجزاً بلسانهم، وسيأتي تفصيل وافٍ لهذا الموضوع في باب البلاغة.

﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ والذين: الواو: عاطفة، والذين: مبتدأ، وجملة لا يؤمنون: صلة، والعائد: محذوف؛ أي: به، وفي آذانهم: خبر مقدم، ووقر: مبتدأ مؤخر، ولا بد من تقدير رابط، أي: منه، والجملة: خبر الذين، وهو مبتدأ، وعليهم: متعلقان بمحذوف حال، ولا يتعلق بالمصدر لتقدمه عليه، وعمى: مبتدأ مؤخر، وأولئك: مبتدأ، وجملة ينادون: خبر، ومن مكان: متعلقان بينادون، ويعيد: نعت لمكان، وسيأتي معنى هذا الكلام في باب البلاغة.

□ البلاغة:

١ - الطباق:

﴿عَاجِزٌ وَعَرِيفٌ﴾ طباق بدیع يحتمل معنيين؛ أولهما: أن الإنكار واقع على كون القرآن أعجمي، والرسول عربي، وثانيهما: أن القرآن أعجمي والمرسل إليهم، أو إليه عربي، وإنما جاء مفرداً والمرسل إليهم هم أمة العرب؛ لأن مبنى الإنكار على تنافر حالتي الكتاب والمكتوب إليه، لا على أن المكتوب إليه واحد أو جماعة، فوجب أن يجرد لما سبق إليه من الغرض، ولا يوصل به ما يخل غرضاً آخر، ألا تراك تقول وقد رأيت لباساً طويلاً على امرأة قصيرة: اللباس طويل واللباس قصير، ولو قلت:

واللابسة قصيرة جنت بما هو لكنة وفضول قول؛ لأن الكلام لا يقع في ذكرورة اللابس وأنوثته، وإنما وقع في غرض وراءهما فصح الطباق.

٢ - التشبيه البليغ:

وفي قوله: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً﴾ تشبيه بليغ، جعل القرآن نفس الهدى، ونفس الشفاء، يهديهم إلى سبل الرشاد، ويشفيهم من أوصاب الجنون والالتيات.

٣ - الاستعارة التمثيلية:

وفي قوله: ﴿أُولَئِكَ يَتَدَوَّنُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ استعارة تمثيلية شبهت حالهم في النبوة عن قبول مواعظ القرآن ودلائله بحال من ينادى من مكان بعيد، فكما أنه لا يفهم، ولا يقبل قول المنادي، فكذلك هؤلاء لا يقبلون دعوة من دعاهم إلى الرشd والصلاح؛ لاستيلاء الضلالة عليهم.



فهرس الآيات

سورة العنكبوت

٥	تفسير الآيات (٤٩-٤٥)
١٤	تفسير الآيات (٥٥-٥٠)
١٧	تفسير الآيات (٥٩-٥٦)
١٨	تفسير الآيات (٦٤-٦٠)
٢١	تفسير الآيات (٦٩-٦٥)

سورة السروم

٢٩	تفسير الآيات (٧-١)
٣٣	تفسير الآيات (١٠-٨)
٣٦	تفسير الآيات (١٦-١١)
٤٢	تفسير الآيات (٢٢-١٧)
٤٦	تفسير الآيات (٢٦-٢٣)
٥٠	تفسير الآيات (٢٩-٢٧)
٥٤	تفسير الآيات (٣٢-٣٠)
٥٦	تفسير الآيات (٣٧-٣٣)
٥٨	تفسير الآيات (٤٠-٣٨)
٦٠	تفسير الآيات (٤٥-٤١)
٦٣	تفسير الآيات (٥٠-٤٦)
٦٨	تفسير الآيات (٥٤-٥١)

٦٩	تفسير الآيات (٥٥-٦٠)
----	----------------------------

سورة لقمان

٧٦	تفسير الآيات (١-٧)
٨٠	تفسير الآيات (٨-١١)
٨٢	تفسير الآيتين (١٢-١٣)
٨٥	تفسير الآيتين (١٤-١٥)
٨٧	تفسير الآيات (١٦-١٩)
٩٦	تفسير الآيات (٢٠-٢٤)
١٠٠	تفسير الآيات (٢٥-٢٧)
١٠٦	تفسير الآيات (٢٨-٣٢)
١٠٩	تفسير الآيتين (٣٣-٣٤)

سورة السجدة

١١٣	تفسير الآيات (١-٥)
١١٦	تفسير الآيات (٦-١١)
١١٩	تفسير الآيات (١٢-١٧)
١٢٣	تفسير الآيات (١٨-٢٢)
١٢٧	تفسير الآيات (٢٣-٣٠)

سورة الأحزاب

١٣٢	تفسير الآيات (١-٥)
١٣٩	تفسير الآيات (٦-٨)
١٤٢	تفسير الآيات (٩-١٣)
١٥٠	تفسير الآيات (١٤-١٧)
١٥١	تفسير الآيتين (١٨-١٩)
١٥٥	تفسير الآيات (٢٠-٢٢)
١٥٩	تفسير الآيات (٢٣-٢٧)

١٦٣	تفسير الآيات (٢٨-٣٣)
١٧٤	تفسير الآيات (٣٤-٣٧)
١٨١	تفسير الآيات (٣٨-٤٠)
١٨٤	تفسير الآيات (٤١-٤٨)
١٨٧	تفسير الآيات (٤٩-٥٢)
١٩٢	تفسير الآية (٥٣)
١٩٦	تفسير الآيات (٥٧-٥٩)
١٩٨	تفسير الآيات (٦٠-٦٣)
٢٠٢	تفسير الآيات (٦٤-٦٨)
٢٠٤	تفسير الآيات (٦٩-٧٣)

سورة سبأ

٢١٠	تفسير الآيات (١-٦)
٢١٦	تفسير الآيات (٧-٩)
٢١٩	تفسير الآيات (١٠-١٣)
٢٢٣	تفسير الآية (١٤)
٢٢٥	تفسير الآيات (١٥-١٩)
٢٣١	تفسير الآيات (٢٠-٢٢)
٢٣٣	تفسير الآيات (٢٣-٢٧)
٢٣٨	تفسير الآيات (٢٨-٣٣)
٢٤٤	تفسير الآيات (٣٤-٣٧)
٢٤٦	تفسير الآيات (٣٨-٤٢)
٢٤٨	تفسير الآيات (٤٣-٤٥)
٢٥١	تفسير الآيات (٤٦-٤٩)
٢٥٤	تفسير الآيات (٥٠-٥٤)

سورة فاطر

٢٥٩	تفسير الآيات (١-٣)
-----	--------------------

٢٦٣	تفسير الآيات (٤-٧)
٢٦٥	تفسير الآية (٨)
٢٦٧	تفسير الآيتين (٩-١٠)
٢٧٢	تفسير الآيات (١١-١٤)
٢٧٨	تفسير الآيات (١٥-١٨)
٢٨١	تفسير الآيات (١٩-٢٤)
٢٨٣	تفسير الآيات (٢٥-٢٨)
٢٨٧	تفسير الآيات (٢٩-٣١)
٢٨٩	تفسير الآيات (٣٢-٣٥)
٢٩٣	تفسير الآيات (٣٦-٣٨)
٢٩٦	تفسير الآيتين (٣٩-٤٠)
٢٩٨	تفسير الآيات (٤١-٤٣)
٣٠٢	تفسير الآيات (٤٤-٤٥)

سورة يس

٣٠٤	تفسير الآيات (١-٩)
٣١٠	تفسير الآيات (١٠-١٢)
٣١٢	تفسير الآيات (١٣-١٩)
٣١٧	تفسير الآيات (٢٠-٢٩)
٣٢٢	تفسير الآيات (٣٠-٣٢)
٣٢٤	تفسير الآيات (٣٣-٣٦)
٣٢٧	تفسير الآيات (٣٧-٤٠)
٣٣٠	تفسير الآيات (٤١-٤٦)
٣٣٥	تفسير الآيات (٤٧-٥٠)
٣٣٧	تفسير الآيات (٥١-٥٤)
٣٣٩	تفسير الآيات (٥٥-٦١)
٣٤٥	تفسير الآيات (٦٢-٦٧)
٣٤٨	تفسير الآيات (٦٨-٧٦)

تفسير الآيات (٧٧-٨٣) ٣٥٥

سورة الصافات

تفسير الآيات (١-١٠)	٣٦٠
تفسير الآيات (١١-١٩)	٣٧٢
تفسير الآيات (٢٠-٢٦)	٣٧٦
تفسير الآيات (٢٧-٣٤)	٣٧٨
تفسير الآيات (٣٥-٤٩)	٣٨٠
تفسير الآيات (٥٠-٦١)	٣٨٧
تفسير الآيات (٦٢-٧٤)	٣٩٠
تفسير الآيات (٧٥-٨٢)	٣٩٩
تفسير الآيات (٨٣-١١٣)	٤٠١
تفسير الآيات (١١٤-١٢٢)	٤١٤
تفسير الآيات (١٢٣-١٣٢)	٤١٦
تفسير الآيات (١٣٣-١٣٨)	٤٢٠
تفسير الآيات (١٣٩-١٥٦)	٤٢١
تفسير الآيات (١٥٧-١٦٤)	٤٢٦
تفسير الآيات (١٦٥-١٧٣)	٤٢٩
تفسير الآيات (١٧٤-١٨٢)	٤٣١

سورة ص

تفسير الآيات (١-٥)	٤٣٥
تفسير الآيات (٦-١١)	٤٣٨
تفسير الآيات (١٢-١٥)	٤٤٣
تفسير الآيات (١٦-٢٠)	٤٤٧
تفسير الآيات (٢١-٢٥)	٤٥٠
تفسير الآيات (٢٦-٢٩)	٤٥٧
تفسير الآيات (٣٠-٤٠)	٤٦٠

٤٦٩	تفسير الآيات (٤١-٤٤)
٤٧٢	تفسير الآيات (٤٥-٤٨)
٤٧٤	تفسير الآيات (٤٩-٦٠)
٤٧٨	تفسير الآيات (٦١-٦٦)
٤٨١	تفسير الآيات (٦٧-٧٨)
٤٨٥	تفسير الآيات (٧٩-٨٨)

سورة الزمر

٤٨٧	تفسير الآيات (١-٣)
٤٨٩	تفسير الآيات (٤-٦)
٤٩٤	تفسير الآيتين (٧-٨)
٤٩٦	تفسير الآيتين (٩-١٠)
٤٩٨	تفسير الآيات (١١-١٨)
٥٠٢	تفسير الآيات (١٩-٢١)
٥٠٥	تفسير الآيتين (٢٢-٢٣)
٥٠٨	تفسير الآيات (٢٤-٢٨)
٥١١	تفسير الآيات (٢٩-٣٢)
٥١٦	تفسير الآيات (٣٣-٣٨)
٥١٨	تفسير الآيات (٣٩-٤٢)
٥٢٠	تفسير الآيات (٤٣-٤٦)
٥٢٣	تفسير الآيات (٤٧-٤٩)
٥٢٥	تفسير الآيات (٥٠-٥٢)
٥٢٦	تفسير الآيات (٥٣-٥٩)
٥٣١	تفسير الآيات (٦٠-٦٦)
٥٣٦	تفسير الآيات (٦٧-٧٥)

سورة غافر

٥٤٤	تفسير الآيات (١-٦)
-----	--------------------

٥٤٩	تفسير الآيات (٧-٩)
٥٥٢	تفسير الآيات (١٠-١٢)
٥٥٥	تفسير الآيات (١٣-١٨)
٥٦٠	تفسير الآيات (١٩-٢٢)
٥٦٣	تفسير الآيات (٢٣-٢٧)
٥٦٤	تفسير الآيتين (٢٨-٢٩)
٥٦٨	تفسير الآيات (٣٠-٣٥)
٥٧٣	تفسير الآيات (٣٦-٤٦)
٥٨٠	تفسير الآيات (٤٧-٥٢)
٥٨٣	تفسير الآيات (٥٣-٥٩)
٥٨٧	تفسير الآيات (٦٠-٦٣)
٥٩٤	تفسير الآيات (٦٤-٦٨)
٥٩٧	تفسير الآيات (٦٩-٧٦)
٦٠١	تفسير الآيتين (٧٧-٧٨)
٦٠٣	تفسير الآيات (٧٩-٨٥)

سورة فصلت

٦٠٨	تفسير الآيات (١-٧)
٦١٢	تفسير الآيات (٨-١٢)
٦١٦	تفسير الآيات (١٣-١٦)
٦٢١	تفسير الآيات (١٧-٢٥)
٦٢٦	تفسير الآيات (٢٦-٢٩)
٦٣٣	تفسير الآيات (٣٠-٣٦)
٦٣٧	تفسير الآيات (٣٧-٣٩)
٦٤١	تفسير الآيات (٤٠-٤٤)





 Biblioteca Alexandrina



0580849